

“文化三源”丛书
总主编 王清宪

儒道 同源

谭明冉等·著



国家一级出版社 全国百佳图书出版单位
山东人民出版社

儒道同源

谭明冉等·著

贵州师范学院内部使用

山东人民出版社·济南

国家一级出版社 全国百佳图书出版单位

图书在版编目 (CIP) 数据

儒道同源/谭明冉等著. — 济南: 山东人民出版社,
2019.8
ISBN 978-7-209-10765-5

I. ①儒… II. ①谭… III. ①儒家—研究 ②道家—研究 IV. ①B222.05 ②B223.05

中国版本图书馆CIP数据核字(2019)第002268号

儒道同源

RUDAO TONGYUAN

谭明冉 等著

主管单位 山东出版传媒股份有限公司
出版发行 山东人民出版社
出版人 胡长青
社 址 济南市英雄山路165号
邮 编 250002
电 话 总编室 (0531) 82098914
 市场部 (0531) 82098027
网 址 <http://www.sd-book.com.cn>
印 装 山东新华印务有限责任公司
经 销 新华书店

规 格 16开 (169mm × 239mm)
印 张 19
字 数 250千字
版 次 2019年8月第1版
印 次 2019年8月第1次
ISBN 978-7-209-10765-5
定 价 48.00元

如有印装质量问题, 请与出版社总编室联系调换。

贵州师范学院内部使用

“文化三源”丛书编委会

主任：王清宪 关志鸥

总主编：王清宪

委员：王红勇 徐向红 孔繁轲 商志晓 杨朝明
孙书文 谭明冉 万光侠 殷玉平 杜福
张汝金

参与编写人员：（按姓氏笔画排序）

万光侠 万笑男 王佩愉 王 硕 王增福
史亚洁 史家亮 左腾飞 朱文琦 刘娇娇
孙书文 孙清海 宋立林 李 伟 陈 岳
陈 霞 赵红芳 房 伟 罗 晨 杨朝明
商志晓 寇美琪 崔海鹰 焦树艳 褚 燕
彭耀光 谭明冉 魏衍华 魏俊潇

总 序

王清宪

2013年11月26日，习近平总书记视察山东，在曲阜发出“大力弘扬中华优秀传统文化”的号召，强调着眼于“四个讲清楚”，推动中华优秀传统文化创造性转化、创新性发展，强调一个国家、一个民族的强盛，总是以文化兴盛为支撑的，中华民族伟大复兴需要以中华文化发展繁荣为条件。这充分彰显了以习近平同志为核心的党中央高度的文化自觉与坚定的文化自信，对于系统研究、传承弘扬中华优秀传统文化，进一步增强文化自信，具有重大的理论意义和指导意义。

文化自信，是更基础、更广泛、更深厚的自信，是更基本、更深层、更持久的力量。它源于深刻的文化自知，源于对自身优秀传统文化的礼敬。中国的文化自信，是建立在华夏5000多年文明传承基础之上的。坚定文化自信，必须回到中华文化的源头，探寻“根”和“魂”，明辨“枝”与“脉”。

孔子创立的儒家学说以及在此基础上发展起来的儒家思想，对中华文明产生了深刻的影响，是中国传统文化的重要组成部分。孔子“祖述尧舜，宪章文武”“述而不作，信而好古”，集上古文化之

大成；孟子则“述仲尼之义”“道阐尼山”，对孔子的思想学说进行深化与发展，开启了儒学发展的新局面。孔孟之道影响深远，中国历代都非常重视，认为它就像布帛粟菽，民生日用不可或缺。然而在历史上，孔孟之道也受到了很多的怀疑、指责乃至揶揄、谩骂，时至今日，诸多误解与偏见仍然存在。对孔孟之道进行正本清源，就是要还原本来，采集“原浆”，揭示中华优秀传统文化的价值之源，使今天的我们依然可以将其与现代社会、当代思想相结合，从而获得解决当代人类所面临诸多难题的重要启示。

