

近代西欧哲学
及其宗教背景

徐文俊 著

中山大学出版社

·广州·

版权所有 翻印必究

图书在版编目 (CIP) 数据

近代西欧哲学及其宗教背景/徐文俊著. —广州: 中山大学出版社, 2004.5

ISBN 7-306-02277-6

I. 近… II. 徐… III. ①哲学研究-西欧-近代 ②宗教研究-西欧-近代 IV. ①B504 ②B928.56

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2004) 第 026891 号

~~~~~  
责任编辑: 施国胜

封面设计: 方竹

责任校对: 阁升

责任技编: 黄少伟

出版发行: 中山大学出版社

编辑部电话 (020)84111996, 84113349

发行部电话 (020) 84111998, 84036003

地址: 广州市新港西路 135 号

邮编: 510275 传真: (020) 84036565

印刷者: 广州市番禺区市桥印刷厂

经销者: 广东新华发行集团

规格: 880mm × 1230mm 1/32 9.875 印张 260 千字

版次印次: 2004 年 5 月第 1 版 2004 年 5 月第 1 次印刷

定价: 22.00 元  
~~~~~

本书如有印装质量问题影响阅读, 请寄回出版社调换

内 容 提 要

本书以近代西欧哲学历史发展为主线，通过论述宗教改革后西欧的宗教地位和宗教影响、新教价值观与近代哲学精神，着重探讨了近代哲学的诞生和发展如何受到宗教神学及经院哲学的影响；同时，近代哲学如何在批判宗教神学和经院哲学的基础上发展了自己的自我意识，进而展示从 17 世纪到 19 世纪德国古典哲学在调和信仰与理性方面的基本特征。作者认为，在西欧经院哲学式微之后作为其对立面出现的近代哲学，仍然保留有基督教神学和经院哲学的因素。

本书适合作高等院校文科专业外国哲学史课程的教材。

目 录

序.....	胡 瀚 (1)
导言	(1)
第一章 17 世纪哲学与宗教	(1)
第一节 17 世纪西欧哲学的宗教背景	(1)
一、17 世纪的宗教战争	(1)
二、宗教战争的意义	(5)
三、宗教对意识形态的统治	(7)
四、哲学家的信仰表白	(11)
第二节 新教伦理与西欧的近代精神	(15)
一、宗教改革和新教运动	(15)
二、新教价值观和伦理准则	(17)
三、新教伦理与近代精神	(21)
第三节 近代哲学的先驱者	(28)
一、笛卡尔	(28)
二、培根	(30)
三、霍布斯	(31)
第四节 斯宾诺莎	(38)
第五节 莱布尼茨	(47)
一、单子论与上帝	(49)
二、莱布尼茨的上帝论	(56)

2 近代西欧哲学及其宗教背景

第六节 洛克	(60)
一、寻求常识的哲学	(60)
二、宗教观	(67)
三、机械论与经院哲学方法的混用	(80)
第七节 17 世纪西欧哲学的基本特征	(86)
一、本体论调和	(89)
二、认识论调和	(100)
 第二章 18 世纪哲学及其宗教背景	(105)
第一节 18 世纪的英国社会	(105)
第二节 英国哲学传统与遗产	(111)
第三节 贝克莱	(116)
第四节 休谟	(123)
第五节 宗教对 18 世纪英国哲学的影响	(131)
一、宗教的功能	(131)
二、哲学的取向	(135)
三、哲学与宗教的整合	(138)
第六节 18 世纪法国哲学的人文和宗教背景 ...	(144)
一、革命前的社会与宗教	(144)
二、哲学来源	(147)
三、思想特征	(148)
第七节 法国启蒙思想家与自然神论	(150)
一、孟德斯鸠	(150)
二、卢梭	(157)
三、伏尔泰	(165)
四、前期狄德罗和爱尔维修	(172)

第三章 德国古典哲学的宗教取向	(177)
第一节 思想导向问题	(178)
一、意识形态的斗争	(178)
二、科学革命和工业革命	(185)
第二节 德国古典哲学的出路	(190)
一、宗教领域的斗争	(190)
二、德国现实	(195)
第三节 康德	(197)
附录：康德对宗教合理性基础的批判与 建构	(209)
第四节 费希特和谢林	(229)
一、费希特	(229)
二、谢林	(237)
第五节 黑格尔	(245)
第六节 德国古典哲学的特征	(256)
结语	(264)
主要参考文献	(290)
后记	(292)

