

马 丁 · 路 德

李 平 晔

马丁·路德(Martin Luther, 1483—1546), 16 世纪德国宗教改革运动的发起者, 新教路德宗的奠基人。

1483 年 11 月 10 日, 路德诞生于德意志东部萨克森州埃斯勒本一个祖辈务农的家庭。第二年, 全家迁居当时的采矿中心曼斯菲尔德。其父汉斯·路德当矿工, 靠租用领主三座小熔铁炉起家。十几年后, 亦即马丁·路德上大学期间, 其父已渐发迹; 他自办熔炉雇佣工人, 并当上了村议会议员, 跻身于市民阶级的行列。

在父母严格的宗教教育下 路德从小熟知使徒信经、十诫、主祷文及简单的赞美诗, 接受了传统的基督教信念。1488 年, 路德进入当地一所拉丁文学校。1497 年, 他离家赴马格德堡求学。1498 年又转入埃森纳赫的高中。1501 年春, 18 岁的路德进入当时德意志最著名的爱尔福特大学。这所大学是以中世纪的英国神学家、唯名论的最著名代表奥卡姆的学说为主的经院哲学的中心, 也是人文主义者活动的主要场所。1502 年秋, 路德顺利修完了语法、逻辑、修辞、天文、哲学等课程, 获得文学学士学位。1505 年, 又以优异成绩取得硕士学位。在爱尔福特, 路德掌握了经院哲学和奥卡姆的理论。奥卡姆反对罗马教皇, 支持德国皇帝; 作为世俗封建主的思想家他断言: 神的存在和其他宗教信条是不能靠理性来证明的, 它们纯粹是以信仰为基础的。路德不仅受奥卡姆的理论影响, 还受到暗中活跃的胡斯信徒及德国市民宗教社团“兄弟

会”的影响，加之与人文主义者的频繁交往，以及对古典作家西塞罗、维吉尔、李维等著作的阅读，使得四年的大学生活为他奠定了从事宗教改革所必备的学识修养，形成了他的思想方法和性格特征。

1505年5月，路德遵从父意攻读法律。7月17日他突然弃绝尘世，遁入爱尔福特圣奥古斯丁修道院当修士。从此，路德开始了宗教生涯。1507年，路德入爱尔福特修道院，成为奥古斯丁修会的修道僧。1508年秋，路德在萨克森选侯新创建的维登堡大学讲授亚里士多德伦理学。由于他讲学深孚众望，故深得选侯赏识。1511年春，路德因公赴罗马，这座“圣城”的豪华和腐败给他留下极为深刻、恶劣的印象。1512年10月12日路德获神学博士学位，并被任命为维登堡修道院副院长及维登堡大学神学教授。1515年，32岁的路德升任图林吉亚地区11所修道院的区监督。

在这段期间路德深入研究圣经反复琢磨圣保罗的学说并接触了德国神秘主义者艾克哈特、陶勒等人的著作。1512—1513年间，他逐步确立其“因信称义”的宗教学说；路德认为人的获救只须依靠个人的信仰，无须外在的善功及教会的权威。这一学说一反天主教的救赎理论。天主教认为教会是人与上帝进行交往的媒介者，人的灵魂能获得上帝的拯救，必须通过教会的帮助。

“因信称义”说否定了教会和僧侣阶层对社会的统治权。

1517年，教皇利奥十世借口修缮罗马圣彼得大教堂，再度颁发赎罪券。在德国的兜售者多明我会修士台策尔耸人听闻的宣讲及各地奢华的迎送仪式，激起路德极大义愤。是年10月31日路德在维登堡大教堂门前贴出《关于赎罪券效能的辩论》（即九十五条论纲）。中世纪天主教把发行赎罪券作为搜刮民膏，聚敛财富，控制西欧各国人民的手段，宣称赎罪券是上帝的代理人教皇赎罪权力的体现。因此，对于赎罪券的攻击或斥责，不仅直接影响到

