

出版说明

中华散文 ,源远流长。数千年的散文创作 ,或抒情、或言志、或状景、或怀人……莫不反映出时代的风云变幻和人们的思想情感。中华散文的这些优良传统在二十世纪以降的新文学那里 ,不仅得到了全面传承 ,且不断有所创新、有所发展。为了展示二十世纪以来中华散文的创作业绩 ,我们在新世纪之初即编辑出版过“中华散文珍藏本”凡三十种。时光五载已过 ,我们又在此基础上精编出这套“中华散文插图珍藏版”十六种。经再次遴选 ,本丛书不仅每册新增加五万余字 ,而且每册还辅以反映其人生历程的珍贵照片若干幅。可谓美文与华照相得益彰 ,既是伴君品味欣赏之佳作 ,又为珍藏馈赠之上品。

人民文学出版社编辑部

二〇〇三年 源月

目摇摇录

祝土匪·····	员
论谈话·····	源
纪春园琐事·····	圆
中国人之聪明·····	远
一张字条的写法·····	怨
说浪漫·····	圆
狂摇论·····	苑
一篇没有听众的演讲·····	猿
笑·····	猿
女论语·····	源
杂摇说·····	源
我的戒烟·····	愿
春日游杭记·····	缘
萨天师语录·····	缘
摇一摇东方病夫·····	缘
摇二摇东方文明·····	缘
摇三摇新时代女性·····	圆
摇四摇丘八·····	源
摇五摇萨天师与东方朔·····	远
摇六摇文字国·····	苑
摇七摇上海之歌·····	苑

摇八摇市场的苍蝇·····	苑源
论政治病·····	苑苑
论东西文化的幽默·····	愿
摇幽默是人类心灵开放的花朵·····	愿
摇维多利亚女王的遗言·····	愿
摇搔痒是人生一大乐趣·····	愿
摇朋友之间会心的微笑·····	愿
摇佛祖与基督的爱与怨·····	愿
摇苏格拉底泼辣的妻子·····	愿
摇林肯太太好吹毛求疵·····	愿
摇老庄是我国大幽默家·····	愿
摇孔子对挫折付之一笑·····	愿
摇新儒家特别缺乏幽默·····	愿
思满大人·····	愿
大暑养生·····	愿
做文与做人·····	愿
摇一摇做文可,做人亦可,做文人不可摇·····	愿
摇二摇文人与穷·····	愿
摇三摇所谓名士派与激昂派·····	愿
摇四摇唯美派·····	愿
摇五摇我看人行径不看人文章·····	愿
摇六摇文字不好无妨,人不可不做好·····	愿
说潇洒·····	愿
说本色之美·····	愿
中国的国民性·····	愿
孤崖一枝花·····	愿
无花蔷薇·····	愿
烟摇屑·····	愿

母猪渡河	园园
人生的乐趣	园源
论躺在床上	园园
清算月亮	园源
论性灵	园苑
与又文先生论《逸经》	园源
秋天的况味	园源
庆祝旧历元旦	园远
哈佛味	园园
半部《韩非》治天下	园猿
从梁任公的腰说起	园猿
言志篇	园猿
谈涵养	园怨
脸与法治	园员
论笑之可恶	园猿
鲁迅之死	园远
谁最会享受人生	园怨
摇一摇发现自己 庄子	园怨
摇二摇情、智、勇 孟子	园园
摇三摇玩世、愚钝、潜隐 老子	园愿
摇四摇“中庸哲学” 子思	园源
摇五摇爱好人生者 陶渊明	园苑
动人的北平	园猿
买摇鸟	园愿
阿摇芳	园猿
我的图书室	园苑
有不为	园员
予所欲	园源

叩头的软体操价值	圆惠
家园之春	圆贞
谈海外钓鱼之乐	圆缘
论摇趣	圆忍
论买东西	圆圆
《关雎》正义	圆缘
论孔子的幽默	圆苑
沙蒂斯姆与尊孔	圆圆
孟子说才志气欲	圆远
论解嘲	圆苑
无题有感	圆圆
论摇情	圆缘
记鸟语	圆愿
温情主义	圆贞
从丘吉尔的英文说起	圆猿
记身体总检查	圆远
论色即是空	圆忍
论做好一个人	圆猿

祝土匪

莽原社诸朋友来要稿，论理莽原社诸先生既非正人君子又不是当代名流，当然有与我合作之可能，所以也就慨然允了他们，写几字凑数，补白。

然而又实在没有工夫，文士们（假如我们也可冒充文士）欠稿债，就同穷教员欠房租一样，期一到就焦急。所以没工夫也得挤，所要者挤出来的是我们自己的东西，不是挪用，借光，贩卖的货物，便不至于成文妖。

