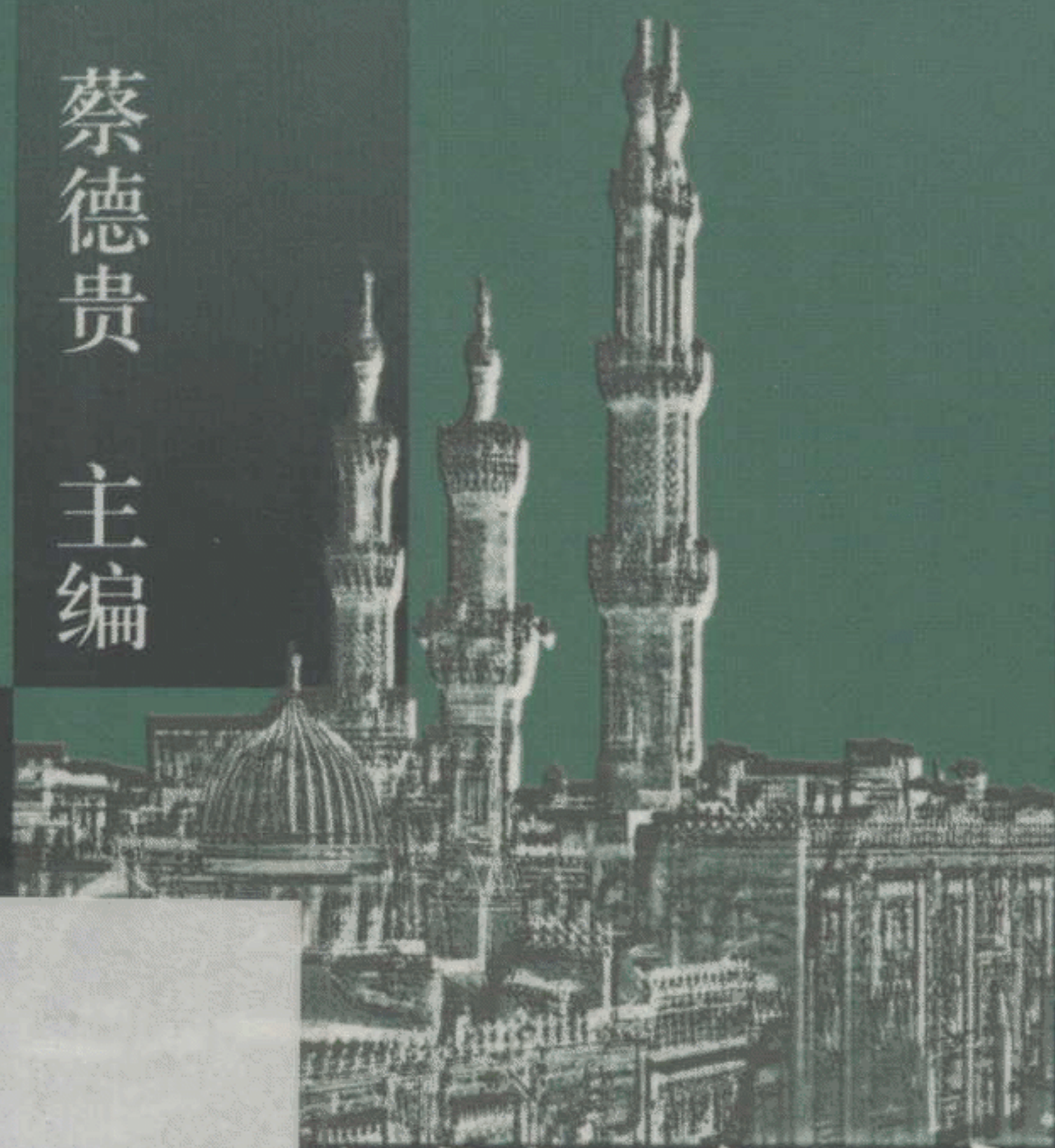


国家社科基金资助项目

蔡德贵
主编



当代伊斯兰 阿拉伯哲学研究

出版社

Dar al-Farabi Yisilam Alabo Zhexue Yanjiu

目 录

绪 论 当代伊斯兰阿拉伯哲学研究的总体框架	(1)
一、当代的界定	(1)
二、阿拉伯、伊斯兰、阿拉伯—伊斯兰、 伊斯兰—阿拉伯	(5)
三、当代伊斯兰阿拉伯的主要哲学	(12)
第一章 对阿拉伯文化传统的历史回顾	(1)
第一节 阿拉伯文化源远流长	(2)
第二节 阿拉伯—伊斯兰文化的发展	(9)
第三节 中古——阿拉伯文化的鼎盛时期	(21)
第二章 阿拉伯文化的中衰和复兴	(37)
第一节 近古时期阿拉伯文化的中衰	(37)
第二节 近现代阿拉伯文化面临西方文化的挑战	(39)
第三节 20 世纪上半叶:民族解放运动与复兴	(50)
第四节 种种社会主义与阿拉伯的复兴、现代化	(51)
第五节 世纪之交的阿拉伯文化	(53)

第三章 伊斯兰现代思想运动	(58)
第一节 伊斯兰现代思想运动概况	(58)
第二节 伊斯兰现代思想运动的特点和阶段	(61)
第三节 瓦哈卜—神教派运动	(63)
一、产生与发展	(63)
二、政教合一的国家	(65)
三、瓦哈卜的哲学思想	(66)
四、瓦哈卜的社会思想	(69)
五、瓦哈卜—神教派运动的失败与意义	(71)
第四节 赛努西运动和马赫迪运动	(72)
一、赛努西运动的兴起	(72)
二、赛努西的改革思想	(73)
三、现代马赫迪运动的兴起	(74)
四、马赫迪的兴教救国思想	(75)
第五节 伊斯兰思想运动与现代主义	(77)