序

徐文俊教授所著《近代西欧哲学及其宗教背景》一书，透过文艺复兴运动以来，人们对宗教神学的惯性批判和简单否定所形成的将中世纪及其主导意识宗教化作负面理解的思想文化现象，深入到对宗教文化内部的社会机缘、思想机理、文化机制的分析中，勇敢地直面历史，肯定宗教自身的历史理据，致力于揭示近代西欧哲学所由以发生、发展的历史文化基底——宗教背景，并细致分析了这一文化背景给西欧哲学构成的前规定性，由此进一步揭示了西欧哲学与中世纪宗教这样两项表面上截然对立的事物之间内蕴的相关性、互融性和延异性，在一种历史的、也是十分深远的层面上，展示了哲学与宗教之间的复杂关系，为人们更深刻、更切实地理解宗教和哲学，提供了一种理论范式。仅此一项，其著作的立意、用心和

思理，就是值得充分肯定的。

著作尊重历史，深入思想史的实际，抓住古希腊哲学“物—人—神”这个基本结构，梳理它经过中世纪的神学变迁，再到文艺复兴后的形而上学再现，展示了哲学的结构和问题容量由古希腊到近代之以一以贯之的文脉，并没有在中世纪的神学中断裂，相反，神学作为历史文化，倒是成了一个承上启下即使企图彻底否定神学的西欧近代哲学也无法绕过的中介环节。因而，反宗教的本体论追问、人文理性的张扬，也无法截然摆脱宗教的历史逻辑及其造成的文化语境。

徐著的研究和阐释既不落俗套，也不流于泛论，而从宗教理教与西欧近代哲学互关性的八个方面，如人人平等问题、权力分配问题、社会维系问题、天职问题、人生时空场域问题、生死观问题、人生配置问题、整体价值取向问题等，具体分析哲学与宗教的通约性和圆融性，凸现了西欧近代哲学的文化背景、智慧渊源和思想关联，进而从理智、历史基础、理想模式、人生关注等四个方面揭示了两者的可比较性。

而所有这些思想的陈述、阐释与论证，又都是通过西欧近代哲学诸多哲学家的思想个案分析、逻辑演绎而得到实现的，很好地体现了思想史治学的求真务实、注重理致、关注逻辑的科学风格。同时，全书一反通常哲学著作那种死板而晦涩的表述方式，把深奥的哲理思辨用明快、简洁、生动的话语娓娓道来，在充满活趣的阐释中透出睿智和灵秀，使著作凭添了许多可读性。

综观全书，作者学识渊博，视域广大，辨理明晰，思维缜密，论证有力，既体现了宏观的纵横捭阖，又具有细微的条分缕析，堪为八部有相当学术价值和文化意义的哲学著作。在此，借著作出版之际，向广大读者推介，愿它受到大家的欢迎和关注。

胡 潇

2003年8月8日

导 言

文艺复兴以来，思想界一直处于矛盾冲突之中，以人为中心的人文主义思想从它酝酿和发出幼稚的呐喊声起，就始终作为宗教及其信仰的神本主义思想的竞争者和斗争者而存在，并同时对后者的统治地位构成致命的威胁。从此，人类所从事的各项革命事业和各种改革工程莫不是直接或间接地为了人文主义思想的现实化而进行的不懈的社会实践，因而这些实践最明显的特征即是对宗教及其世界的叛逆。

随着这种叛逆所导致的社会制度的逐个变迁和文化成果利益收成的不断增加，人们对人文主义思想的兴趣、热情和信心终于不可避免地使神本主义的光环暗淡下去，并且在人的记忆中和行动中搁浅，于是多样性的现实生活也就鲜活地替代了单一性的抽象生活，从而使人的目光全部关注人类本身。

由此，从一定范围来看，自文艺复兴以来的西方社会的发展史就是逐渐摆脱和远离宗教及其世界的发展历史，也是人类逐渐树立自身信心的发展历史。

面对这样一种历史，人们很容易产生一系列相应的观点，比如，哲学以理智为基础，宗教以愚昧为本质，宗教和哲学之间存在着一条不可逾越的鸿沟，彼此只存在对立关系；人只有走出宗教世界，彻底割断同宗教的关系，才能自由，才能成为全面发展的人。

