

大学“两课”教学参考

主编 朱守岗 朱贵平

上海教育出版社

目 录

马克思主义哲学原理

著作节选

- 马克思:关于费尔巴哈的提纲 (2)
- 恩格斯:路德维希·费尔巴哈和德国古典哲学的终结
(节选)..... (6)
- 恩格斯:致约·布洛赫的信 (36)
- 列 宁:谈谈辩证法问题 (40)
- 毛泽东:实践论(节选) (45)
- 毛泽东:矛盾论(节选) (61)
- 邓小平:解放思想,实事求是,团结一致向前看(节选)
..... (73)

马克思主义政治经济学原理

著作节选

- 马克思:《政治经济学批判》序言 (78)
- 恩格斯:社会主义从空想到科学的发展(节选) (83)
- 列 宁:帝国主义是资本主义的最高阶段(节选) (93)
- 毛泽东:论十大关系(节选) (100)
- 邓小平:维护世界和平,搞好国内建设..... (111)

目 录

邓小平:改革开放使中国真正活跃起来	(113)
江泽民:正确处理社会主义现代化建设中的若干重大 关系	(117)
江泽民:发展要有新思路	(132)

毛泽东思想概论

著作节选

毛泽东:《共产党人》发刊词(节选)	(139)
毛泽东:新民主主义论(节选)	(148)
毛泽东:论人民民主专政(节选)	(168)
邓小平:高举毛泽东思想旗帜,坚持实事求是的原则	(175)
江泽民:在毛泽东同志诞辰一百周年纪念大会上的 讲话(节选).....	(179)
江泽民:高举邓小平理论伟大旗帜,把建设有中国特 色社会主义事业全面推向二十一世纪(节选).....	(186)
江泽民:在庆祝中国共产党成立八十周年大会上的 讲话(节选).....	(190)

文献与资料

中共中央:关于建国以来党的若干历史问题的决议 (节选).....	(199)
-------------------------------------	-------

邓小平理论概论

著作节选

邓小平:建设有中国特色的社会主义	(212)
------------------------	-------

目 录

邓小平:在武昌、深圳、珠海、上海等地的谈话要点……	(217)
邓小平:社会主义必须摆脱贫穷(节选) ……………	(231)
邓小平:一切从社会主义初级阶段的实际出发 ……………	(234)
邓小平:科学技术是第一生产力 ……………	(236)
邓小平:改革是中国的第二次革命 ……………	(239)
邓小平:社会主义也可以搞市场经济 ……………	(241)
邓小平:建设社会主义的物质文明和精神文明 ……………	(247)
邓小平:坚持四项基本原则(节选) ……………	(249)
邓小平:和平和发展是当代世界的两大问题 ……………	(265)
江泽民:深入学习邓小平理论(纪念邓小平同志逝世 一周年) ……………	(268)
江泽民:在庆祝北京大学建校一百周年大会上的讲话 ……………	(273)
江泽民:在庆祝中国共产党成立八十周年大会上的 讲话(节选)……………	(279)
文献与资料	
中共中央关于制定国民经济和社会发展第十个五年 计划的建议……………	(307)

当代世界经济与政治

著作节选

邓小平:增进中印友谊,加强南南合作……………	(331)
邓小平:和平共处原则具有强大生命力 ……………	(333)
邓小平:在军委扩大会议上的讲话 ……………	(335)
邓小平:以和平共处五项原则为准则建立国际新秩序	

目 录

.....	(339)
邓小平:结束过去,开辟未来.....	(342)
邓小平:坚持社会主义,防止和平演变.....	(347)
邓小平:国家的主权和安全要始终放在第一位	(350)
邓小平:国际形势和经济问题	(353)
邓小平:振兴中华民族	(357)
江泽民:《高举邓小平理论伟大旗帜,把建设有中国特 色社会主义事业全面推向二十一世纪》国际形势和 对外政策部分.....	(360)

思想道德修养

著作节选

马克思:青年在选择职业时的考虑	(365)
恩格斯:家庭、私有制和国家的起源(节选).....	(371)
恩格斯:反杜林论(节选)	(373)
列 宁:青年团的任务(节选)	(382)
列 宁:论爱情“杯水主义”	(384)
毛泽东:为人民服务	(387)
周恩来:“我的修养原则”	(389)
邓小平:一靠理想二靠纪律才能团结起来	(390)
邓小平:用坚定的信念把人民团结起来	(393)
江泽民论以德治国.....	(395)
文献与资料	
中共中央:公民道德建设实施纲要	(401)

