

传教士与近代中国

(第三版)

顾长声 著

上海人民出版社

目 录

第一章	传教士的东来.....	员
一	利玛窦身穿儒服上北京.....	员
二	俄国达喇嘛进驻“罗刹庙”.....	愿
三	广州外国商馆里的“新客”.....	圆
第二章	大炮在天朝呼啸.....	源
一	“只有战争能开放中国给基督”.....	源
二	从中法《黄埔条约》到“给还旧址交涉”.....	缘
三	“传教宽容条款”被塞进不平等条约.....	愿
第三章	“洋兄弟”与中国起义者之间.....	愿
一	从《劝世良言》的启示到罗孝全的说教.....	愿
二	“洋兄弟”来到了太平天国.....	缘
第四章	传教团体的组织和活动.....	愿
一	天主教修会.....	愿
二	基督教差会.....	愿
三	东正教“北京传教士团”.....	愿
第五章	教案——谁是被告？.....	愿

一	“劝人为善”怎会激起民众公愤？	员圆
二	重大教案记略	员圆
三	对三个典型教案的考察	员圆
	青浦教案(员圆)天津教案(员圆)巨野教案(员圆)	
第六章	“广西国之学于中国”	员圆
一	广学会的成立和它所宣传的西学	员圆
二	李提摩太对维新运动的直接干涉	员圆
三	从“孔子或耶稣”到“孔子加耶稣”	员圆
第七章	在脱去道袍之后	员圆
一	“扶清灭洋”的义和团运动	员圆
二	八国联军中新来的“军官”及其暴行	员圆
三	“对中国该如何处置？”	员圆
四	“唯一根治的办法是迅速传播基督教”	员圆
第八章	传教士开办洋学堂	员圆
一	洋学堂在中国的发展	员圆
二	早期教会学校登州文会馆一瞥	员圆
三	学校教科书委员会和中华教育会	员圆
四	同文馆里的洋教习	员圆
第九章	“为基督征服世界”	员圆
一	教会势力的大发展	员圆
二	天主教与基督教在华活动的比较	员圆
三	李佳白与“尚贤堂”	员圆

第十章 教会慈善事业	猿缘
一 教会医疗事业	猿缘
二 教会慈幼事业	猿源
三 教会救济事业	猿愿
第十一章 基督教青年会在中国	猿缘
一 记白宫举行的一次特别会议	猿缘
二 基督教青年会在中国的发展	猿怨
第十二章 应付中国民族觉醒的新措施	猿怨
一 天主教的“中国化”	猿怨
二 基督教的“本色运动”	猿苑
第十三章 教会学校的新口号	猿怨
一 教会学校的发展概况	猿怨
二 从山西大学堂到中华教育会	猿猿
三 教会学校提出应变新口号	猿员
四 对三所教会大学的考察	猿苑
震旦大学(猿猿)圣约翰大学(猿源)燕京大学(猿愿)	
第十四章 传教士与抗日战争	猿员
一 天主教传教士的活动	猿员
二 基督教传教士的活动	猿远
三 东正教传教士的活动	猿缘
第十五章 战后三部曲	猿愿
一 第一部曲 :复兴	猿愿

源 传教士与近代中国

- 二 第二部曲 : 应变 猿愿
- 三 第三部曲 : 撤退 猿猿

- 第十六章 《圣经》在中国的翻译与传播 猿怨
- 一 《圣经》是基督教的经典 猿怨
- 二 《圣经》在中国的翻译 源员
- 三 《圣经》在中国的传播 源愿
- 四 《圣经》对中国的影响 源源

- 第十七章 传教士与近代中西文化交流 源远
- 一 传教士在近代中西文化交流中的地位 源远
- 二 传教士向西方介绍中国 源怨
- 三 传教士向中国介绍西方 源園
- 四 对《剑桥中国晚清史》中关于基督教在华
活动一章的评述 源源