一、伊斯兰现代主义兴起的背景	(79)
二、伊斯兰现代主义的产生与发展	(82)
第四章 哲马鲁丁·阿富汗尼的启蒙哲学	(87)
第一节 伊斯兰政治革命的倡导者	(87)
第二节 阿富汗尼的宗教改革思想	(90)
一、泛伊斯兰主义的实践和理论	(91)
二、伊斯兰现代主义的启蒙	(94)
第三节 二元论的哲学思想	(97)
一、伊斯兰哲学思想的渊源	(97)
二、阿富汗尼对自然主义哲学的批判	(100)

三、阿富汗尼的理性主义思想	(103)
第五章 穆罕默德·阿布笃的改革哲学	(108)
第一节 埃及近代改革的推动者	(108)
第二节 现代主义的宗教改革思想	(112)
一、现代主义的指导思想	(113)
二、穆罕默德·阿布笃的宗教改革措施	(116)
三、宗教改革思想的特点	(119)
四、宗教改革的思想方法	(122)
第三节 改革哲学的思想成就	(125)
一、对终极实在的探讨	(126)
二、折衷理性与不可知论的认识论倾向	(130)
三、对终极实在的回应	(134)
第六章 伊斯兰传统价值的复兴与超越	(139)
第一节 伊斯兰传统复兴的历史与逻辑进程	(139)
一、伊斯兰传统价值的内涵	(139)
二、伊斯兰传统价值复兴的历史进程	(143)
三、伊斯兰传统价值复兴的内在逻辑	(144)
第二节 伊斯兰传统的复兴与超越	(145)
第三节 伊斯兰传统价值复兴与超越的当代审视	(154)
一、伊斯兰传统中的人本主义	(155)
二、伊斯兰传统中的理性主义	(157)
第七章 原教旨主义哲学	(163)
第一节 原教旨主义出现的历史背景	(163)
第二节 哈桑·班纳与萨拉菲运动	(174)