法 律 基 础

著作节选

马克思 恩格斯:德意志意识形态(节选)	(416)
恩格斯:家庭、私有制和国家的起源(节选).....	(420)
列 宁:论国家(节选)	(426)
邓小平:民主和法制两手都不能削弱	(430)
邓小平:严厉打击刑事犯罪活动	(432)
邓小平:坚决打击经济犯罪活动	(434)
江泽民:关于讲政治(节选)	(438)

文献与资料

中华人民共和国宪法(节选).....	(440)
中华人民共和国宪法修正案.....	(463)

编 后.....	(470)
----------	-------

马克思主义哲学原理

著作节选

关于费尔巴哈的提纲

(一八四五年)

马克思

—

从前的一切唯物主义(包括费尔巴哈的唯物主义)的主要缺点是:对对象、现实、感性,只是从客体的或者直观的形式去理解,而不是把它们当作感性的人的活动,当作实践去理解,不是从主体方面去理解。因此,和唯物主义相反,能动的方面却被唯心主义抽象地发展了,当然,唯心主义是不知道现实的、感性的活动本身的。费尔巴哈想要研究跟思想客体确实不同的感性客体;但是他没有把人的活动本身理解为对象性的(gegenständliche)活动。因此,他在《基督教的本质》中仅仅把理论的活动看作是真正人的活动,而对于实践则只是从它的卑污的犹太人的表现形式去理解和确定。因此,他不了解“革命的”、“实践批判的”活动的意义。

二

人的思维是否具有客观的〔gegenständliche〕真理性，这不是一个理论的问题，而是一个实践的问题。人应该在实践中证明自己思维的真理性，即自己思维的现实性和力量，自己思维的此岸性。关于思维——离开实践的思维——的现实性或非现实性的争论，是一个纯粹经院哲学的问题。

三

关于环境和教育起改变作用的唯物主义学说忘记了：环境是由人来改变的，而教育者本人一定是受教育的。因此，这种学说一定把社会分成两部分，其中一部分凌驾于社会之上。

环境的改变和人的活动或自我改变的一致，只能被看作是并合理地理解为革命的实践。

四

费尔巴哈是从宗教上的自我异化，从世界被二重化为宗教世界和世俗世界这一事实出发的。他做的工作是把宗教世界归结于它的世俗基础。但是，世俗基础使自己从自身中分离出去，并在云霄中固定为一个独立王国，这只能用这个世俗基础的自我分裂和自我矛盾来说明。因此，对于这个世俗基础本身应当在自身中、从它的矛盾中去理解，并在实践中使之革命化。因此，例如，自从发现神圣家庭的秘密在于世俗家庭之后，世俗家庭本身就应当在理论上和在实践中被消灭。

五

费尔巴哈不满意抽象的思维而喜欢直观；但是他把感性不是看作实践的、人的感性的活动。

六

费尔巴哈把宗教的本质归结于人的本质。但是，人的本质并不是单个人所固有的抽象物，在其现实性上，它是一切社会关系的总和。

费尔巴哈没有对这种现实的本质进行批判，所以他不得不：

(1) 撇开历史的进程，把宗教感情固定为独立的东西，并假定有一种抽象的——孤立的——人的个体；

(2) 因此，本质只能被理解为“类”，理解为一种内在的、无声的、把许多个人自然地联系起来的普遍性。

七

因此，费尔巴哈没有看到，“宗教感情”本身是社会的产物，而他所分析的抽象的个人，是属于一定的社会形式的。

八

全部社会生活在本质上是实践的。凡是把理论引向神秘主义的神秘东西，都能在人的实践中以及对这个实践的理解中得到合理的解决。

九

直观的唯物主义,即不是把感性理解为实践活动的唯物主义至多也只能达到对单个人和市民社会的直观。

十

旧唯物主义的立脚点是市民社会,新唯物主义的立脚点则是人类社会或社会的人类。

十一

哲学家们只是用不同的方式解释世界,问题在于改变世界。

(选自《马克思恩格斯选集》第1卷,1995年版)

路德维希·费尔巴哈和德国 古典哲学的终结(节选)

(一八八六年)

恩格斯

—

全部哲学,特别是近代哲学的重大的基本问题,是思维和存在的关系问题。在远古时代,人们还完全不知道自己身体的构造,并且受梦中景象的影响,于是就产生一种观念:他们的思维和感觉不是他们身体的活动,而是一种独特的、寓于这个身体之中而在人死亡时就离开身体的灵魂的活动。从这个时候起,人们不得不思考这种灵魂对外部世界的关系。如果灵魂在人死时离开肉体而继续活着,那就没有任何理由去设想它本身还会死亡;这样就产生了灵魂不死的观念,这种观念在那个发展阶段出现决不是一种安慰,而是一种不可抗拒的命运,并且往往是一种真正的不幸,例如在希腊人那里就是这样。关于个人不死的无聊臆想之所以普遍产生,不是因为宗教上的安慰的需要,而是因为人们在普遍愚昧的情况下不知道对已经被认为存在的灵魂在肉体死后该怎么办。由于十分