于短短的时间，要做长长的文章，在文思迟滞的我是不能行的。无已，姑就我要说的话有条理的或无条理的说出来。

近来我对于言论界的职任及性质渐渐清楚。也许我一时所见是错误的，然而我实在还未老，不必装起老成的架子，将来升官或入研究系时再来更正我的主张不迟。

言论界，依中国今日此刻此地情形，非有些土匪傻子来说话不可。这也是祝《莽原》恭维《莽原》的话，因为《莽原》即非太平世界，《莽原》之主稿诸位先生当然很愿意揭竿作乱，以土匪自居。至少总不愿意以“绅士”“学者”自居，因为学者所记得的是他的脸孔，而我们似乎没有时间顾到这一层。

现在的学者最要紧的就是他们的脸孔，倘是他们自三层楼滚到楼底下，翻起来时，头一样想到是拿起手镜照一照看他的假胡须还在乎？金牙齿没掉么？雪花膏未涂污乎？至于骨头折断与否，似在其次。

学者只知道尊严 ,因为要尊严 ,所以有时骨头不能不折断 ,而不自知 ,且自告人曰 ,我固完肤也 ,呜呼学者 ! 呜呼所谓学者 !

因为真理有时要与学者的脸孔冲突 ,不敢为真理而忘记其脸孔者则终必为脸孔而忘记真理 ,于是乎学者之骨头折断矣。骨头既断 ,无以自立 ,于是“架子”、木脚、木腿来了。就是一副银腿银脚也要觉得讨厌 ,何况还是木头做的呢 ?

托尔斯泰曾经说过极好的话 ,论真理与上帝孰重。他说以上帝为重于真理者 ,继必以教会为重于上帝 ,其结果必以其特别教门为重于教会 ,而终必以自身为重于其特别教门。

就是学者斤斤于其所谓学者态度 ,所以失其所谓学者 ,而去真理一万八千里之遥 ,说不定将来学者反得让我们土匪做。

学者虽讲道德、士风 ,而每每说到自己脸孔上去 ,所以道德、士风将来也非由土匪来讲不可。

一人不敢说我们要说的话 ,不敢维持我们良心上要维持的主张 ,这边告诉人家我是学者 ,那边告诉人家我是学者 ,自己无贯彻强毅主张 ,倚门卖笑 ,双方讨好 ,不必说真理招呼不来 ,真理有知 ,亦早已因一见学者脸孔而退避三舍矣。

惟有土匪 ,既没有脸孔可讲 ,所以比较可以少作揖让 ,少对大人物叩头。他们既没有金牙齿 ,又没有假胡须 ,所以自三层楼上滚下来 ,比较少顾虑 ,完肤或者未必完肤 ,但是骨头可以不折 ,而且手足嘴脸 ,就使受伤 ,好起来时 ,还是真皮真肉。

真理是妒忌的女神 ,归奉她的人就不能不守独身主义 ,学者却家里还有许多老婆、姨太太、上炕老妈、通房丫头。然而真理并非靠学者供养的 ,虽然是妒忌 ,却不肯说话 ,所以学者所真怕的还是家里老婆 ,不是真理。

惟其有许多要说的话学者不敢说 ,惟其有许多良心上应维持的主张学者不敢维持 ,所以今日的言论界还得有土匪傻子来说话。土匪傻子是顾不到脸孔的 ,并且也不想将真理贩卖给大

人物。

土匪傻子可以自慰的地方就是有史以来大思想家都被当代学者称为“土匪”“傻子”过。并且他们的仇敌也都是当代的学者，绅士，君子，士大夫……。自有史以来，学者，绅士，君子，士大夫大都是中和稳健，他们的家里老婆不一，但是他们的一副面团的尊容，则无古今中外东西南北皆同。

然而土匪有时也想做学者，等到当代学者天灭殒亡之时，到那时候，却要请真理出来登极。但是我们没有这种狂想，这个时候还远着呢，我们生于草莽，死于草莽，遥遥在野外莽原，为真理喝彩，祝真理万岁，于愿足矣。