- 第十八章 传教士对中国的贡献与存在的问题 源园

- 附录 源远
- 中文参考书目举要 源远
- 外文参考书目举要 源園
- 索引 猿愿

第一章 传教士的东来

一 利玛窦身穿儒服上北京

1582年 1月 源日 ,利玛窦偕同庞迪我身穿儒服来到了北京城。他们受到明万历帝的优礼 ,在宣武门内赐屋居住 ;所需皆由朝廷供给 ,每阅四月 ,颁赐银米 ,约合每月六至八金盾之数 ,足敷神甫们需用 ”^①。

自从葡萄牙人同中国开始交通后 ,葡萄牙国王约翰三世于 1583年要求罗马教皇保罗三世派遣传教士到中国活动 ,次年 ,教皇即派天主教修会耶稣会传教士圣方济各·沙勿略东来。他先在日本传教 ,1582年谋入中国 ,于 1582年 12月乘船到达广东省沿海的一个名叫上川的小岛 ,向一中国商人请求用船送他到广州 ,但被拒绝 ,不久因病在岛上去世。^② 沙勿略是最早东来的天主教传教士。到 1583年葡萄牙人获得明嘉靖帝批准在澳门交纳地租建屋居住后 ,传教士就接踵而来 ,在澳门传教 ,招收中国人信仰天主教 ,凡入教者都要“学习葡国语言 ,取葡国姓名 ,度葡国生活 ,故不啻进教即成为葡国人也 ”^③。传教士还以澳门为

① 高龙倍《江南传教史》上编 ,第 1卷 ,第 5章 ,第 1节。

② 克罗《沙勿略传》第 4卷 ,第 1章 ,第 1页。

③ 徐宗泽《中国天主教传教史概论》第 1卷。

基地 ,向东南亚一带传教 ; 澳门已成为葡萄牙在远东势力的中心。中国、日本和马来亚的传教事业 ,就以澳门为补给站 ”^①。传教士还曾多次通过澳门葡萄牙殖民当局向广东省中国官员申请到内地去传教 ,但都被拒绝。

到 1585 年 耶稣会又派遣意大利籍传教士罗明坚、利玛窦等到澳门学习中文 ,准备进入内地传教。罗明坚先打扮成商人 ,跟随葡商到广州和肇庆 ,向地方官吏“ 赠送厚礼 ” ,试探建立联系。1585 年 ,罗明坚偕同利玛窦重至肇庆 ,向地方当局再次“ 送礼 ” ,并请求允许在肇庆居住。他们向中国官员“ 请求一块小小的空地建造一处寓所和一座教堂 ,以便在那里念经和祈祷 ,隐居和默想。因为在商贾云集喧嚣杂沓的澳门是无法进行的 ”^②。传教士的请求终于获得了同意。

利玛窦一人被留在肇庆 ,但他并没有过“ 隐居 ”生活 ,而是开始了传教活动。他穿上了和尚的法衣 ,称教堂为寺庙 ;为了能吸引人们到教堂 ,在接待室里陈列了从澳门带来的当时西方所制造的时钟、时晷、浑天仪等物 ;又在墙上悬挂了一幅用汉文标明地方的世界地图。利玛窦最初为了迎合中国士大夫的自大心理 ,他故意地“ 把地图上的第一条子午线的投影的位置转移 ,把中国放在正中。……这正是一种适合于参观者的脾味的地图。众司铎相信 ,以后在演讲时 ,一定能有许多便利 ,来宾见到西洋各国与中国的距离几乎远得无法测量 ,又有重洋相隔 ,便不再畏惧有外力来侵略 ”^③。

1585 年 源月 ,利玛窦又前往广东韶州传教。后来他又先后

① 高龙倍《江南传教史》上编 ,第 1 卷 ,第 1 章 ,第 1 节。

② 卫三畏《中国总论》第 1 卷 ,第 1 页。

③ [法]裴化行著 ,萧澹华译《天主教十六世纪在华传教志》第 1 页。

到广东的南雄、江西的南昌、江苏的南京和苏州等地活动,并与地方官吏和士大夫结交。利玛窦发现,在他与中国官方和文人交往的过程中,身披和尚袈裟反而有诸多不便。于是从 1583 年起,他改穿儒服,戴上儒冠,并自称是儒者。