孔子好学而博学，他“学无常师”，曾前往洛邑向老子请教，老子以“深藏若虚”“容貌若愚”“毋以有己”等告之。对于老子“因应变化于无为”的“虚无”之道，孔子显然颇为钦佩，他感慨曰：“其犹龙邪！”不论孔子还是老子，他们的学说都是在中国古代文明漫长发展的历史进程中结出的硕果。孔子问学于老子，是中国文化发展史上的重大事件。读懂孔老对话，也就领会了中国文化的要旨。老子贵“无”，孔子重“有”，看似截然不同，其实中华文化正是以“有”“无”之道开启众妙之门，将其视为“一”而不是割裂开来，恰如“同一轴轩的两极”，相反相成，相生相养，辩证统一。其实，最懂老子者莫若孔子，而孔子亦何尝不是把老子引为知己与同道。遗憾的是，后世更多强调二者学说之异，反倒是忽略了两位思想家在理想境界及思想来源上的一致性。只有认识清楚儒家与道家的同源性、互补性，才能真正汲取中国智慧，坚守中华文化立场。

正所谓“天下一致而百虑，同归而殊途”，儒、墨、道、法各家

无不关注社会现实，以治世安邦为己任，皆“务为治者也”。在孔子看来，要实现天下大治，每一位社会成员都应该具备良好的公德意识和公共意识。立天下之正位，行天下之大道。只有“天下为公”，方能实现“天下大同”。这正是中华民族一以贯之、最为深沉的理想追求，直至今天依然是中华民族的梦想。通过梳理、阐发“天下为公”的文化之源、大道之理，我们更为深刻地领会到，中国特色社会主义植根于中华文化的沃土，走中国特色社会主义道路，是历史的选择、人民的选择，具有无比坚实的底蕴。中华优秀传统文化正是我们坚定中国特色社会主义道路自信、理论自信、制度自信、文化自信的不竭源泉。

“问渠那得清如许，为有源头活水来。”中华文化恰似一条奔流不息的大河，只有找到“源头”，才能“不畏浮云遮望眼”，讲清楚“历史的中国”与“现在的中国”；只有保护好“活水”，才能坚定文化自信，坚持中华文化立场，讲好“中国故事”。

在习近平总书记视察山东曲阜五周年之际，我们组织专家学者，从培育和树立文化信仰与价值追求出发，着眼于“四个讲清楚”，深入挖掘和阐发以孔子及儒家思想为代表的中华优秀传统文化，编写了“文化三源”（《孔孟正源》《儒道同源》《公道文源》）丛书。丛书既追根溯源，探寻中华民族的文化基因，又正本清源，还历史和文化以本来面目，研究传统文化的时代价值，有助于我们深刻认识和把握中国特色社会主义文化的渊源、立场，结合新时代新使命新要求，深入贯彻落实习近平新时代中国特色社会主义思想

想，坚守文化立场、坚定文化自信、振奋民族精神，为实现“两个一百年”奋斗目标、实现中华民族伟大复兴中国梦提供强大精神动力、凝聚磅礴力量。

立足伟大变革的中国，我们的研究还刚刚开启；置身一日千里的时代，我们的研究永远都是进行式。“嚶其鸣矣，求其友声”，“如切如磋，如琢如磨”，期待各位方家指正！

目 录

总 序 / 001

导 论 同源互补：儒家和道家对中华文化复兴的意义 / 001

第一章 礼乐文化：儒家和道家的共同源头 / 008

一、儒道之分野 / 010

二、老子与孔子 / 016

三、承继与异同 / 023

四、理想及原型 / 029

五、结论 / 034

第二章 融德入礼：周公对礼乐文化的创造性转化 / 036

一、礼的起源 / 037

二、为什么说周公制礼作乐 / 046

三、周公的德礼改造对老子和孔子之影响 / 054

第三章 溯本正源：儒道的史官远源 / 068

- 一、诸子是否出于王官 / 070
- 二、民国学者对儒家、道家渊源的探讨 / 074
- 三、巫、祝、史之分化 / 078
- 四、巫与王之关系 / 087

第四章 重德远神：儒道二家天道论的形成 / 097

- 一、帝 / 098
- 二、天 / 104
- 三、配天 / 109
- 四、天之演化 / 119
- 五、命 / 126

第五章 天道人道：儒道二家的不同关怀 / 137

- 一、道、天道和人道 / 138
- 二、生之为性与化性起伪 / 149

第六章 观德达数：孔老对《周易》的不同解读 / 161

- 一、《周易》与先秦儒家 / 162
- 二、《周易》与先秦道家 / 174
- 三、结论 / 188

第七章 儒道交融：《孟》《庄》的时代议题 / 190

- 一、小国寡民 / 194
- 二、至仁无亲 / 196
- 三、性与故 / 199
- 四、心与气 / 204

第八章 魏晋风度：循名教还是任自然 / 214

- 一、汉代的儒家教化 / 214
- 二、由清议到清谈 / 219
- 三、名教与自然 / 221
- 四、玄学的衰落和佛教的挑战 / 233

第九章 圣贤气象：儒释道的碰撞与融合 / 238

- 一、佛教的挑战 / 238
- 二、韩愈李翱的反击 / 243
- 三、宋明理学的兴起 / 249
- 四、宋儒对佛教的吸收 / 256
- 五、宋明理学之衰落 / 261