只不要投降！

袁健恩年

论谈话

“与君一夕谈，胜读十年书。”——这是一个中国学者和他的朋友谈话之后所说的话。这确是一句真话。“一夕谈”现已成为流行的词语，表示一个人曾经和朋友畅谈一晚，或将来要和朋友畅谈一晚。中国有两三本叫做《一夕谈》或《山中一夕谈》，和英国的《周末杂文集》（辛灏霖译）相同。这种和朋友夜谈的无上快乐自然是很难得的，因为李笠翁曾经说过，智者多数不知如何说话，说话者多数不是智者。因此，在山上的庙宇里发见一个真正了解人生，同时懂得谈话的艺术的人，一定是人生一种最大的快乐，像天文学家发见一颗新行星，或植物学家发见一种新植物一样。

人们今日在叹惜炉边或木桶上的谈话艺术已经失掉了，因为目前商业生活的速度太高了。我相信这种速度颇有关系，可是我同时也相信把家庭变成一个没有壁炉的公寓，便无异在开始破坏谈话的艺术，此外，汽车的影响更把这种艺术破坏无遗。那种速度是完全不对的，因为谈话只有在一个浸染着悠闲的精神的社会中才能存在，这种悠闲的精神是包含着安逸、幽默和语气深浅程度的体味的。因为说话和谈话之间确有差异之处。在中国语言中，说话和谈话是不同的，谈话指一种较多言、较闲逸的会谈，同时所说的题目也比较琐碎，比较和生意经无关。商人函件和名士尺牍之间也可以看出同样的差别。我们可以和任何人谈论生意经，可是真正可以和我们作一夕谈的人却非常之少。

因此,当我们找到一个真正可以谈话的人,其快乐是和阅读一个有风趣的作家的著作相同(如果不是更大的话),而且此外还有听见对方的声音,看见对方的姿态的快感。当我们和老友欣然重聚的时候,或和同伴在夜车的吸烟室或异地的客栈里畅叙往事的时候,我们有时可以找到这种快乐。大家谈到鬼怪和狐精,杂着一些关于独裁者和卖国贼的有趣的轶事和激昂的评论,有时在不知不觉之中,一个有智慧的观察者和健谈者提起了某国所发生的事情,预言一个政权的倾覆或改变。这种谈话使我们一生念念不忘。

谈话当然以夜间为最好,白天总觉得乏味。说话的地方在我看来是毫不重要的。我们无论是在一间十八世纪法国女士的沙龙中,或于午后坐在田园中的木桶上,都可以畅谈文学和哲学。或是在风雨之夕,我们在江舟上旅行,对岸船上的灯光反射于水上,舟子有益我们叙述慈禧幼时的轶事。老实说,谈话的妙处乃是在环境次次不同,时地人物次次不同。关于这种谈话,我们有时记得是在月明风清、庭桂芬馥的夜间,有时记得在风雨晦冥、炉火融融的时候,有时记得是坐在亭上,眺望江舟顺流下驶,也许看见一舟在急流之中倾覆了,有时又记得是午夜以后坐在车站的候车室里。这些景象和那几次的谈话联系起来,在我们的记忆中永不磨灭。房中也许有二三人,或五六人,或那夜老陈有点醉意,或那次老金有点伤风,鼻音特重,这使那晚的谈话更有风趣。人生“月不常圆,花不常好,好友不常逢”,我们享享这种清福,我想必非神明所忌。

大概谈话佳者都和美妙的小品文一样,无论在格调方面或内容方面,谈话都和小品文一样。狐精、苍蝇、英人古怪的脾气、东西文化之不同、塞因河畔的书摊、风流的小裁缝、我们的统治者、政治家和将军的轶事、佛手的保藏法——这些都是谈话的适当题目。谈话和小品文最雷同之点是在其格调之闲适。无论题

目是多么严重,多么重要,牵涉到祖国的惨变和动乱,或文明在疯狂政治思想的洪流中的毁灭,使人类失掉了自由、尊严,和甚至于幸福的目标,或甚至于牵涉到真理和正义的重要问题,这种观念依然是可以用一种不经意的、悠闲的、亲切的态度表示出来。因为在文化中,我们无论多么愤慨,对于剥夺我们自由的强盗无论多么恨恶,我们也只能以唇边的微笑来表示我们的情感,或由笔端来传达我们的情感。我们真有慷慨激昂、情感洋溢的议论,也只让几个好友听见而已。因此,真正谈话的必要条件是,我们能够在—个房间里悠闲而亲切的空气中表示我们的意见,身边只有几个好友,没有碍目之人。