相似的原因,通过自然力的人格化,产生了最初的神。随着各种宗教的进一步发展,这些神越来越具有了超世界的形象,直到最后,通过智力发展中自然发生的抽象化过程——几乎可以说是蒸馏过程,在人们的头脑中,从或多或少有限的和互相限制的许多神中产生了一神教的唯一的神的观念。

因此,思维对存在、精神对自然界的关系问题,全部哲学的最高问题,像一切宗教一样,其根源在于蒙昧时代的愚昧无知的观念。但是,这个问题,只是在欧洲人从基督教中世纪的长期冬眠中觉醒以后,才被十分清楚地提了出来,才获得了它的完全的意义。思维对存在的地位问题,这个在中世纪的经院哲学中也起过巨大作用的问题:什么是本原的,是精神,还是自然界?——这个问题以尖锐的形式针对着教会提了出来:世界是神创造的呢,还是从来就有的?

哲学家依照他们如何回答这个问题而分成了两大阵营。凡是断定精神对自然界说来是本原的,从而归根到底承认某种创世说的人(而创世说在哲学家那里,例如在黑格尔那里,往往比在基督教那里还要繁杂和荒唐得多),组成唯心主义阵营。凡是认为自然界是本原的,则属于唯物主义的各种学派。

除此之外,唯心主义和唯物主义这两个用语本来没有任何别的意思,它们在这里也不是在别的意义上使用的。下面我们可以看到,如果给它们加上别的意思,就会造成怎样的混乱。

但是,思维和存在的关系问题还有另一个方面:我们关于我们周围世界的思想对这个世界本身的关系是怎样的?我们的思维能不能认识现实世界?我们能不能在我们关于现实世

界的表象和概念中正确地反映现实？用哲学的语言来说，这个问题叫做思维和存在的同一性问题，绝大多数哲学家对这个问题都作了肯定的回答。例如在黑格尔那里，对这个问题的肯定回答是不言而喻的，因为我们在现实世界中所认识的，正是这个世界的思想内容，也就是那种使世界成为绝对观念的逐渐实现的东西，这个绝对观念是从来就存在的，是不依赖于世界并且先于世界而在某处存在的；但是思维能够认识那一开始就已经是思想内容的内容，这是十分明显的。同样明显的是，在这里，要证明的东西已经默默地包含在前提里面了。但是这决不妨碍黑格尔从他的思维和存在的同一性的论证中做出进一步的结论：他的哲学因为对他的思维来说是正确的，所以也就是唯一正确的；而思维和存在的同一性要得到证实，人类就要马上把他的哲学从理论转移到实践中去，并按照黑格尔的原则来改造整个世界。这是他和几乎所有的哲学家所共有的幻想。

但是，此外，还有其他一些哲学家否认认识世界的可能性，或者至少是否认彻底认识世界的可能性。在近代哲学家中，休谟和康德就属于这一类，而他们在哲学的发展上是起过很重要的作用的。对驳斥这一观点具有决定性的东西，凡是从唯心主义观点出发所能说的，黑格尔都已经说了；费尔巴哈所增加的唯物主义的的东西，与其说是深刻的，不如说是机智的。对这些以及其他一切哲学上的怪论的最令人信服的驳斥是实践，即实验和工业。既然我们自己能够制造出某一自然过程，按照它的条件产生出来，并使它为我们的目的服务，从而证明我们对这一过程的理解是正确的，那末康德的不可捉

摸的“自在之物”就完结了。动植物体内所产生的化学物质，在有机化学开始把它们一一制造出来以前，一直是这种“自在之物”；一旦把它们制造出来时，“自在之物”就变成为我之物了，例如茜草的色素——茜素，我们已经不再从地里的茜草根中取得，而是用便宜得多、简单得多的方法从煤焦油里提炼出来了。哥白尼的太阳系学说有 300 年之久一直是一种假说，这个假说尽管有 99%、99.9%、99.99% 的可靠性，但毕竟是一种假说；而当勒维烈从这个太阳系学说所提供的数据，不仅推算出必定存在一个尚未知道的行星，而且还推算出这个行星在太空中的位置的时候，当后来加勒确实发现了这个行星的时候，哥白尼的学说就被证实了。如果新康德主义者企图在德国复活康德的观点，而不可知论者企图在英国复活休谟的观点（在那里休谟的观点从来没有绝迹），那么，鉴于这两种观点在理论上和实践上早已被驳倒，这种企图在科学上就是开倒车，而在实践上只是一种暗中接受唯物主义而当众又加以拒绝的羞羞答答的做法。