利玛窦决意要到中国京城北京去,在取得了澳门葡萄牙殖民当局的同意之后,由瑞士籍传教士郭居静从澳门领来经费和贡品到南京。经过一番准备之后,利玛窦带了另一传教士西班牙人庞迪我于 1585 年自南京出发,在天津羁留了六个月之后,终于在 1585 年年初到达北京。通过太监的帮助,利玛窦向万历帝献物。

献天主圣像、圣母像、天主经典、自鸣钟大小二具、铁弦琴、万国图。皇上欣念远来,另见便殿,垂帘以观。命内臣习学西琴,问西来曲意。利子始译八章以进。后蒙赐问大西教旨及民风国政等事。于是钦赐官职,设饌三朝,宴劳利子等。固辞荣禄,受廪饩。上奉圣像于御前,置自鸣钟于御几,后命画工图形进览。……利子以旅人浮海东来,观光上国,住中华二十余年,颇识文字,与他夷来宾为名利者不同也。具疏请命,或两京,或吴越,乞示安插。礼部并为题复,未蒙报可。内官出谕利子曰:弗固辞,主上方垂意。若固辞,则上心滋不喜。于是礼部赵公邦靖周旋其间,利子始安意京师,偕庞子僦屋以居。至其日用饮食所需,取给于光禄,遵上命也。^①

西班牙首批传教士是在 1585 年到达福建漳州的,曾要求居留学习汉语和传教,但未获准。到 16 世纪初,西班牙又陆续派遣少量传教士来华活动。^②

① 张星烺编《中西交通史料汇编》第 1 册,第 猿愿—猿怨页。

② 卫三畏《中国总论》第 圆卷,第 源猿—源源页。

17世纪后半叶,法国殖民势力在海上上升为统治地位之后,第一批受法国国王路易十四派遣来华的天主教传教士有张诚、白晋等五人。他们于1685年到达北京,受到清康熙帝的召见并得到任用。最早由耶稣会派遣来华的法国传教士是金尼阁,他于1655年到达中国。到1685年止,先后来华的法国耶稣会传教士将近有一百人。

西欧各国在华传教士除一部分在宫廷供职外,足迹遍及中国本部十余省,平均每年约有三十名传教士在中国活动。据利玛窦自称:

我们耶稣会同人依照本会成立的宗旨 梯山航海,……做耶稣的勇兵,替他上阵作战,来征讨这崇拜偶像的中国。……发动这精神战争的第一人,便是本会的沙勿略神甫。……以后,耶稣会的诸司铎,带着满腔的热情,和葡萄牙人结伴而来。……这种冒险事业,经过了种种阻挠之后,……在华耶稣会长范礼安司铎,决计派几位司铎在澳门学习中文,庶几有一天他们能找到门路进入内地。①

为了进行这场征讨中国的“精神战争”,传教士采取了利用中国儒家经典和介绍当时西方科学知识为手段。利玛窦于1601年在南昌写成了《天学实义》一书,第一次利用儒家思想论证基督教教义,此书后改名为《天主实义》,1605年在北京重刻,1615年在杭州又重刻,以后曾再版多次,并译成多种外国文版。现引述该书一段以略窥其貌:

吾天主乃古经书所称上帝也。中庸引孔子曰:“郊社之礼,所以事上帝也。”……周颂曰:“执兢武王,无兢维烈,不

① [法]裴化行著,王昌祉译:《利玛窦司铎和当代中国社会》第1册,第1-猿页。

显成康 ,上帝是皇。”又曰 : “于皇来年 ,将受厥明 ,明昭上帝。”商颂曰 : “圣敬日跻 ,昭假迟迟 ,上帝是祗。”雅云 : “维此文王 ,小心翼翼 ,昭事上帝。”易曰 : “帝出乎震。”夫帝也者 ,非天之谓 ,苍天者抱八方 ,何能出于一乎 ? 礼云 : “五者备当 ,上帝其飨。”又云 : “天子亲耕 ,粢盛秬鬯 ,以事上帝。”汤誓曰 : “夏氏有罪 ,予畏上帝 ,不敢不正。”又曰 : “惟皇上帝 ,降衷于下民 ,若有恒性 ,克绥厥猷 ,惟后金縢。”周公曰 : “乃命于帝庭 ,敷佑四方。”上帝有庭 ,则不以苍天为上帝可知。历观古书 ,而知上帝与天主 ,特异以名也。^①