我们拿一篇美妙的小品文和政治家的言论来对比,便可以看出这种真正的谈话和其他交换意见的客套商议之差别。政治家的言论里虽则表现了许多更崇高的情感,民主主义的情感,服务的欲望,对于穷者福利的关系,对国家的忠诚,崇高的理想和和平的爱好,及国际永久友谊的保证,同时又完全没有提到贪求名利权势的事情,然而,那种言论有一种气息,使人敬而远之,像一个衣服穿得过多或脂粉涂得过厚的女人。在另一方面,当我们听到一番真正的谈话或读到一篇美妙的小品文时,我们却如看见一个衣饰淡抹素服的村女,在江干洗衣,头发微乱,一纽不扣,但反觉得可亲可爱。这就是西洋女子褻衣(烘烘烘)所注重的那种亲切的吸引力和“讲究的随便”(烘烘烘烘烘烘烘)。一切美妙的谈话和美妙的小品必须含着一部分这种亲切的吸引。

所以,谈话的适当格调就是亲切和漫不经心的格调,在这种谈话中,参加者已经失掉他们的自觉,完全忘掉他们穿什么衣服,怎样说话,怎样打喷嚏,把双手放在什么地方,同时也不注意谈话的趋向如何。谈话应是遇见知己,开畅胸怀,有一人两脚高置桌上,一人坐在窗槛上,又一人则坐在地板上,由沙发上拿去一个垫子做坐垫,使三分之一的沙发空着。因为只有当你的手

足松弛着,身体的位置很舒服的时候,你的心灵才能够轻松闲适。到这个时候:

摇摇对面只有知心友,
摇摇两旁俱无碍目人。

这是谈话的绝对必要条件。话既无所不说,结果愈谈愈远,毫无次序,毫无收束,尽欢而散。悠闲与谈话之间的联系是这样的,谈话与散文的勃兴之间的联系也是这样的,所以,我相信一国最精炼的散文是在谈话成为高尚艺术的时候才生出来的。在中国和希腊的散文的发展上,这一点最为明显。在孔子以后的年代里,中国人的思想很有活力,结果产生了所谓“九流”,这是由于当时已经有一种文化背景,在社会上有一派以谈话为业务的学者。为证明我的理论起见,我们可以举出五个富有的贵族,他们均以慷慨、侠义、好客著称。他们都有几千的食客,例如齐国之孟尝君有食客三千人,穿着“珠履”,住在他的家里吃饭。在这些家里,我们可以料想得到谈话是多么嘈杂热闹的。我们由《列子》、《淮南子》、《战国策》和《吕览》这些书里,可以晓得当时学者的谈话内容。后者一书据说是吕不韦的宾客所写,而以吕氏的名字出版的(和十六十七世纪英国作家的“保护者”李贽一样),这部书里已经有着一些关于丰富的生活的观念,认为一个人最好可以过丰富的生活,否则还不如不生活之为愈。除此之外,社会上产生了一派聪明的巧辩家和专门的说客,他们受着各交战国的聘请,做外交官到外国去游说,使危机不至发生,劝敌军撤退,使危城得以解围,或缔结同盟条约。这些职业的巧辩家往往以他们的机智,聪明的譬喻和劝说的能力著称。这些巧辩家的谈话或聪明的辩论都记载在《战国策》一书里。这种自由而诙谐的谈论的空气产生了一些最伟大的哲学家:杨朱,以其玩世主义著称,韩非子,以其现实主义(和意大利十五

世纪的大政论家马基雅弗利(非道德家)的理论颇为相同,不过比较温和。)著称;大外交家晏子,以其机智著称。

纪元前三世纪末叶的文化社会情形,大概由“李园纳媚”一段稍稍可以看出。李园将其女弟介绍给楚相春申君,又由春申君介绍于楚王,大得楚王的爱宠,后来楚国之被秦始皇所灭亡,与此事颇有关系。

摇摇昔者楚考烈王相春申君吏李园。园女弟女环谓园曰：“我闻王老无嗣,可见我与春申君,我欲假于春申君,我得见春申君,径得见王矣!”园曰：“春申君贵人也,千里之佐,吾何敢托言?”李环曰：“即不见我,汝求谒于春申君才人,告有远道客,请归待之。彼必问汝,汝家何等远道客者。因对曰：‘园有女弟,鲁相闻之,使使者求之园。’才人使告园者。彼必问汝,‘女弟何能?’对曰：‘鼓琴读书通一经。’故彼必见我。”