2 近代西欧哲学及其宗教背景

这些观点中最为本质的是：把宗教思想下的人同人类中心主义下的人截然分开，并以黑暗和光明、愚昧与明智加以区分，使二者之间丧失任何可能存在的关联性和过渡性。

事实上，早期人类世界是神话的乐园，随着人类文明和进步，人自己有了对自身的思考，于是哲学和宗教先后诞生于人类神话的后花园。在古希腊时期，除了偶有的几次（比如说阿那克萨哥拉流放、苏格拉底之死），哲学和宗教在后花园里相处得还大体融洽，能够做到你中有我，我中有你，一个支配常人的思想，一个左右智者的头脑，并且在智者的头脑中又常常是合二为一的。

但到了中世纪，寻求摆脱苦难的基督教争取民众的手段显然比追求本质世界的哲学高出无数筹，对现实性问题的回避性解决方式更是哲学无法想象的，于是哲学沮丧地成为了宗教的附庸、婢女，可怜地担当着仆人、工匠一样的角色。中世纪是漫长的，在这漫长的屈辱之中，哲学形成对传统宗教近乎仇恨的叛逆心理自然是可以理解的。

这种心理一直左右着哲学对宗教的态度；与此同时，传统宗教近乎老人一样的专制和压迫又使这种心理长期化、坚韧化，从而使哲学和宗教的冲突赤裸裸，没有任何文明形式加以包裹。

因此，长期以来，传统宗教及其结构和世界成为哲学所愚弄、嘲讽、批判和打击的对象，进而使早期的西欧革命反宗教和宗教革命的色彩大大浓于反封建和资产阶级革命的色彩。这不仅因为宗教本身是一个完整的世界，而且由于它还是封建思想及其结构的根基，人们为了建立自身的世界，当然选准了传统宗教这个最主要和最危险的敌人。

人类的革新不论从哪里开始到哪里结束，其中最根本的变

革都是观念的革新，并由此而酝酿出一个崭新的精神世界。也即是说，物质世界的变迁是暂时性的，只有精神世界的变迁才是长久的；物质世界的变迁只能满足一时，而精神世界的变迁却能满足一世或几代人。为此，精神世界的建立往往显示出毁灭性，而物质世界的变迁却常常显示出有效的继承性。这在西方近代的革命中表现得尤为明显。

古希腊哲学思想不能说不伟大，但最后却是一个暗淡的结局。为此，人们在对其原因方面的探索之中，可以假设出众多的“如果”，在这些“如果”之中，最重要的是，“如果它有强有力的同盟军，形成一个世界结构，肯定不会这样”。然而它没有，它虽然和原始的科学有密切关系，但科学在现实的作用上，却是居拉斯女神的形态，产生不了实际的效应。

与此同时，宗教信仰和朴素的民众却保持着一种近乎原始的呼吸关系，所以在备受推崇的古希腊时期，哲学也只是孤独的山顶风光，而宗教信仰却是人间烟火。如果这一比喻与现实状态相差无几，那么，人类思想世界过渡到中世纪，也就不足为怪了。

文艺复兴后，与哲学关联的科学——自然科学和人文科学一改过去只具女性形象而不会生育的状态，给人类带来了众多的收益，仅美洲被发现这一项就引发了重大变化。可以这样说，以后人类的探索和发现没有一项是得助于宗教及其世界的，宗教及其世界的原理的指导思想已经不起作用了，这样一来，宗教及其世界倒成了居拉斯女神了。

由此而来，人们在它惩善扬恶的过程中，当然会激起无限的怨恨与不满，于是，哲学和宗教的力量对比终于颠倒了位置。宗教一如既往地压制科学，又给自己树立了另一个强大的敌人，并使科学在寻求指导思想方面彻底倒向了哲学，进而使

哲学和科学互为一体，使之信念和手段完备，从而导致了对其自身的联合攻击。这种攻击来自结合完美的组合力量，因此更具有惨烈和耐久性。

在人类历史上，人类所进行的殊死搏斗本来就彻底消灭一方而作为根本方式的，加上哲学和宗教之间存在的其他因素，这种殊死搏斗的程度就可想而知了。

鉴于这种情况，人们形成了只看到哲学和宗教的不共融性、斗争性、不可过渡性一面的看法、信念和观点，并由此而淹没它们之间可能存在的共融关系。然而，既然哲学和宗教共同源自神话，在关注人类大是大非等诸多问题上又是具有深层次的同一关系，这种关系并不因为它们曾经或现在处于恩怨之中而改变，犹如两个死敌一样的兄弟不改变他们之间的兄弟关系一样，那些自然的、习惯的、积淀下来的传统关系依然存在。