教廷的财政收入，而且必然威胁到罗马教皇在西欧至高无上的统治权和天主教的救赎制度。虽然路德写《论纲》之本意在于辩论，但《论纲》中对罗马贪婪、强求的指责，客观上反映了西欧由封建主义向资本主义过渡这一历史时期民族意识的觉醒，激发了广大农民、城市平民以及部分小贵族和诸侯对教廷超国家封建神权统治的怨愤，迎合了新兴资产阶级及下层民众要求民族独立、统一，改革教会，改革社会的愿望。《论纲》反应之烈，出乎路德预料，一月之内，传遍德国及整个西欧。各阶层的广泛同情和支持，促使路德一步步走上与罗马教廷彻底决裂的道路。

教皇起初以红衣主教和大主教的神职为诱饵，要求路德撤回《论纲》被路德拒绝。1518年8月教皇命令路德到罗马受审。萨克森选侯害怕财富外流，反对在他的辖境内出售教皇的赎罪券。他出于自身的政治、经济利益，支持路德，抗拒教皇的命令。因此，教皇不得不改为由罗马教廷驻德使节来对路德进行发落。10月，驻德使节红衣主教卡叶坦在奥格斯堡召见路德，蛮横要求路德放弃其宗教观点。路德引据圣经，力持己见，并将会见情况写成文章，求助于舆论。1519年1月，教皇又派特使米尔蒂兹赴德劝诱路德，米尔蒂兹与路德达成协议：罗马教皇不再命令路德去罗马受审，路德答应退出辩论，并劝告人们服从教皇的统治。但罗马教廷的强硬分子不甘就此罢休。罗马教会的神学家约翰·艾克邀路德在莱比锡公开辩论。1519年6月27日路德在卡尔什塔德及维登堡大学校长巴宁公爵和200多名持枪荷戟的学生保护下，进入莱比锡。论战中，路德公开否认教皇的神圣权威，否认教皇和宗教大会永无谬误，提出圣经的权威和个人研读圣经的权利。他不赞同康斯坦茨宗教会议对胡斯的审判，认为胡斯的学说中有许多是来自基督的真理。莱比锡论战使双方阵线更加分明，全德人心振奋，宗教改革进入一个新阶段。路德也从辩论中明确了他与天主教的主要分歧所在。

1520 年是路德的多产之年。该年出版的德文书籍、文章共 208 册，其中 133 册出自路德之笔。尤其是被称之为宗教改革三大论著的《致德意志贵族公开书》、《教会被囚于巴比伦》和《基督徒的自由》，更是唤起民众摧毁罗马教廷神权统治的有力思想武器。

《致德意志贵族公开书》德文版本发表于 1520 年 8 月。路德在这篇充满强烈的民族主义感情的文章中，痛斥罗马教廷对德意志的专横、掠夺，呼吁世俗君主起而领导宗教改革，建立不受罗马教廷控制的民族教会。这些内容的实质是使德意志民族从政治上、经济上、思想上彻底摆脱罗马教廷的控制。在这篇文章中 路德还提出“人人皆僧侣”的原则，认为凡经洗礼的人都可担任教皇、主教、神甫，有信仰的人在上帝面前享有平等的权利和地位，否认高踞凡人之上的僧侣阶层。正是这篇文章中的民族主义感情和平等观，使得它成为三大论著中政治影响最大的一篇。

《教会被囚于巴比伦》拉丁文版本发表于 1520 年 10 月。此文主要攻击中世纪天主教的圣礼制度。圣礼制度和教士特权是罗马天主教会赖以存在的基础，对此的否定，必然导致对于以罗马教皇为首的神权政治的否定。路德在文章中指控罗马把圣礼变成束缚基督徒的锁链和囚禁教会的巴比伦。路德认为，圣礼是基督借有形之物赐无形之恩，天主教所规定的七种圣礼，即洗礼、圣餐、忏悔、坚振、婚姻、授职、临终膏油中，只有洗礼和圣餐可称之为圣礼。圣餐并非如天主教所解释的是献祭和善功，圣餐是以信仰领受上帝的恩典。他否认化体说，主张不分等级身份的“酒饼同领”。路德认为 主持圣礼并非教士特权 人人可为僧侣 可为他人履行圣礼和祈祷。路德甚至提出：“即令没有圣礼 信心也能救人。”当时许多罗马教徒看了此文转而赞成路德。