一、创建穆斯林兄弟会	(174)
二、性质和纲领	(176)
三、经济措施	(183)
四、组织与行动	(185)
第三节 毛杜迪的原教旨主义思想	(187)
一、毛杜迪的生平	(187)
二、毛杜迪的主要思想	(190)
第四节 原教旨主义思想的发展与影响	(198)
一、“否定一切”思潮的出现	(198)
二、原教旨主义思想的发展	(200)
三、库特卜的影响	(206)
第五节 霍梅尼的原教旨主义	(207)
一、伊斯兰政府理论	(209)
二、全面伊斯兰化理论	(212)
三、“输出革命”理论	(214)
第八章 阿拉伯世界多种宗教并存的文化结构	(217)
第一节 阿拉伯地区——世界三大宗教的发源地	(217)
第二节 主要犹太教和基督教学者	(219)
第三节 当代主要伊斯兰教学者	(223)
第四节 伊斯兰教面临的挑战	(228)
第五节 阿拉伯地区的萨比教	(231)
一、汉文著译中的萨比教	(231)
二、阿拉伯文献中的萨比教	(237)
三、萨比教的风俗习惯	(241)
四、结论	(244)

第九章 新兴宗教在当代伊斯兰世界的崛起 ·····	(246)
第一节 巴哈伊教的创办过程·····	(246)
第二节 巴哈伊教的基本教义·····	(254)
第三节 巴哈伊教和伊斯兰教的联系与区别·····	(265)
第十章 新兴宗教巴哈伊教之特点及迅速传播之原因 ·····	(273)
第一节 对巴哈伊教特点之分析·····	(274)
一、现代性·····	(275)
二、开放性·····	(278)
三、超越性·····	(282)
四、世俗性·····	(286)
五、宽容性·····	(288)
六、融合性·····	(290)
七、务实性·····	(292)
八、灵活性·····	(294)
九、创造性·····	(294)
第二节 巴哈伊教迅速传播的其他原因·····	(298)
一、巴哈伊教人士积极主动的传教·····	(300)
二、欧美社会对精神力量的需求·····	(302)
三、巴哈伊教的团结统一对教外人士的吸引·····	(304)
四、男女平等和消除极端贫富思想的吸引力·····	(306)
第十一章 纪伯伦的神秘主义哲学和现实的人生观 ·····	(310)
第一节 纪伯伦的生平和著作·····	(310)
第二节 纪伯伦对东西方哲学家和宗教的认识·····	(315)
第三节 纪伯伦的文化观·····	(321)

第四节	纪伯伦的哲学观·····	(326)
第五节	纪伯伦的人生观·····	(335)
一、	辩证而达观的人生态度·····	(335)
二、	爱是生命旋律之主题·····	(342)
三、	理想的人生境界是爱与美的统一·····	(346)
第六节	阿拉伯旅美派文学家群体和其哲学贡献·····	(350)
第十二章	阿拉伯世界的理性主义哲学·····	(360)
第一节	对理性主义传统的回顾·····	(360)
第二节	塔哈·侯赛因的哲学贡献·····	(366)
一、	哲学史和文化史研究·····	(367)
二、	理性主义和怀疑论·····	(368)
三、	对阿拉伯文化的理性态度·····	(370)
第三节	陶菲格·哈基姆的理性主义因素·····	(371)
一、	理性主义的灵魂论·····	(372)
二、	均衡论·····	(375)
三、	社会使命和对国家的责任·····	(377)
第四节	阿巴斯·麦哈穆德·阿卡德的理性自由·····	(378)
一、	伊斯兰教温和的现代主义·····	(379)
二、	个人和社会·····	(380)
第五节	阿托夫·伊拉克对理性主义的研究和总结·····	(380)
一、	对阿拉伯理性主义哲学的肯定·····	(381)
二、	对伊本·鲁西德理性主义的研究·····	(382)
第六节	20世纪70年代以来对理性危机的认识 和研究·····	(385)