园曰：“诺。”明日辞春申君：“才人有远道客,请归待之。”春申君果问：“汝家何等远道客?”对曰：“园有女弟,鲁相闻之,使使求之。”春申君曰：“何能?”对曰：“能鼓琴读书通一经。”春申君曰：“可得见乎?明日使待于离亭。”园曰：“诺。”既归,告女环曰：“吾辞于春申君,许我明日夕待于离亭。”女环曰：“园宜先供待之。”

春申君到,园驰人呼女环,女至,大纵酒。女环鼓琴,曲未终,春申君大悦,留宿……。

这种有教养的女子和有闲的学者的社会背景,结果造成了中国散文第一次的重要发展。有女子能谈话,能鼓琴,能读书,的确是男女交际谈话的风度。这无疑地有点贵族气,因为楚相春申君是不易见到的,然而有女子能鼓琴读书通一经,却非见不可,这便是中国古代巧辩家和哲学家所过着的有闲生活。这些

古代中国哲学家的书籍不外是这些哲学家闲谈的结果。

有闲的社会 ,才会产生谈话的艺术 ,这是很明显的 ;谈话的艺术产生 ,才有好的小品文 ,这也是一样明显的。大概谈话的艺术与小品文 ,在人类历史上都比较晚出 ,这是因为人类之心灵必须有相当的技巧 ,而这种技巧只有在有闲的生活里才能够产生。我知道今日享受有闲的生活或属于可恶的有闲阶级 ,可是我相信真正的共产主义及社会主义 ,都是希望大家都能够有闲 ,或有闲能够普遍。所以有闲并不是罪恶 ,善用其闲 ,人类文化可发达 ,谈话乃其一端。商人终日孳孳为利 ,晚膳之后 ,熟睡如牛 ,是不会有有益文化的。

“闲”有时是迫出来 ,而不是自己去求的 ;有许多文学佳作是在监牢中产生出来的。当我们看见一个很有希望的文学天才 ,耗费精力于无益的社交集会或当前政治论文的撰作时 ,最好的办法是把他关在监牢里。须知文王的《周易》和司马迁的杰作《史记》 ,都是在监牢里写出来的。有时文人落第不得志 ,乃寄幽愤于文章 ,产生了伟大的文学作品或艺术品。元代有那么伟大的画家和戏曲家 ,清初有石涛和八大山人那么伟大的画家 ,原因便在这里。他们在异族的统治下感到无上的耻辱 ,这种感觉鼓起了他们的爱国心 ,使他们专心致志于艺术和学问。石涛无疑地是中国过去所产生的最伟大的画家 ,他在西洋之所以不大著名 ,乃是因为满清的皇帝不愿使这些不同情清朝政府的艺术家得到应得的功名。其他落第的伟大作家开始把他们的精力升华起来 ,朝着创作之路走去 ,因此施耐庵和蒲留仙能够写出《水浒》和《聊斋》来。

《水浒传序》虽未必出自施手 ,然其言朋友过谈之乐 ,实在太好了。其文曰 :

摇摇吾友毕来 ,当得十有六人。然而毕来之日为少 ,非甚风

雨而尽不来之日亦少 ;大率日以六七人来为常矣。吾友来 ,亦不便饮酒 ,欲饮则饮 ,欲止则止。各随其心 ,不以酒为乐 ,以谈为乐也。吾友谈不及朝廷 ,非但安分 ,亦以路遥传闻为多 ,传闻之言无实 ,无实即唐丧唾津矣。亦不及人过失者 ,天下之人本无过失 ,不应吾诋诬之也。所发之言 ,不求惊人 ,人亦不惊 ,未尝不欲人解 ,而人卒亦不能解者。事在性情之际 ,世人多忙 ,未曾常闻也。

施耐庵的伟大作品都是在这种格调和情感之下产生出来的 ,而这种格调和情感乃是有闲的生活所造成的。

希腊散文也是在这种有闲的社会背景下勃兴的。希腊人思想那样细腻 ,文章那样明畅 ,都是得力于有闲的谈话。柏拉图之书名《对话录》(阅读译)可为明证。《宴席》(月桂译)一篇所写的全是谈话 ,全篇充满了席上文士、歌姬、舞女和酒菜的味道。这种人因为善谈 ,所以文章非常的可爱 ,思想非常的清顺 ,绝无现代廊庙文学的华丽萎靡之弊。这些希腊人显然知道怎样运用哲学的题目 ,比如《孪生儿》(孪生译)一开题便描写希腊哲学家的可爱的谈话环境 ,他们的好谈 ,及他们对畅谈和选择谈话环境的重视 ,这使我们明白希腊散文勃兴的情形。