但是，在从笛卡儿到黑格尔和从霍布斯到费尔巴哈这一长时期内，推动哲学家前进的，决不像他们所想象的那样，只是纯粹思想的力量。恰恰相反，真正推动他们前进的，主要是自然科学和工业的强大而日益迅猛的进步，在唯物主义者那里，这已经是一目了然的了，而唯心主义体系也越来越加进了唯物主义的内容，力图用泛神论来调和精神和物质的对立；因此，归根到底，黑格尔的体系只是一种就方法和内容来说唯心主义地倒置过来的唯物主义。

……

费尔巴哈的发展进程是一个黑格尔主义者(诚然,他从来不是完全正统的黑格尔主义者)走向唯物主义的发展进程,这一发展使他在一定阶段上同自己的这位先驱者的唯心主义体系完全决裂了。他势所必然地终于认识到,黑格尔的“绝对观念”之先于世界的存在,在世界之前就有的“逻辑范畴的预先存在”,不外是对世界之外的造物主的信仰的虚幻残余;我们自己所属的物质的、可以感知的世界,是唯一现实的;而我们的意识和思维,不论它看起来是多么超感觉的,总是物质的、肉体的器官即人脑的产物。物质不是精神的产物,而精神本身只是物质的最高产物。这自然是纯粹的唯物主义。但是费尔巴哈到这里就突然停止不前了。他不能克服通常的哲学偏见,即不反对事情本身而反对唯物主义这个名词的偏见。他说:

“在我看来,唯物主义是人的本质和人类知识的大厦的基础;但是,我认为它不是生理学家、狭义的自然科学家如摩莱肖特所认为的而且从他们的观点和专业出发所必然认为的那种东西,即大厦本身。向后退时,我同唯物主义者完全一致;但是往前进时就不一致了。”

费尔巴哈在这里把唯物主义这种建立在对物质和精神关系的特定理解上的一般世界观同这一世界观在特定的历史阶段即18世纪所表现的特殊形式混为一谈了。不仅如此,他还把唯物主义同它的一种肤浅的、庸俗的形式混为一谈,18世纪的唯物主义现在就以这种形式继续存在于自然科学家和医生的头脑中,并且被毕希纳、福格特和摩莱肖特在50年代拿着到处叫卖。但是,像唯心主义一样,唯物主义也经历了一系

列的发展阶段。甚至随着自然科学领域中每一个划时代的发现,唯物主义必然要改变自己的形式;而自从历史也被唯物主义的解释以后,一条新的发展道路也在这里开辟出来了。

上一世纪的唯物主义主要是机械唯物主义,因为那时在所有自然科学中只有力学,而且只有固体(天上的和地上的)力学,简言之,即重力的力学,达到了某种完善地步。化学刚刚处于幼稚的燃素说的形态中。生物学尚在襁褓中;对植物和动物的机体只作过粗浅的研究,并用纯粹机械的原因来解释;正如在笛卡儿看来动物是机器一样,在18世纪的唯物主义者看来,人是机器。仅仅运用力学的尺度来衡量化学性质的和有机性质的过程(在这些过程中,力学定律虽然也起作用,但是被其他较高的定律排挤到次要地位),这是法国古典唯物主义的一个特有的、但在当时不可避免的局限性。

这种唯物主义的第二个特有的局限性在于:它不能把世界理解为一种过程,理解为一种处在不断的历史发展中的物质。这是同当时的自然科学状况以及与此相联系的形而上学的即反辩证法的哲学思维方法相适应的。人们已经知道,自然界处在永恒的运动中。但是根据当时的想法,这种运动是永远绕着一个圆圈旋转,因而始终不会前进;它总是产生同一的结果。这种想法在当时是不可避免的。康德的太阳系发生说刚刚提出,而且还只是被看作纯粹的奇谈。地球发展史,即地质学,还完全没有人知道,而关于现今的生物是由简单到复杂的长期发展过程的结果的看法,当时还根本不可能科学地提出来。因此,对自然界的非历史的观点是不可避免的。根据这一点大可不必去责备18世纪的哲学家,因为连黑格尔也