第十三章 当代阿拉伯世界的存在主义思潮和 代表人物	(390)
第一节 阿拉伯存在主义思潮的形成	(390)
第二节 阿布杜·拉赫曼·贝达维的生平和著作	(395)
第三节 贝达维之成为存在主义者	(398)
第四节 死亡问题	(400)
第五节 存在和时间	(404)
第十四章 当代阿拉伯实证主义哲学	(407)
第一节 阿拉伯经院哲学形成的契机	(407)
第二节 希布利·舍麦伊勒的实证主义对阿拉伯 思想界的贡献	(410)
第三节 扎基·纳吉布·麦哈穆德的实证主义哲学	(412)
第四节 凯马尔·尤素福·哈吉的语言哲学	(418)
第五节 其他实证主义哲学家	(420)
第十五章 当代阿拉伯世界的实践经济哲学	(426)
第一节 阿拉伯世界的商业与经济	(426)
第二节 阿拉伯人的商业哲学	(429)
第三节 当代阿拉伯管理哲学	(434)
第四节 当代阿拉伯商业道德	(439)
第十六章 艾哈迈德·谢莱比的比较宗教哲学研究	(442)
第一节 艾哈迈德·谢莱比的生平和著作	(442)
第二节 艾哈迈德·谢莱比的比较宗教哲学研究的 起因和成就	(447)

第三节	艾哈迈德·谢莱比的比较宗教哲学研究	(449)
一、	宗教的产生和发展是人类思维长期发展的结果	(450)
二、	各种宗教与文化的比较研究	(452)
三、	伊斯兰教观	(457)
第十七章	现当代的阿拉伯道德哲学	(460)
第一节	阿拉伯伦理学的哲学基础	(460)
第二节	人与真主的关系	(463)
第三节	人对自己的权利和责任	(465)
第四节	个人对社会的权利和责任	(467)
第五节	当前阿拉伯世界的道德状况	(471)
第十八章	阿拉伯社会哲学	(474)
第一节	阿拉伯社会哲学概况	(474)
第二节	阿拉伯社会主义	(475)
一、	纳赛尔的阿拉伯社会主义和革命哲学	(475)
二、	叙利亚复兴党的社会主义	(487)
三、	布尔吉巴的宪政社会主义	(490)
四、	卡扎菲的革命哲学和伊斯兰社会主义	(492)
五、	索马里的“原本”科学社会主义	(504)
六、	阿尔及利亚的自管社会主义理论及其对立面	(505)
第十九章	阿拉伯民族哲学	(508)
第一节	阿拉伯民族哲学的形成	(508)
第二节	泛阿拉伯主义	(509)

第三节	阿拉伯民族主义·····	(514)
第四节	阿拉伯地区民族主义·····	(523)
第二十章	阿拉伯世界的马克思主义哲学·····	(529)
第一节	马克思主义在阿拉伯世界的活动·····	(529)
一、	埃及的马克思主义者·····	(530)
二、	叙利亚的马克思主义者·····	(531)
三、	巴勒斯坦的马克思主义者·····	(532)
四、	其他阿拉伯地区的马克思主义者·····	(534)
第二节	萨迪格·阿兹姆的宗教批判·····	(534)
第三节	阿托夫·艾哈迈德关于个人和社会的观点·····	(536)
第四节	历史唯物主义的哲学史研究·····	(539)
第五节	阿拉伯学术界对马克思主义哲学的认识·····	(541)
第二十一章	世界风云中的阿拉伯政治哲学·····	(543)
第一节	阿拉伯的世界政治风云人物·····	(543)
第二节	扎耶德的社会政治思想·····	(547)
一、	伊斯兰主义·····	(548)
二、	民族主义·····	(550)
三、	人道主义·····	(554)
第三节	萨达姆·侯赛因的政治哲学·····	(559)
一、	历史、宗教与现实·····	(559)
二、	介于吸收和创造之间的阿拉伯社会主义和民族主义·····	(564)
三、	发展经济与文化·····	(569)
第四节	其他重要政治家的政治哲学·····	(573)