《基督徒的自由》发表于 1520 年 10 月。这篇文章是路德宗教改革学说的基础——“因信称义”说的全面论述。路德在文章中提出，人的获救，只在信仰。有信仰者便可无代价领取上帝的救

赎的恩典。信仰使人称义，使人获救，使人战胜死亡和地狱。有信仰的人与基督同享为祭司和为君王的尊荣。这样，曾经是人类救赎中必不可少的教皇、教会、教律面对信仰的权威，便都失去了存在的价值。路德认为，人的信仰是属精神的，它不受任何外在事物的干涉、奴役。凡有信仰者，便是自由、平等、独立的，人的所做所为仅受人所信仰的制约。路德以信仰的权威取代了对权威的信仰，把人从外在宗教解放出来，却又把宗教变成人的内在世界。路德新教中这种个体性、主观性，反映了资产阶级的“自我意识”的觉醒及它对于人权、人的尊严的朦胧要求。

1520年10月10日约翰·艾克在德国宣布教皇利奥十世宣判路德的诏书，勒令路德60天之内悔过，否则处以破门之罪。12月10日也正是60天期满之时，路德在维登堡大学学生及市民们庄严的赞美诗歌声中，当众把教皇诏书付之一炬，以示其与罗马教廷彻底决裂的决心。一起烧毁的还有教皇的圣典、教令以及艾克等天主教卫道士的著作。这一行动极大鼓舞了德意志及西欧各国人民。1521年1月3日利奥十世公布破门令开除路德教籍。

1521年4月17—26日，路德出席了在沃尔姆斯召开的帝国会议。这次会议，是教廷力促德皇查理五世给路德定罪而召开的。路德的友人们曾告诫路德，在沃尔姆斯等待着他的将是和胡斯同样的命运，劝他不要前往。他却说：“即使沃尔姆斯的魔鬼有如房顶上的瓦片那样多我也还是要坦然前往的。”在100多名萨克森贵族的伴随下，在沿路凯旋式的迎送行列中，路德到达沃尔姆斯。由于全体人民的支持，在帝国会议上，路德能据理力争，毫不退让。他郑重宣称：“我坚持己见，决无反悔！”

会后，查理五世颁布帝国法令，宣布路德为不受法律保护的人，路德被迫投靠萨克森选侯，埋名匿姓，隐居于瓦特堡，从事圣经翻译。自路德发出宗教改革的号召后，德国南部农民也起来反对教会，不仅如此，他们还反对世俗统治者。当伟大的德国农

民战争力图要把宗教领域中的改革变成一场推翻现存剥削制度的政治革命时，路德终于逐渐地站到人民革命的对立面，成为世俗统治者的代言人。1521年冬至1522年春，当维登堡学生和市民暴力冲击教堂时，路德不仅写了《劝基督徒勿从事叛乱书》，而且于1522年3月6日亲回维登堡讲道8天，平息“骚乱”。1525年4月，又针对士瓦本地区的农民起义纲领“十二条款”，写了《对士瓦本农民十二条款的劝告书》。5月，针对德国南部、中部、西部蓬勃兴起的农民运动，写了《反对杀人越货的农民暴徒书》。对待农民起义的态度由劝抚、调解到力主镇压。由于脱离了人民的支持，以路德为代表的市民阶级温和的宗教改革运动，也只是在宗教形式上进行了一些改革，落得个名存实亡。

1523年3月路德发表《论世俗权力》。此文一方面申述为维持外在的社会安定，臣民当顺服世俗权力，提出“君权神授”为世俗主权张目。同时针对俗权对信仰的干涉，提出政教分离和“信仰自由”；“思想自由”的原则。