利玛窦罗列了一大堆中国经籍的话 ,无非说明西方传入的天主教和中国固有的儒家思想是相一致的 ,以此笼络中国的士大夫阶层和统治集团。他在向万历帝传教时曾说过 : “上帝就是你们所指的天 ,他曾经启示过你们的孔丘、孟轲和许多古昔君王 ,我们的来到 ,不是否定你们的圣经贤传 ,只是提出一些补充而已。”^② 后来 ,利玛窦又编写了《畸人十篇》(1605年)《辨学遗牍》(1609年)等书 ,都大量地引用了中国经籍。

继利玛窦之后 ,艾儒略也是大量引用中国经籍的耶稣会传教士之一。他的著作有三十多种。例如在他所著的《三山论学记》一书中写道 :

予读中邦史书 ,见成汤之祷于桑林也 ,剪发断爪 ,身婴白茅 ,以为牺牲。夫以皇皇天子 ,而匍匐以代牺牲 ,旁观者诚作何状 ? 而汤竟忘其九五之尊者 ,其悯念斯民者挚也。今天主尊矣 ,监观下民 ,非不甚赫 ,乃尽敛其有赫之威 ,而受难救赎者 ,为古今万民也 ,为予也 ,亦正为君也。

① 利玛窦《天学实义》上卷第 四篇。

② 费赖之著 ,冯承钧译《入华耶稣会士列传》第 四页。

艾儒略在其他著作如《天主降生言行记略》、《悔罪要旨》、《万有真原》、《涤罪正规》等书中,也都引用了大量的儒家典籍。到了清代,南怀仁所著的《教要序论》、《圣体答疑》,白晋所著的《古今敬天鉴》(又名《天学本义》)和孙璋所著的《性理真诠》等书,同样也引用了儒家典籍。

天主教传教士在内地各省发展教徒,也采用此法以迎合地方士绅的心理,排除传教的障碍,同时容许入教者维持传统的“祭孔祀祖”的习俗。因此,到清朝康熙年间,在华天主教徒已有十五万人左右,其中,耶稣会所招教徒约达十一万人。只是因为传教士内部从1656年起发生了所谓“礼仪之争”,才使教会发展的速度减慢。

传教士采用的另一手段,就是介绍西方科学以达到在宫廷立足和传教的目的。利玛窦初到肇庆,就介绍数学、地理、天文等方面的知识以引起人们的好奇,然后取得机会结交朋友,转而论证天主教教义,引人入教。他到了北京之后,继续采用介绍和翻译西方科学知识结交朝廷王公大臣。他在北京住了十年,曾连续译著了《几何原本》、《乾坤体义》、《圜容较义》、《同文指算》、《测量法义》、《经天该》、《万国舆图》等图书,其中有一些是与徐光启、李之藻等合译。因为他的目的是要传教,所以书中掺杂了不少宗教神话。例如,他在讲到天文学时就添进了基督教的地狱说:“地之中心有恶人受罚之地狱”等等。在利玛窦写给明政府铨部大臣虞淳熙的亲笔信中,曾清楚地说出了自己的意图:

竇(利玛窦自称)西陲鄙人,弃家学道,泛海八万里,而观光上国,于兹有年矣。承大君子不鄙,进而与言者,非一二数也。然竇于象纬之学,特是少时偶所涉猎,献上方物,亦所携成器,以当羔雉。其以技巧见奖借者,固非知竇之深者也,若止尔尔,则此等事于敝国庠序中见为微末,器物复