第二十二章 当代阿拉伯文化哲学	(580)
第一节 阿拉伯:宗教与文化的共相合一性	(580)
第二节 伊斯兰—阿拉伯文化的定型与整合	(588)
一、文化的一般论述	(589)
二、伊斯兰—阿拉伯文化的定型与整合	(590)
三、对伊斯兰—阿拉伯文化未来发展的思考	(594)
第三节 艾哈迈德·爱敏的文化哲学	(596)
一、对阿拉伯—伊斯兰文化的界定	(597)
二、唯物主义文化观与文化研究法则	(601)
三、文化的发展规律	(605)
第二十三章 当代阿拉伯民间哲学	(612)
第一节 穆尼尔·纳素夫的生活哲学	(612)
一、对生活的哲学诠释与幸福观	(612)
二、生活态度	(616)
三、生活中的行为准则	(619)
第二节 沙比的生命哲学	(621)
一、生命——真善美的统一	(622)
二、生命意志	(624)
三、理想人格及对生命的态度	(627)
第三节 拉巴比的人道主义哲学	(629)
后记	(632)

绪 论

当代伊斯兰阿拉伯哲学研究的总体框架

1996年2月8日,我们向全国哲学社会科学规划办公室申报了“九五”国家社会科学规划重点课题“当代伊斯兰阿拉伯哲学研究”的项目,经全国哲学社会科学规划领导小组审批,于1996年5月17日获准立项。在申报此课题时,我们本以为已经有了完成国家教委“八五”人文社会科学规划项目“阿拉伯哲学研究(近现代含当代)”的经验作为基础,因此完成此课题不会有有多大困难,但项目真正启动后,却碰到了许多意想不到的问题。除了资料不足以外,在总体框架的确定方面,最难解决的有三大问题:当代的界定,阿拉伯、伊斯兰、阿拉伯—伊斯兰和伊斯兰—阿拉伯的异同,当代的主要哲学问题。经过两年多的阅读材料和认真思考,目前总算有了一个初步结果。现将这一结果写出来,作为本项目的绪论。

一、当代的界定

在阿拉伯世界,近代、现代和当代这三个概念是同义词,没有严格的分界。

在西方世界,当代和现代似乎有一个明确的标准,当代一般是指第二次世界大战以来,从1945年到今天的当今时代。现代则是指19世纪40年代马克思主义产生前后至今,有两阶段或四阶段。

两阶段是指 19 世纪 30~40 年代至第一次世界大战爆发前夕(即自由资本主义各国先后进入帝国主义的时期和第一次世界大战爆发至今(即所谓帝国主义和无产阶级革命时代)。四阶段是指:第一阶段,19 世纪 30~40 年代至 1871 年巴黎公社起义;第二阶段,巴黎公社失败后至俄国十月革命前;第三阶段,十月革命后至 50 年代初期,主要是两次世界大战之间及其前后;第四阶段,50 年代后期至今。

根据这样的一个标准,当代世界史、当代西方史,都以 1945 年为起点。但就哲学方面来说,当代西方哲学是现代西方哲学思潮的继续和发展,而当代和现代无疑有一定的区别,但更有千丝万缕的联系,甚至可以把当代西方哲学看做是现代西方哲学思想演变中的最新阶段,因此,当代西方哲学的一些特点,也往往是现代西方哲学所具有的特点。^①

阿拉伯人把法国拿破仑侵入埃及的 1798 年作为近代的起点。由于阿拉伯人的近代、现代、当代三个概念是同义词,所以,当代也可以从 1798 年算起,如美国威斯康星·麦迪逊大学教授凯马尔·H. 卡尔帕特所编的《当代中东的政治和社会思想》,就是以此为标准的。艾伯特·胡拉尼的《1798~1939 自由时期的阿拉伯思想》,则更清楚地标出了这一旗帜。^②