1525年6月13日，42岁的路德与一位叛逃的修女迦他林·冯·波拉结婚，以实际行动向中世纪天主教的禁欲主义挑战。

路德后半生基本脱离当时的社会政治斗争，从事于组建新教教会的理论和实践。

1543年，路德翻译的德文圣经问世。路德所追溯的是完全没有经后人篡改的希伯莱文和希腊文《圣经》原本，并把它译成一种由他才确定下来并通用起来的人民语言的版本。他常常为斟酌一个适当而准确的字眼费去了个把星期时间。他的圣经译本为人民提供了对抗教廷的思想武器，并赋予分裂的德国一种语言上的统一。这种语言上的统一无形中成为联系德意志各邦的纽带。

1546年1月23日路德不顾亲友劝阻赴曼斯菲尔尔德解决教派纠纷。由于他年迈多病，加之气候寒冷，2月18日，卒于出生地埃斯勒本，享年63岁。

闵 采 尔

刘 明 翰

托马斯·闵采尔(Thomas Münzer, 1489—1525), 16 世纪宗教改革运动的激进改革活动家, 德国农民战争的组织和杰出领导人, 空想社会主义的先驱者之一。

1489 年 12 月 21 日, 闵采尔生于德国采矿工业中心哈茨山区的施土尔堡城。他出身于一个铸造钱币的小手工业者的家庭。闵采尔少年时, 家庭曾先后迁居埃斯勒本、豪尔勃塔特。1503 年, 闵采尔 14 岁时, 全家移住到克维德林堡。在克维德林堡, 闵采尔进过拉丁文学校。当时, 德国“鞋会”斗争的许多传说, 对闵采尔思想的影响很大。

1506 年, 闵采尔 17 岁, 他的名字出现在莱比锡大学新生的名册上。以后, 他在法兰克福大学和美因茨等大学专修过哲学和神学。闵采尔通晓拉丁语、希腊语和希伯来语, 因成绩优异, 毕业后获得了神学学士和文科硕士学位。他认为伊拉斯莫等人的思想过于温和。闵采尔尊敬捷克的胡斯, 赞许并宣传了塔波尔派的思想。闵采尔通常总好把贵族称为“吸血鬼”。

闵采尔离开大学以后, 1513 年在哈勒的教区学校任教。1514—1515 年, 他在埃斯勒本城任教师兼教士。1516 年, 闵采尔在埃斯勒本附近的弗罗泽任女修道院院长。闵采尔决定, 在他主持的修道院中作弥撒, 不再沿用天主教教义的某些规定。

闵采尔结交了很多贫苦农民、平民、矿工、纺织工以及印刷

工人为挚友。为了贴补个人的收入，他有时也亲自到印刷所去担任校对工作。闵采尔走遍了数十座城镇和数百个农村。许多不相识的人愿留他住宿、同他攀谈。闵采尔目睹了人民的饥馑生活，耳听了群众的激愤倾诉。他以下层传教士的身份在群众中广泛进行了宗教改革的鼓动和宣传工作。

1517年，路德发表《九十五条论纲》之初，闵采尔曾是路德的积极拥护者。闵采尔在维登堡、尤特博格等地，积极支持路德的宗教改革主张。1519年6月底，闵采尔专门到莱比锡大学旁听了路德同德国著名神学家约翰·艾克的公开辩论。闵采尔由于接受了神秘主义的影响，他的宗教改革的理论又进一步得到发展。

从1520年4月至1524年8月这段时期里，闵采尔的观点发生了显著变化。他从宗教改革活动逐渐走上了广泛组织和发动社会革命的道路。

1520年4月中旬，闵采尔由于路德等人的推荐，担任了茨威考城一个教堂的神甫。这个城镇附近，有著名的银矿，城内纺织业很发达。城中矿工、纺织工人数众多，工商业活跃。茨威考城内富裕的社会上层、矿主等人同矿工行会之间的矛盾是很尖锐的。