是诸工人造，八万里外安知上国之无此，何用泛海三年，出万死而致之阙下哉？所以然者，为奉天主至道，欲相阐明，使人人为孝子，即于大父母得效涓埃之报，故弃家忘身不惜也。门下试思，八万里而来，交友请益，但求人与我同，岂愿我与人异耶？逃空谷者，闻人足音，跲然而喜矣。辽豕自多其异，冀乃极愿其同，则群豕果白，亦跲而喜之日也。肆笔无隐，罪戾实深，仰冀鸿慈，曲赐矜宥。悚仄！悚仄！^①

利玛窦在北京期间，还把中国的儒家经典译成拉丁文向欧洲介绍，并编写了一部手抄本《中意葡字典》和一本《中国文法》，供欧洲人学习汉语之用。利玛窦在北京住了十年，于 1610 年 6 月 7 日病逝，明神宗下诏以陪臣礼葬于阜成门外。后人为了纪念利玛窦，曾将他在华搜集的历史、地理、政界内情、儒家思想、宗教伦理、文化艺术、风俗习惯和物产情况写的文字汇编成《中国札记》和《中国书简》，于 1615 年在意大利出版。

继利玛窦之后，来到中国的传教士们也都以介绍西方科学和参与修历书为媒介传播天主教，在来华之前都学习一点这方面的知识，“盖此与中国传教事业有莫大之裨益也”^②。参加修历书的有邓玉函、汤若望、南怀仁等传教士，后二人还出任过清朝钦天监官职。他们乘机在宫廷内进行传教，汤若望等“出入宫廷，颇形利便，与太监等往来，常乘机言圣教道理”。到明末曾一度使宫中信教者达五百四十名之多。^③

据后来美国基督教传教士丁韪良对天主教传教士在中国宫廷修历书的评价说：

① 利玛窦《辨学遗牍》。

② 《方豪文录》第 108 页。

③ 徐宗泽《中国天主教传教史概论》第 108 页。

钦天监的观象台只观测月蚀一项 ,到时除焚香击鼓 ,以期惊走贪食的龙王之外 ,就无所事事了。那座观象台是天主教耶稣会士汤若望和南怀仁指导下建立的。……参观的人都叹其铸造之巧 ,实则毫无实用 ,里面没有望远镜 ,虽则伽利略的伟大发明与世人相见已一世纪有余 ,但是看来教会中人似乎从来没有用过。……钦天监的历书 ,我们的科学是自愧不如的 ,它不知道根据什么原理 ,把星宿的影响、好坏分得清清楚楚 ,结果把日子分成吉凶两种 ,由皇帝颁发出去 ,全国臣民一体遵从。^①

尽管当时天主教传教士在传播科学知识时掺进不少反科学的东西 ,但他们还是介绍了不少欧洲当时先进的科学知识和中国来。除了利玛窦译著的科学著作外 ,其他传教士译著的较重要的科学著作计有 :

熊三拔译著《泰西水法》六卷 ,后由徐光启收入其《农政全书》。

金尼阁著 ,王征译述《奇器图说》。

邓玉函编著《崇祯历书》一百卷(《四库全书》改名为《新法算书》)。

汤若望编著 :《古今交食考》、《浑天仪说》、《西洋测日历》、《远镜说》、《测食说》、《西洋新法历书》等。^②

南怀仁译著 :《神武图说》、《康熙永年历法》、《赤道南北星

① 丁魁良《花甲忆记》第 141—142 页。

② 汤若望对早在 1543 年出版哥白尼所著《天体运行》一书论证的“太阳中心说” ,在他所有译著中均只字不提。因为哥白尼关于地球围绕太阳运行以及地球自转的科学理论意味着基督教神学“地球中心说”的破产。罗马教廷对哥白尼进行了残酷的迫害 ,他的科学理论是与教会的信条和上帝创造世界的教义根本抵触的。一直到 16 世纪末 ,传教士才将哥白尼的科学理论介绍给中国。