第十章 中西相遇：传统文化的批判与重建 / 266

- 一、中西碰撞 / 267
- 二、全盘西化 / 269

三、重建中国文化之必要 / 271

四、重建中国哲学之前提 / 274

五、如何重建中国哲学 / 279

结 论 儒道共生互补：中华文化历久弥新 / 284

后 记 / 291

导 论 同源互补：儒家和道家对 中华文化复兴的意义

习近平总书记强调，中华优秀传统文化是我们民族的“根”和“魂”，“优秀传统文化是一个国家、一个民族传承和发展的根本，如果丢掉了，就割断了精神命脉。我们要善于把弘扬优秀传统文化和发展现实文化有机统一起来，紧密结合起来，在继承中发展，在发展中继承”^①；“要加强对中华优秀传统文化的挖掘和阐发，努力实现中华传统美德的创造性转化、创新性发展”^②。儒家和道家作为中国传统文化的刚柔、阴阳两面，体现了中国文化进取而持重、包容而自新的特色。这种文化，强调和谐，注重对欲望的调适，将人培育成温和敦厚的君子。虽然中华文化在功利技术层面比不上西方现代工商文明，但是它强调的人与自然、人与社会、人与人的和谐共存却是人类持续性发展的必然选项。其“大同之世”和“民胞物与”是构建

① 《习近平谈治国理政》第二卷，外文出版社2017年版，第313页。

② 《完善和发展中国特色社会主义制度 推进国家治理体系和治理能力现代化》，《人民日报》2014年2月18日。

中华民族共同体和人类命运共同体的核心价值；其“道法自然”和“和而不同”是达到人与自然和谐共生的必然手段。特别是中华民族的“家国一体观”代表着人类文化发展的共性，而希腊（西方）的“家国分离观”乃是人类文明发展的断裂^①。这种家国一体的思维方式塑造了中华民族保家卫国、重和谐统一而反分裂冲突的优良传统。习近平总书记在中国人民对外友好协会成立60周年纪念活动上的讲话（2014年5月15日）中提出的“四观”概念——天人合一的宇宙观、协和万邦的国际观、和而不同的社会观、人心和善的道德观^②，正是其很好的体现。

张光直认为，中国文明时代的亲族制度和国家的统一关系，就是中国古代的宗法制度。“氏族或宗族在国家形成后不但没有消失、消灭或重要性减低，而且继续存在，甚至重要性还加强了。”^③相比较而言，在古希腊，“地缘的团体取代亲缘的团体。即在人与人的关系中，亲属关系愈加不重要，而地缘关系则愈加重要，最后导致国家的产生”^④。据此，张光直将人类文明的发展分为两类：一个是连续性的，世界式的或非西方式的；一个是突破性的，西方式的。前者的代表是中国，后者的代表是希腊。前者将原始社会中人与世界的关系、人与自然的的关系延续下来；而后者则经过技术、贸易等新

① 张光直：《考古学专题六讲》，文物出版社1986年版，第18页。

② 习近平：《在中国国际友好大会暨中国人民对外友好协会成立60周年纪念活动上的讲话》，《人民日报》2014年5月16日。

③ 张光直：《考古学专题六讲》，第12页。

④ 张光直：《考古学专题六讲》，第14页。

因素的产生而造成一种对自然生态系统束缚的突破。^①中国这种连续式的文明使中国人格外重视人与自然、人与人之间的和谐。道家的“自然”和儒家的“仁”，道家倡导的“至德之世”和儒家主张的“大同之世”都是对这种和谐的具体表述和实施。庄子说：“故至德之世，其行填填，其视颠颠。当是时也，山无蹊隧，泽无舟梁；万物群生，连属其乡；禽兽成群，草木遂长。是故禽兽可系羈而游，鸟鹊之巢可攀援而窥。”（《庄子·马蹄》）庄子的描述虽然是寓言，但是如果我们到加拿大等自然环境保护较好的国家，会发现鸟兽与人确实非常亲近，它们一点也不害怕人类。这也反映出，在远古素朴天真的时代，人与人、人与自然的的关系要简单、和谐得多。