闵采尔在同茨威考城的矿工、贫苦农民的密切接触中，他的思想观点急剧地向前发展和变化了。闵采尔同下层人民站在一起，并把他们看成是上帝的法律和意志的现实执行者。茨威考城中在尼古拉斯·施托黑领导下的再洗礼派，活动很频繁。他们主张人在小孩时虽受洗礼，但成年时应再度进行洗礼，并且预言没有贫富差别的“千年王国”即将到来。闵采尔同再洗礼派建立了密切联系。他告诫人们：千年天国不能等待，而必须用暴力斗争才能取得。而再洗礼派则到处给闵采尔提供讲坛并安排好活动的地方。

1521年春，闵采尔在茨威考城建立了“基督徒同盟”，并同再洗礼派发动纺织工匠连续举行了两次小规模、未能成功的起义。茨威考市政会的雇佣骑兵到处捉人。闻讯即将被逮捕的闵采尔在

4月16日夜离开了茨威考城，先后来到捷克的雅希莫夫和布拉格。

1521年6月23日 闵采尔在布拉格作了一次盛大的布道。闵采尔在布拉格期间，同胡斯派建立了直接联系。1521年11月，闵采尔在布拉格发表的《告捷克人民书》（又称《布拉格的呼吁书》）中，第一次系统地表述了自己的政治观点。“在贵国一个新的信徒的教会将要建立起来，随后传至全世界。”他公开提出了“人世间不应当有压迫和剥削”，号召人们同“反对真理的强大敌人作斗争”；在不久的将来 政权将永远转归人民。闵采尔表示自己是塔波尔派的继承人。他号召农民起义，并说捷克的行动是各国斗争的信号。

闵采尔因为他的《呼吁书》问题，被捷克当局称为“德国邪说者”不准他在布拉格居留。1521年圣诞节时，闵采尔返抵德国的哈勒城继续自己的工作。1522年初，闵采尔到阿尔斯特德小城镇再当神甫。在这里，闵采尔得到铜矿矿工和贫苦农民的热情支持。

闵采尔的有关信仰、圣礼、教会改革的文章以及政治论著 多半是在这里完成的。计有：《论德国教会礼拜仪式》、《德国福音会弥撒》、《抗议或保护……关于真正基督徒的信仰和洗礼的开端》、《关于书本上的信仰》和《虚假信仰的真正出路》。闵采尔还草拟过一份题为《捍卫的动机》的演说稿。闵采尔把一些拉丁文圣诗译成德语，还编写圣诗，加配乐谱。他认真地进行了激进的宗教改革活动，在传教和举行礼拜仪式时不用拉丁文，举行圣餐礼时不分僧俗，所有的人都领到面包和酒。闵采尔曾试图劝说一部分诸侯和萨克森选侯的官员们在接受宗教改革的原则的基础上，同人民结成同盟以反对他称之为“反基督”的贵族并维护他的传教。闵采尔鉴于对诸侯的要求并无结果和人民斗争情绪的日益高涨，为了发扬“基督徒统一”的思想，乃在各地被压迫的群众中广泛

组成了秘密团体——“基督教同盟（又称“上帝的选民同盟”），闵采尔写的革命小册子在各处印发，“千年天国”的革命学说广为流传。他还派人到各处发动斗争。

1521年路德投靠诸侯以后，闵采尔便同路德分道扬镳了。闵采尔指出：信仰就是理性，“真正的圣经”即是理性。闵采尔否认圣经是唯一无误的启示。路德咒骂闵采尔是“魔鬼”和“阿尔斯特德的妖怪”，是“撒旦魔王的工具”，公开要求萨克森选侯镇压闵采尔。面对路德的诬蔑和攻击，闵采尔也揭露路德是“说谎博士”，是“维登堡的行尸走肉”，指出路德充当了诸侯的奴仆。

闵采尔于1524年8月初离开阿尔斯特德城到达帝国直辖市缪尔豪森。他亲身直接组织和发动了伟大的德国农民战争。

闵采尔的政治纲领是要求立即在地上建立“千年天国”这是闵采尔革命学说的目标和中心。闵采尔尖锐地揭露了剥削和财产不平等的罪恶。他指出诸侯、贵族不但强占土地、房屋和工具，而且“随意霸占水中的鱼、空中的鸟、田野中的植物……破坏、抢劫穷苦的农民、工匠和整个世界。”闵采尔反对私有制的言论亦很突出。他主张财产应共同分配，“政权应当交给普通人民”。