图》、《仪象志》、《坤輿全图》、《坤輿图说》等。

白晋、张诚译《实用几何学》。

白晋、雷孝思、杜德美合绘《皇輿全览图》。

传教士所介绍的科学文化知识,归纳起来主要有天文学、兵工学、数学和地理学,尽管有一定的缺陷与保留,但对于填补当时中国的缺门,扩大知识面,丰富中国的科学文化,还是有一定的贡献。例如,在利玛窦来中国介绍世界地理知识之前,本不知世界有五大洲。后来到清朝康熙帝时,决定请法国传教士白晋、雷孝思、杜德美等从测绘长城全图开始,然后测绘直隶、满洲、蒙古、新疆、山西、陕西、河南、江南、浙江、福建、江西、广东、广西、四川、云南、贵州、湖广等地的地图。绘制《皇輿全览图》的工作,自~~万历~~1682年(康熙四十一年)开始,于~~万历~~1692年(康熙五十八年)完成,这不仅是中国文化史上的大事,也是世界地理学史上的大事。而且白晋等在当时测量中还发现了经度的长度因纬度上下而有不同,由此可以证明地球是扁圆的科学事实。此外,传教士也介绍了一些西方哲学、伦理学、建筑学和绘画等方面的知识。

当时中国政府内部对西方科学持有两种态度:以明代礼部尚书、内阁大学士徐光启和历局监督李之藻等人为代表的是持学习态度,拿过来为我所用的态度,而以礼部侍郎沈_潜和康熙时的钦天监杨光先等人为代表的则是持反对和排斥的态度。徐光启在他的《时史本传》中称自己“从西洋人利玛窦学天文、历算、火器,以尽其术,遂偏习兵机、屯田、盐_策、水利诸书”。《农政全书》也从熊三拔等传教士所介绍的西方科学中汲取了一部分以充实其内容。徐光启之所以成为中国著名科学家,是与他对待西方科学的正确态度分不开的,而杨光先等人却反对西方传入的科学,他对传教士介绍给中国的“地圆说”表示不信:“若然则四大部州万国之山河大地,总是一大圆球矣。……所以球上国

土之人脚心与球下国土之人脚心相对,……竟不思在下之国土人之倒悬。……有识者以理推之,不觉喷饭满案矣。夫人顶天立地,未闻有横立倒立之人也。……此可以见大地之非圆也。”^① 杨光先只是代表了当时已经延续近二千年的封建制度所造成的社会停滞不前、故步自封、盲目排外、只重视科举八股的中国大部分官吏和士大夫的基本态度。

传教士进入中国,它一开始就与西方殖民势力血肉相连。传教士们为了对他们本国的殖民利益效劳,曾经不断地干涉过中国的内政。明朝末年,许多宫廷人士在传教士的公开支持下维持反清斗争的残局。早在天启年间,在传教士的策划下,葡萄牙就派兵四百余人从澳门北上企图援助明军抗击清军,后因受阻未能达到目的。^② 永历元年(南明永历元年)传教士毕方济亲自率领三百人在桂林与清军作战。汤若望曾为明末统治者监铸大小钢炮数百门,最大者重六千公斤,射程达五华里,最小者重八十五公斤,射程为一千步。^③

西班牙也曾在传教士的怂恿下企图派远征军征服中国。^④ 永历元年,西班牙国王腓力二世收到驻菲律宾总督和天主教传教士的一份计划,要求国王从西班牙调兵一万至一万二千名,再雇用一万多日本和菲律宾军队来攻打中国,其目的据说是要“使中国基督化”^⑤。由于当时西班牙国王正忙着派兵镇压欧洲属地尼德兰的革命,无力派兵东征而未能付诸实施。

明室败退到广东肇庆后,改元永历。永历二年(永历二年),已趋穷途末路的南明皇太后、皇后和太子,以及宫中其他人员一

① 杨光先《不得已》卷下。南京国学图书馆影印本。

② 高龙倍《江南传教史》上编,第源卷,第源章,第源节。

③ 赖德烈《基督教在华传教史》第源四—源五页。

共五十人,在传教士的劝说下抱着依赖外国人恢复明室的幻想,一齐领洗入了教。永历四年,南明当局又请传教士卜弥格到罗马去求援,托他带了国书两通,一上罗马教皇,一致耶稣会会长,乞求“圣父与圣而公一教之会,代求天主,保佑我国中兴太平”,要求“多遣耶稣会士来广传圣教”。但是,传教士的所有这些干预中国政治的活动,都没有取得成功。