中国的连续式文明使氏族公社中的公有制度和血缘亲情得以延续。马克思曾说：“在东方专制制度下，从理论上讲并没有财产，但这恰恰掩盖了作为基础的部落或公社的财产。”^②其实，马克思所说的这种公有制一直存在于中国的宗法家庭中。中国的宗法家庭几乎都是家长或族长为首的血缘集团，在这个集团中实行公有制，所有个体在利益上不分你我，都将自己的利益和荣誉融入家族之中。历代政府的人口统计都是以“户”而不是以“口”为单位，这也说明中国的家是一个小型的公有集团。这种公有使家庭成员能够集中资源，患难与共，共同奋斗。在中国历史上，宗族常会合力培养族人

① 张光直：《考古学专题六讲》，第17—18页。

② Karl Marx, *Pre-Capitalist Economic Formations*, introd. by E. J. Hobsbawm, (New York: International Publishers, 1965), pp.33.

成为举人或进士。这种家族亲情使中国人享有亲友间的温情，不至于出现因寂寞而导致的心理疾病；而且，会使中国人超出家庭家族的范围，视邻居乡人为兄弟姊妹，将仁爱外推，达到“老吾老以及人之老，幼吾幼以及人之幼”。所以，林端在比较儒家与清教伦理之后，将儒家伦理称为“脉络化的普遍主义”。它将家庭中子女与父母间原生的自然关系视为仁爱的基础，把其他的社会关系家庭化、拟亲化，其结果是将自己置身于一个“大家庭”内，并将陌生人当成自己人来看待，即“四海之内，皆兄弟也”。^①

相比较而言，西方文化从古希腊和希伯来时代就将家庭视作个人与国家之间的障碍。因为雅典城邦的建立是以居住在雅典的所有人为管理对象，以法律原则而不是亲情来管理居民的。所以，希腊城邦的产生从一开始就与氏族公社相对立，要使法律顺利施行，必须超越氏族家庭之亲情，对所有人一视同仁。因此，柏拉图在《理想国》中将家庭看作一种私性存在，认为家庭的自然趋势是不断放大个体的私欲，阻断了城邦对个人的教育与提升，以及个人对城邦的依赖和奉献。耶稣直接声明：“如果有人到我这里来，爱我不超过爱自己的父母、妻子、儿女、兄弟、姊妹，甚至自己的性命，就不能作我的门徒。”^②他要求人们，要崇拜唯一的上帝和圣子耶稣，要各分离成单独的个体，共同匍匐在上帝的恩宠之下，通过教会和城

① 林端：《儒家伦理的“脉络化的普遍主义”——以“仁”为例作说明》，《江南大学学报》（人文社会科学版）2009年第4期。

② *New Testament*, Luke 14: 26, (Hong Kong: United Bible Societies, 1995), pp. 149.

邦来实现一种社会生活。西方人对团体和个体的重视致使其有契约精神和规则意识，这是优点；但是，其重视个人而不重视家庭，也使个人主义无限膨胀，反而使人失去了真正的精神和物质依托。林端从比较宗教的角度出发，认为基督教清教伦理（市民伦理）是一种“去脉络化的普遍主义”。这种伦理发展的结果使自我有彻底的内在孤独感，并把最亲近的人看作陌生人。自己人与陌生人间不再有任何差别，所有的人对自己来说都是一样陌生。因此，西方社会现在出现的家庭危机和个人精神问题远比中国严重。

时至今日，近代西方工商文明极大地提高了人们的物质生活水平和质量，却为地球和人类带来了种种不可挽回的危机。大气和水资源污染、物种灭绝、人情疏离和精神空虚等正困扰着全人类。可是，西方工商文明追求利益和欲望的满足而导致的恶性竞争却从未消减，反而为争夺资源愈演愈烈。霍韬晦说：“人类的聪明可以发展出灿烂文明，但人类的愚昧却足以毁灭自己。我们目前所走向的，很可能正是一个同归于尽的世界……如果不是西方鼓吹理性、启蒙，我们不会产生今日的制度，但也不会释放出人的私欲，让它登上文明的舞台。”^①霍韬晦分析，虽然西方人声称他们重视理性，但是他们只是理性外用，把理性变成满足欲望的工具。其结果必然是形成一个缺乏生命成长和情感关怀的、自我中心主义的文化。

^① 霍韬晦：《推动性情教育、性情文化以解除人类社会危机》，《儒学与世界文明》，新加坡国立大学中文系2003年版，第409—417页。