柏拉图的《共和国》也不像一些现代作家那样 ,一开头使用“人类文化之发展过程 ,乃是一种由庞杂而至纯一的动力运动”一类的迂阔之辞。它所用的乃是这么闲适的一句话 :“我昨天同格老根(耶鲁译)亚里斯多(粤译)的儿子 ,到比雷斯(孪生译)去向女神祈祷 ,同时顺便去看看第一次举行的庙会的光景。”中国古代哲学家那种非常活跃而有力的思想 ,我们也可在希腊的社会中找到 ,比方在《宴席》中 ,他们所谈的是 :“写悲剧的伟大作家应不应该也成为写喜剧的伟大作家”等问题 ,但是席上是庄谐杂陈 ,名士时或笑谑苏格拉底的饮量 ,苏格拉底可以饮 ,可

以不饮,兴则自斟,也不管他人饮否。这样一讲讲到天亮,苏格拉底还是健谈如故,但人人睡去了,只剩了两人,可是不久喜剧家亚里斯多芬(亚里士多德)也打盹,跟着亚迦通(亚里士多德)也入睡乡。苏格拉底没法,只好独自出来,到兰心花园(雅典)洗个澡,那天照样精神不倦的过去。希腊哲学就是在这种畅谈的环境中产生出来的。

在风雅的谈话中,我们需要女人供给一些必要的琐碎材料,因为琐碎的材料是谈话的灵魂。如果没有琐碎的轻快成分,谈话一定立刻变得滞重乏味,而哲学也变成脱离人生的愚蠢学问。无论在哪个国家时代里,当社会有一种认识生活艺术的文化时,社交集会中往往产生一种欢迎女子的风气,伯利克利斯(伯利克里)时代的雅典是这样的,十八世纪法国沙龙的情形也是这样的。甚至在中国男女社交不公开的环境中,中国的男学者也在要求女人参加他们的谈话。在晋宋明三朝中,谈话的艺术很发达,谈话成为一种风气,于是也就有了才女,如谢道韞、朝云、柳如是诸人。中国人与妻尽管举案齐眉,以礼相守,但是要求才女的心,终未消灭。中国文学史和歌女的生活关系颇深,人们要求风雅的女子参加谈话,乃是一种普遍的要求。我曾碰到一些健谈的德国女子,可以同你由下午五点钟一直谈到晚上十一点钟;我也曾碰到一些英国和美国的女子,对经济学甚为熟识,使我惊奇不已,因为我对这个科目永无研究的勇气。可是据我看来,纵使周遭没有女子可以和我辩论马克思和恩格斯(恩格斯),只要有几个女子露着沉思的可爱态度在倾耳静听,谈话也可以风趣盎然。我往往觉得这是比和呆头呆脑的男人谈话更有乐趣的。

一九三九年 源月 圆日

纪春园琐事

我未到浙西以前,尚是乍寒乍暖时候,及天目回来,已是满园春色了。篱间阶上,有春的踪影,窗前檐下,有春的淑气,“桃含可怜紫,柳发断肠青”,树上枝头红苞绿叶,恍惚受过春的抚摩温存,都在由凉冬惊醒起来,教人几乎认不得。所以我虽未见春之来临,我已知春到园中了。几颗玫瑰花上,有一种蚜虫,像嫩叶一样青葱,都占满了枝头,时时跳动。地下的蚯蚓,也在翻攢园土,滚出一堆一堆的小泥丘。连一些已经砍落,截成一二尺长小段,堆在墙角的杨树枝,也于雨后平空添出绿叶来,教人诧异。现在恍惚又过数星期,晴日时候,已可看见地上的叶影在阳光中波动。这是久久不曾入目的奇景,也正是“国破山河在,城春草木深”的时节。

但是园中人物,却又是另一般光景。人与动物,都感觉春色恼人意味,而不自在起来。不知这是否所谓伤春的愁绪,但是又想不到别种名词。春色确是恼人的。我知这有些不合理。但假定我是乡间牧童,那必不会纳闷,或者全家上下主仆,都可骑在牛背放牛,也必不至于烦躁。但是我们是居在城中,城市总是令人愁。我想“愁”字总是不大好,或者西人所谓“春疟”,表示人心之烦恼不安,较近似之。这种的不安,上自人类,下至动物,都是一样的,连我的狗阿杂也在内。我自己倒不怎样,因为我刚自徽州医好了“春疟”回来。但我曾在厨夫面前,夸赞屯溪风景,厨夫偏是徽州人,春来触动故乡情,又听我指天画地的赞叹,而