到了清代,康熙帝于 1689 年曾任用传教士张诚和徐日昇为译员,随同索额图率领的代表团参与了中俄《尼布楚条约》的谈判。传教士们曾给“俄国人提供了有价值的帮助”,博得俄使戈洛文以“他个人的名义和沙皇的名义向他们表示最深切的谢意”,^①为了有来有往,张诚要俄国方面对在莫斯科的天主教会给予优礼。在张诚的《日记》中写道:“俄国使节”向我们保证他定将竭力请求沙皇优礼我们教会派驻莫斯科的人员,以酬谢我们在北京宫廷和这次谈判中两度为俄国所作的一切斡旋”^②。

罗马教皇格勒门十一还曾以传教士内部的所谓“礼仪问题”之争直接插手干涉中国内政,并于 1706 年 6 月 21 日订出“禁约”,禁止中国天主教徒遵守中国的政令习俗。“禁约”规定:

一、西洋地方称呼天地万物之主用斗斯二字,此二字在中国用不成话,所以在中国之西洋人并入天主教之人方用天主二字,已经日久。从今以后,总不许用天字,亦不许用上帝字眼,只称呼天地万物之主。如敬天二字之匾,若未悬挂,即不必悬挂。若已曾悬挂在天主堂内,即取下来,不许悬挂。

一、春秋二季,祭孔子并祭祖宗之大礼,凡入教之人,

① [葡]塞比斯著《耶稣会士与一六八九年中俄尼布楚条约》第 163 页。

② 《张诚日记》1689 年 8 月 18 日。

不许作主祭助祭之事 ,连入教之人 ,亦不许在此处站立 ,因为此与异端相同。

一、凡入天主教之官员或进士、举人、生员等 ,于每月初一日、十五日 ,不许入孔子庙行礼。或有新上任之官 ,并新得进士 ,新得举人生员者 ,亦俱不许入孔子庙行礼。

一、凡入天主教之人 ,不许入祠堂行一切之礼。

一、凡入天主教之人 ,或在家里 ,或在坟上 ,或逢吊丧之事 ,俱不许行礼。或本教与别教之人 ,若相会时 ,亦不许行此礼 ,因为还是异端之事。再入天主教之人 ,或说我并不曾行异端之事 ,我不过要报本的意思 ,我不求福 ,亦不求免祸 ,虽有如此说话者亦不可。

一、凡遇别教之人行此礼之时 ,入天主教之人 ,若要讲究恐生是非 ,只好在旁边站立还使得。

一、凡入天主教之人 ,不许依中国规矩留牌位在家 ,因有灵位神主等字眼 ,文指牌位上边说有灵魂。要立牌位 ,只许写亡人名字。再牌位作法 ,若无异端之事 ,如此留在家里可也 ,但牌位旁边应写天主教孝敬父母之道理。^①

罗马教廷又于次年 ,即 1685 年 5 月 1 日派使节多罗抵达北京 ,要求康熙帝令天主教徒遵守教皇“禁约”停止祭祖祀孔。康熙帝早在 1684 年 5 月 1 日即已宣布“祭祖祀孔”乃是中国的一种崇敬的礼节 ,与宗教无关。因此康熙拒绝了罗马教皇使节的要求 ,并把他押解至澳门 ,囚死狱中。

传教士内部的所谓“礼仪之争” ,实质上反映了他们所代表的各自国家殖民势力在中国的争夺。康熙帝于 1689 年 5 月发出上谕 ,凡传教士愿照清政府规定安分传教者可领传教印票 ,不

^① 故宫博物院编《康熙与罗马使节关系文书》影印本 ,第 150 通。