闵采尔的观点中最激进之处是，他主张把宗教改革同社会变革结合起来，用“大震荡”（“大打击”）的暴力方法，敲碎现实社会“这个破盆烂罐”！

闵采尔在缪尔豪森住了不到两个月。他在印发的小册子中号召说：“不敬上帝的强悍暴君一定灭亡”，“卑贱的人将要翻身”。由于他参加了城市平民的起义活动，在9月27日被城市当局驱逐。这时，伟大的德国农民战争业已爆发。闵采尔最先到达纽伦堡，又往萨克森、图林根、法兰克尼亚、士瓦本直到阿尔萨斯以及瑞士边境。闵采尔在德国各地奔波，传播他的教义，到处驳斥和清除路德与梅兰希通等人的错误影响，广泛发动武装起义。他把德国西南部最先变成革命斗争的中心地区。各地革命的牧师或起义的

组织者、领导人大多数是闵采尔的学生或信徒。这些最坚决的闵采尔派，通过“基督教同盟”联系和发动群众。起义的一些领袖，如瓦尔茨胡特的胡布马伊埃、苏黎世的康拉德·格雷贝尔、格利森的弗兰茨·拉布曼，梅明根的沙佩勒尔、莱普海姆的雅科布·韦茨等人都是在闵采尔的直接、间接影响下投入暴力斗争的。

在闵采尔的影响下，士瓦本地区的农民起义军于 1524 年冬提出了《书简》，作为各地起义斗争的基本纲领。这是受苦人要求摆脱压榨，推翻反动统治，由普通人掌握政权的革命主张。闵采尔五个月的西南德之行，对于德国农民战争的全面爆发起了重要的推动作用。闵采尔在格利森渡过冬天以后，鉴于德国中部起义浪潮的高涨，他在 1525 年 2 月中旬回到了缪尔豪森城。这年春天，他亲自指挥了图林根和萨克森地区的农民战争。

1525 年 3 月 17 日 缪尔豪森的城市平民、矿工和农民推翻了城市贵族的统治，建立了起义群众自己的革命政权——“永久市政会”。这个政权的实际领导人是闵采尔及其助手普法伊费尔。起义队伍夺取了修道院、领主的庄园，宣布人们普遍的平等，所有领主的土地和财产交由农民平均分配，财产公有，旧官厅应统统废除，人们被迫同领主订的任何契约均作废。不久，整个图林根和萨克森地区到处都爆发起义。缪尔豪森成为 1525 年春德国起义斗争的中心。4 月底，贵族拼凑的镇压军开来。黑森邦伯菲力浦诬蔑说：“缪尔豪森是一切冲突、不满的基础和发源地，所有叛乱像泉水一样从那里涌出。”证明了缪尔豪森城革命影响的重要。

闵采尔面对强大的反动势力，他特别注意加强起义农民、平民同工人之间的联系。他广派密使分赴各地，敦促分散的起义队伍联合起来共同对敌。1525 年 5 月，他专门向矿工写信，呼吁他们同农民一道起义，主张“乡间城市要一齐动手，特别是矿场上的工人们！”闵采尔在缪尔豪森城内还加强了对居民的军事训练，把许多教堂改成火药库，将圣芳济派修道院变为枪械修造所。闵

采尔组成了一支 8000 人的起义队伍，同镇压军英勇搏斗。

闵采尔总是在前线亲自指挥起义军，但他没有军事经验，起义军又缺乏武器装备，很难抵御诸侯军队的进犯。1525 年 5 月 16 日，在弗兰肯豪森附近，闵采尔的起义军被占绝对优势的诸侯军队包围，经过浴血奋战，5000 名起义战士英勇牺牲，农民军遭到决定性的失败。此役中闵采尔的头部负重伤，不幸被俘，受尽酷刑拷问，他坚贞不屈。1525 年 5 月 27 日清晨 闵采尔面对行刑的刽子手 他仍发出铿锵有力的声音说：“忏悔 决不！”“世界上的一切都应当归公！”“千年天国一定会实现！”杰出的德国农民战争领袖闵采尔就这样壮烈牺牲了，这年他仅 36 岁。