当代中东(主要是阿拉伯世界和伊朗)的最显著标志,是传统社会和政治秩序的崩溃,传统社会向现代化社会的过渡就是在这一时代的开端处开始的。

什么是现代化?对现代化的理解千差万别、形形色色。国内

① 郑抗生主编:《当代西方哲学思潮概要》,中国人民大学出版社 1987 年版,第 1 页。

② 《1798~1939 自由时期的阿拉伯思想》,伦敦牛津大学出版社 1962 年版。

著名学者李慎之先生新近提到的一个观点是：现代化就是全球化，而西方化是全球化的第一个阶段。他提出，1992年，联合国有一个决定，不讲哥伦布发现美洲，而是航行到美洲，但仍认为这是一个转折点。如果要讲全球化，这确是一个转折点。从哥伦布开始，全球化年代出现，而亦是以西方文化为中心。经济全球化是90年代的一个特点，但从工业发展的角度来看，全球化起码已经有500年的历史。这500年确是以西方为中心，谁也无法改变这个事实。^①

我们更倾向于把现代化理解为人类求进步、求革新的过程。这一过程，是一种连续性的不断的变革和创新，这是以科学知识为基础、以科学技术为利器，在不同的历史条件下，不同的社会环境下，以不同的速度、顺序、样式，在发展、在变化，使人有更美好的生活、更高效的工作、更舒适的物质享受。可以说，现代化是对传统的挑战，会影响到整个社会，包括政治、经济、文化、教育和各种社会制度的变化。

这样，就引出传统与现代化之间的关系问题。就阿拉伯世界而言，传统的主体是伊斯兰教。伊斯兰教是世界三大宗教（佛教、基督教、伊斯兰教）中最年轻的一个，但至今也已有将近1400年的漫长历史。伊斯兰教既是一种宗教，又是一种生活方式、行为方式，是一种恢宏而博大的文化体系。1798年7月1日，拿破仑作为东方军司令，率法国舰队侵入埃及亚历山大港。拿破仑散发的《告埃及人民书》声称，他人侵埃及是为了恢复埃及人的权利，他比埃及当时的统治者更为敬畏安拉，更为尊敬先知穆罕默德和伟大的

^① 《文化中国和全球化道路》，《文化中国》（加拿大）1996年9月号（第3卷第3期）。

《古兰经》。^①拿破仑在埃及宣称皈依伊斯兰教，他缠头巾，穿长袍，到清真寺做礼拜，资助伊斯兰教长老张灯结彩，纪念先知穆罕默德的诞辰。但这只是一种骗局，他把自己装扮成安拉的驯服工具，只是为了平息直至扑灭埃及的宗教狂热，笼络伊斯兰教上层人物，以协助法军统治埃及。事实证明，处在奥斯曼土耳其苏丹统治之下的埃及，受到了伊斯兰教外的西方势力的挑战。从此之后，阿拉伯世界的广大领土相继变成英、法等国家的殖民地或“保护国”。

过去被认为是固若金汤的伊斯兰世界，为什么竟在一夜之间变成了法国人的殖民地？伊斯兰教内教外的思想家们开始认真地反省传统，从此伊斯兰教传统和现代化之间的关系，便成为伊斯兰世界思想家们在当代的永恒话题。

或许有人会说，1918年奥斯曼土耳其帝国的失败和解体，不仅是一件国际上的大事，而且是这一地区内部发生重要转变的开始。整个中东在伊斯兰帝国政体统治下存在了13个世纪之后，最终进入了现代化国家的时代。^②那么，以1918年为当代的起点岂不更好？

我们把当代的起点确定在1798年，是因为这时的伊斯兰社会，已经开始与传统脱节，阿拉伯民族开始觉醒，奋起，思想家们四处求知，上下求索，竭力用现代科学知识武装自己，呐喊民族解放和国家独立。从另一层面来说，当代阿拉伯伊斯兰世界有世界意义的哲学家本来就并不多，如果把时间确定在1918年甚至再到1945年，那就不客气地说，这一研究领域会显得极为薄弱，甚至可

① 路易斯·伊沃德：《埃及近代思想史——从法国入侵到伊斯梅尔时代》上册，开罗1969年版，第76～77页；参见杨灏城：《埃及近代史》，中国社会科学出版社1985年版，第22页。