这些关系，客观地说，被人忽视了，从而导致了人文主义和资本主义空穴来风的错觉，由这种错觉又导致了宗教信仰下的人愚昧无知和人文主义思想下的人绝顶聪明的立论。但实际上，人类生存的本能和由此而来的力量、发展本能和由此而来的技能，以及图腾心理和由此而来的智慧，在每个时代都具有难以置信的相似性，两极分化的观点只适合于理论，不适合于现实，哲学和宗教下分化的人也是如此。

任何新事物都是在旧事物的母体中孕育和发展的，任何母体也都包含矛盾，矛盾双方在力量上此消彼长，从而促成事物的发展，最终导致事物发生质的变化。人文主义和资本主义相对于神本主义和封建主义而言，无疑是新生事物，但它们在旧的母体中孕育，与以神本主义和封建主义为主的母体存在着休戚相关的关系。关于这一问题的解答，从马克斯·韦伯和对时

下的伦理争论中，答案可以轻易地找到，但在哲学和宗教战斗尤酣之时很难被人接受。任何较为客观公正的看法都不可能在当事之时诞生，只有经过时间洗礼和空间隔音，在人类淡漠了当时的利害关系以后才可能露出端倪。哲学和宗教的关系大抵如此。

我们知道，再专制的社会虽然可以消失人身、钳制思想，但不能消灭思想，也即是说，无论环境多么恶劣，思想总有一定范围内的自由度。思想和物质不同，思想往往能屈能伸，而物质稍有改变则可能变质，思想比物质更具有弹性。在中世纪，思想的压力比别的任何时候都大，但仍不失为思想。这种思想虽然残缺，但如全能的上帝一样，也是一种全面的东西，起码人类必须面对当时世界图景的繁荣昌盛。所以，除却这些主导思想之外，还具有非主导的思想，这些思想以思想碎片的形式而存在，它们先是主导思想的附庸，后来逐渐变成不和谐的声音，异己力量，形成了否定的方面。由此，可以得出这么一个结论：哲学的生存之根是栽植于宗教之中的。

古希腊哲学的基本结构是物质—人—神，不论它们对神做何种处理，但总是一个终极概念，具有至上性；人是一种中间物，合于自然的思维逻辑，不可能加以重视；而物质则显然是低下的。这样一来，人这中间物只能趋从神，而不可能趋从低下的物质。中世纪神学的结论也是如此，在诸如自然观、社会观、价值观等问题上，它同古希腊哲学有着惊人的相似之处，它们的差异基于它们所引发的后果迥异而夸大了。文艺复兴以后的哲学，在很长一段时间内，其结构也同样如此，所以被后人称作形而上学。英国经验论以后，哲学的结构有所变化，但如果从其论及的内容来看，就存在“敬鬼神而远之”的嫌疑，并且神界已经明了，惟有人界含糊朦胧，因此，承认明了而从

事含糊也就是一种当然的选择。所以，结论很简单，即：哲学的结构和容量基本由宗教所造成。

本体论证明所蕴涵的逻辑往往只对信仰的稳固有用，却常常与现实背离。也即是说，传统逻辑及其运用在现实中走入谬论和死胡同，因此引起经验方法的勃兴，常理的追求在非常理错误之处反其道而行之。事实证明，经验方法并不是一种十全十美的方法，但在当时，由于传统方法的无能而使之具有旺盛的生命力。可见，哲学手段的诞生多少符合失败乃成功之母的道理，这种道理如果站在公正的立场上，就应该对失败予以某种肯定，从而使成功和失败产生一定的关联。