开 普 勒

修 海 涛

约翰·开普勒 (Johannes Kepler, 1571—1630) 杰出的德国天文学家，他发现了行星运动的基本定律，描述了太阳系的空间位形，回答了行星是怎样绕日运动的问题，为哥白尼的日心说提供了最可靠的证据，同时他对光学、数学也做出了重要的贡献。

1571年12月27日，开普勒出生于德国符登堡大公国维尔市的一个贵族家庭。他的祖父曾任该市市长。此后开普勒的家世日趋没落。1576年他全家迁往伦堡，他父亲加入比利时人的军队，后来回家开了一个兼作旅馆的小酒店。

开普勒是一个早产的孩子。4岁时患天花严重损害了他的身体和目力，留下了一双残废的手。他超群的才智在幼年就表现了出来。由于符登堡公爵给领地内贫穷而聪明的孩子提供奖学金，他得以在1576年进入小学。不久又转入拉丁文学校，这为他以后用拉丁文写作打下了基础。课余时间他要在酒店里帮忙。1587年10月，他依靠奖学金正式成为著名的蒂宾根大学的学生。

开普勒学业成绩优异。1588年9月25日，他获得文学学士学位。1591年8月11日，他又通过了文学硕士学位考试。这时他想要当一名路德教的牧师，所以又留校学习神学。

在大学里，开普勒深受秘密传播哥白尼学说的天文教授麦斯特林的影响。开普勒对天文学和数学有着浓厚的兴趣。

1594年，开普勒到了格拉茨中学教数学、天文，后来又教古

典文学、修辞学和道德学。

1596年开普勒在宇宙论方面发表了第一本重要的著作：《宇宙的神秘》。在其中他明确主张哥白尼体系，同时也因袭了毕达哥拉斯和柏拉图用数来解释宇宙构造的神秘主义理论。他认为土星、木星、火星、地球、金星和水星的轨道分别在大小不等的六个球的球面上，太阳居中心。这种假设尽管荒唐，但却促使开普勒去进一步寻找正确的宇宙构造理论。他把这本书分寄给了一些科学名人。丹麦天文学家第谷虽不同意书中的日心说，却十分佩服开普勒的数学知识和创造天才。伽利略也把他引为探索真理的同仁。

开普勒于1600年来到布拉格郊外的天文台，作第谷的助手。第谷对天体方位进行了几十年的观测，积累了大量的精确材料，开普勒在天文学上的伟大发现，就是通过归纳分析这些材料得出的。

1601年第谷去世，开普勒继任为皇帝鲁道夫二世的御用数学家。给他的俸禄只有第谷的一半，且常常拖欠。他对第谷的遗著作了整理，1602年出版了第谷的《新天文学》六卷，1603年印行了第谷的《释彗星》。

当时不论是地心说还是日心说，都认为行星作匀速圆周运动。但开普勒发现，对火星的轨道来说，按照哥白尼、托勒密和第谷提供的三种不同方法，都不能推算出同第谷的观测相吻合的结果，于是他放弃了火星作匀速圆周运动的观念，并试图用别的几何图形来解释，经过四年的苦思冥想，也就是到了1609年，他发现椭圆形完全适合这里的要求，能做出同样准确的解释，于是得出了“开普勒第一定律”：火星沿椭圆轨道绕太阳运行，太阳处于两焦点之一的位置。发现第一定律，就是说行星沿椭圆轨道运动，需有摆脱传统观念的智慧和毅力，在此之前所有天文学家，包括哥白尼和伽利略在内都坚持古希腊亚里士多德和毕达哥拉斯的天体是完美的物体，圆是完美的形状，一切天体运动都是圆周运动的