② 凯马尔·H.卡尔帕特：《当代中东的政治和社会思想》，中国社会科学出版社1992年版，第17页。

以怀疑能不能完成一部有点价值的学术著作。基于这一原因,我们宁舍其短,而取其长,把当代的上限确定为 1798 年。况且我们已经有了凯马尔·H.卡尔帕特的先例。

二、阿拉伯、伊斯兰、阿拉伯— 伊斯兰、伊斯兰—阿拉伯

阿拉伯和伊斯兰是一个概念还是两个概念?这是一个包括阿拉伯学术界在内都无法取得一致意见的大难题。基本观点可以分为两派,一派认为是一个概念,另一派则认为是两个概念。

坚持是一个概念的一派意见认为,阿拉伯等同于伊斯兰。国内已故伊斯兰学者马坚先生作为这一派意见的代表,非常典型地概括过这派意见,他是以哲学为例来说明的:“伊斯兰哲学就是阿拉伯哲学。这些哲学家是在伊斯兰教政权之下成长起来的,而且绝大多数是信仰伊斯兰教的,因此,有人把他们叫做伊斯兰哲学家,把他们的哲学叫做伊斯兰哲学。这些哲学家都是阿拉伯帝国的人民,而且他们的哲学论文都是用阿拉伯文写作的。因此,有人又把他们叫做阿拉伯哲学家,把他们的哲学叫做阿拉伯哲学。伊斯兰哲学和阿拉伯哲学是异名同实的。”^① 这派意见在国内得到陈中耀教授的赞同,他认为“阿拉伯文化”“实际上是多种民族文化的融合。创造这一文化的阿拉伯人、波斯人、柏柏尔人、科普特人,以及并入阿拉伯帝国版图的其他少数民族,他们都用居统治地位的阿拉伯语进行创作,为繁荣和发展阿拉伯文化作出了不可磨灭的贡献。……因此,把阿拉伯哲学说成伊斯兰哲学也未尝不可。

^① 第·博尔:《伊斯兰哲学史·译者序》,中华书局 1958 年版,第 1 页。

不过前者着重‘阿拉伯’，……后者则注重‘伊斯兰’”。^①

阿拉伯学者在分析这两个概念时，既注意到它们之间的区别，也注意到它们之间的联系。赛义德·阿卜杜·法塔赫·阿舒尔在 80 年代出版的《伊斯兰—阿拉伯文明史》中指出：“引起我们关注的是著作家们关于这一文明泾渭分明的命名。有人将这一文明命名为阿拉伯文明，理由是：这一文明的发祥地是穆罕默德的故乡；穆罕默德是纯血统的阿拉伯人，诞生并受天命于阿拉伯世界的中央；如果《古兰经》是这一文明摄入灵魂，勾勒前景，构筑框架，培养精神，陶冶情操的第一经典，则这一经典恰好是以地道的阿拉伯语降示于世的；阿拉伯语正是这一文明的工具，是维系拥有这一文明的人们并实现其相互理解的纽带，是这一文明领袖人物记录其思想精髓的语言；而后来以这种或那种方式为建设这一文明而作出贡献的穆斯林、非穆斯林正是聚集在‘阿拉伯’旗帜之下。持这种观点的人，为尊崇伊斯兰教在这一文明的产生和发展中所起的作用，对将‘伊斯兰’冠于这一文明之前不持异议，但是阿拉伯是基础，然后才是伊斯兰；换言之，这一文明可仅称为阿拉伯文明，或称为阿拉伯—伊斯兰文明。”

“另一派学者则强调伊斯兰是这一文明的基本的、首要的属性。如果阿拉伯是这一文明的工具，伊斯兰则是其灵魂。在伊斯兰教旗帜下，这一文明才得以产生与繁荣：伊斯兰教赋予了它崇高的灵魂，为其创造了和平安宁的环境、宽容的气氛，开辟了广阔的前景，培育了高尚的道德。正是伊斯兰教帮助了这一文明的繁荣，结出了丰硕的果实。事实上，许多非穆斯林为建设这一文明作出了贡献，而一些非穆斯林学者本是被保护人——基督教徒、犹太教

① 马吉德·法赫里：《伊斯兰哲学史·译者的话》，上海外语教育出版社 1992 年版，第 1 页。