人文问题的关键是人的问题，而其中最重要的组成部分又是人的伦理问题。无庸讳言，宗教下的伦理关注精神性一方，因而出现某种空洞的教条；哲学下的伦理较注重物质和精神的互动关系，但这种关系如果人们生活在其中时间过长，又容易导致只重利益的倾向，为此又会产生一种倡导近乎宗教伦理的做法。可见，在人的精神世界里，和宗教总有某种关系，就伦理本身所具有的说教性、劝谕性而言，伦理精神也具有宗教的色彩。低下的拜物主义、拜金主义、未来主义，都具有宗教的偏执和执着。因此，如果人的精神世界要保持某种单一性，尤其是纯洁性，就往往会和宗教殊途同归。近代许多优秀的哲学家所表现的宗教情结足可以说明这一点。

人类思想的组成部分具有共同性，由于共生也就有一定关联，这种关联或是互生、共融、重组，或是排斥、分崩离析，或是二者兼而有之，但总是关联着的。在西方，当宗教的火焰气息奄奄之时，哲学形而上学也日渐呈现出虎头蛇尾和终结势，这是否是唇亡齿寒，就不得而知了。

在历史上，解决人类最大的困难，向来是以一种革命式的

外在方式而进行的，哲学解决了宗教造成的困难，而在古罗马时期，宗教却解决了哲学面临的无法让人在有限的生产力面前整齐划一的困难。

哲学和宗教总是致力于人与人和人自身的关系缔结，尽管它们的缔结各有不同，但它们的努力却是共同的。哲学的缔结有其开放性，而宗教的缔结却拥有封闭性。所以，从时间的脉络上看，两者优劣自分，但这种区分并没有光明与黑暗那样明显，并且共同于时间脉络上占有类发展的位置，因此，它们之间不可能不存在某种合理的演绎。

像任何人类理想的发展经历一样，宗教世界也有一个发展的过程，其完满性总在前期表现出来，现实性表现于发展中期，在其衰落过程之中，则显示出它的丑陋性，这种丑陋性被哲学和科学刨根问底地揭露出来，它的窘境也就来临了，它的任何拯救自身的努力都使自身陷入哲学和科学所布下的陷阱之中。

然而，宗教及其世界也给人类留下了丰富的遗产，它们深深影响着人的世界，有人将西方文明圈定为基督教文明，在一定程度上讲，这并不是无稽之谈。这些遗产主要是：

（一）人人平等问题

人是上帝的子民，除开上帝这一父亲，人与人之间并无根本的差异性，所以容易生成在自然方面人是平等的观念，而差异性则来自后天。在基督教的世界里，如果把上帝除去，人的共同性的一面显然是主要的，而差异性则被看成是次要的，并时刻受到共同性的挤压。或者可以这么说，基督教是基于自然的共同性上，努力导致人的社会的共同性；而哲学和科学则是基于自然的共同性上，努力使人在社会方面走向差异性。

这两种努力的结果当然不同，前者塑造一个单一的社会，

而后者则塑造一个多样的世界。但后者在社会的规范方面有时是单一的标准，从而导致了人人平等在现实中的不可能性，而宗教显然不存在这样的背景。

当哲学和科学倡导提高人的素质、倡导人的全面发展的时候，这不可否定地是在人的社会共同性上作努力，也即是致力于人的发展来形成一种共同性。因此，哲学和宗教的社会目的殊途同归，只不过哲学是高一阶段的努力罢了。

（二）权力分配问题

就是在宗教势力鼎盛之时，权力也被分为皇权和神权，这两大权力构成中世纪权利之争的主要方面，它们之间彼此渗透、关联、排斥和斗争，因此二者之间也就构成了一定的制约和互控关系。在皇权方面，又存在着一个分权问题，尽管这种分权很不健全和规范，但多少影响到以后的权力制衡理论和现实，这在英国光荣革命中体现得十分充分。

（三）社会保障和稳定系统，这是社会正常化最重要的因素

在基督教世界里，这个系统曾经为维系封建社会的长期稳定、避免骚动作出过无法替代的贡献。进入资本主义以后，基督教世界所承担的社会福利事业也发挥了作用。

（四）人的天职问题

主张利他主义也罢，主张利己主义也罢，要想避免矛盾和极端，仅靠自身的良心和私欲的规范显然是乏力的。于是外在的标准——天职就成为一种盖顶的规范。这样一来，利他主义和利己主义在谋求自身价值的实现过程中，就很容易在天职之下趋同，进而便在财产来源的不同并不会导致过分的财产拥有上的差异，并在二次分配上趋于合理。这就生成了这样一种观点，即狭义上的社会财富和个人财富在广义上都是社会财富的