成见。现在由于第谷观测的精确和开普勒的努力，终使日心说向前推进了一大步。接着开普勒又发现火星运行速度是不匀的，当它离太阳较近时运动得较快（近日点），离太阳远时运动得较慢（远日点），但从任何一点开始，向径（太阳中心到行星中心的连线）在相等的时间所扫过的面积相等。这就是开普勒第二定律（面积定律），这两条定律刊布在 1609 年出版的《新天文学》（又名《论火星的运动》）中，该书还指出两定律同样适用于其他行星和月球的运动。

1612 年鲁道夫卒，开普勒接受了奥地利的林茨当局的聘请，去作数学教师和地图编制工作。在这里他继续探索各行星轨道之间的几何关系，经过长期繁杂的计算和无数次失败，最后创立了行星运动的第三定律（谐和定律）：行星绕太阳公转运动的周期的平方与它们椭圆轨道的半长轴的立方成正比。这一结果表述在 1619 年出版的《宇宙谐和论》中。

1618 年三十年战争爆发，林茨为战乱所扰，开普勒受意大利波伦亚大学之聘任教三年（1618—1621）。此期间他发表了《哥白尼天文学概要》一书，阐发了哥白尼的理论，叙述了他个人对宇宙结构及大小的看法。不久他又出版了《彗星论》一书，他认为彗星的尾所以总背着太阳，是由于太阳光排斥彗头物质所致。这是提前两个半世纪预言了辐射压力的存在。

开普勒晚年根据他的行星运动定律和第谷的观测资料编制了一个行星表，为纪念他的保护人而定名为《鲁道夫星表》。在 1627 年印行。这是他当时最受人钦佩的功绩，由此表可以知道各行星的位置，其精确程度是空前的，直到 18 世纪中叶它仍被视为天文学上的标准星表。

开普勒在物理学特别是光学领域作出了杰出贡献。1604 年他的《对威蒂略的补充，天文光学说明》一书问世。威蒂略 1220—1270 是中世纪著名的波兰物理学家，著有《物理学》、《光学》等

书，阐述了文艺复兴以前最重要的光学理论。开普勒在此基础上又作了发展，他描述了人的视觉的形成过程，揭示了视网膜的作用，指明了近视和远视的原因。

1609年开普勒发表了《天文学中的光学》一书。开普勒深入研究并阐释了望远镜的原理，对折射望远镜作了重大改进，设计了开普勒望远镜。他以凸透镜作目镜，使出射光瞳在目镜外面，能获得较大视场，也可方便地安置瞄准叉丝。1613年制造出第一架开普勒望远镜，至17世纪中叶已为天文学家普遍采用。开普勒关于望远镜的理论，写在1611年出版的《光学》一书中。

开普勒最先认为大气有重量，并正确解释了月全食时月亮呈红色是因太阳光经过大气折射后投射到上面而造成的。他首先把潮汐同月球的活动联系起来，第一次宣布地球以外的行星也是物质的、不完美的。这是一个了不起的发现。

1611年开普勒即兴写了一本未完成的书：《六角形的雪》。这本书可视为晶体学的发轫。

开普勒在几何学中也有独到的建树。1615年他发表了《葡萄酒桶的立体几何》，这本书被称为人类创造球面、体积新方法的灵感源泉。在这本书中，开普勒用无穷大和无穷小的概念来代替古老而烦琐的穷竭法。他的方法中，虽缺少关于极限的明确概念和有效的求和方法，但可导致正确的结果。他的方法给数学家开辟了一个广阔的思考园地。

开普勒是近代自然科学的开创者之一。在天文学方面如果没有他，日心说的命运当时将是不确定的。他的三大定律奠定了经典天文学的基石，为牛顿数十年后发现万有引力定律铺平了道路。

开普勒的身世是不幸的。他两个妻子共生有12个小孩，大多在贫困中夭折。他作为新教徒常受到天主教会的迫害，他的一些著作被教皇列为禁书。经济困苦和操劳跋涉严重损害了开普勒的健康。1630年他有几个月未得薪俸，不得不亲自前往正在举行帝

国会议的雷根斯堡索取。到达那里后他突然发热，几天以后即 11 月 15 日，在贫病交困中寂然死去，终年 59 岁。