

甘肃省新闻出版业“十二五”发展规划重点出版项目

卓新平 杨富学◎主编

中国西北宗教文献

CHINA'S NORTHWEST RELIGIOUS LITERATURE

●●●伊斯兰教甘肃卷●●●

《中国西北宗教文献》是甘肃省新闻出版业“十二五”发展规划重点出版项目。丛书涵盖了中国西北地区各类宗教的起源、发展、变迁、衰亡和现状，为现代人文科学的研究，尤其是为宗教学、民族学、敦煌学、社会学、历史学、语言学、人类学、考古学、医药学和艺术等学科的研究提供了详实可靠的文献资料。



读者出版集团

DPGC, L

甘肃民族出版社

CHINA'S NORTHWEST RELIGIOUS LITERATURE

中国西北宗教文献

伊斯兰教甘肃卷



读者出版集团
甘肃民族出版社

目 录

洮州纪略	陆泰安(1)
临夏清真寺“海乙”制的建立及其变迁	高万选口述 魏子蕃 法元真整理(5)
甘肃伊斯兰教的“门宦”	甘肃省人民委员会参事室(9)
浅谈东乡族族源与伊斯兰教	马通(17)
伊斯兰教传入甘肃及其发展	张淡云(24)
东乡族与伊斯兰教	杨建新(29)
华寺门宦的兴衰	关连吉 王劲(35)
中国的麦加——河州	马通(42)
从教派斗争到反清起义——苏四十三事件简论	高占福(45)
临夏宗教学者祁明德	高占福(52)
西道堂历史概述	关连吉(55)
灵明堂与巴布派	马通(64)
西道堂大事记	朱刚(72)
中国伊斯兰教西道堂信仰述评	朱刚(85)
中国伊斯兰教伊赫瓦尼派的倡导者——马万福(果园)	马克勋(93)
解放前兰州清真寺述略	王立中(113)
保安族中的伊斯兰教	高占福(122)
甘肃临夏大华清真寺	刘致平(129)
甘肃临夏大拱北	刘致平(133)
甘肃临潭西道堂	刘致平(136)
兰州解放路清真寺	刘致平(142)
兰州的清真寺	张德麒(146)
马郁斋阿訇生平事略	马伟 马楠(154)
浅谈中国伊斯兰教西道堂教派	陆进贤 陆聚贤(160)
清代伊斯兰教学者——马来迟	马蕴石 马叙五(167)
爱国宗教学者——马国珍	李亨(171)
论伊斯兰教婚姻法对我国东乡族婚姻家庭的影响	马福元(181)
东乡族伊斯兰教概述	高占福 胡青(189)
东乡族撒拉族保安族宗教信仰述略	陈国光(200)
中国伊斯兰教尕德忍耶大拱北门宦始祖	阿里·杨生元(206)
临潭县清真华大寺	(229)

中国伊斯兰教西道堂教育述评	丁虎生(232)
张掖市南关清真寺	张掖市民族宗教科(238)
甘南临夏地区宗教状况调查	王国华 霍青满(239)
略论临夏回族文化	华进明(249)
马景山先生及其清真楹联	马廷义(256)
张家川的清真寺、拱北和道堂	马国强(266)
临夏八坊清真寺概述	马占奎(271)
临夏早期的伊斯兰教经堂教育	哲麻鲁 郭广(276)
伊斯兰苏非文学在我国东乡族中的变异和发展	马自祥(284)
甘肃伊斯兰教学术研究概述	秋实(294)
和政台子街的清真寺	马德良(298)
回族穆斯林经济特点与西道堂经济发展模式	敏生光(300)
临夏伊斯兰教农村社区的社会组织	刘援朝(306)
武都清真大寺的变迁	苏复权(320)
马重雍传略	马通(323)
格的目教派	马通(327)
哲合忍耶教派创始人马明心	马辰(332)
兰州伊斯兰教经学院	马国英(338)
伊斯兰“稳慢”制度对西道堂的影响	敏生光(340)
伊斯兰教与社会主义社会相适应问题的探讨	高占福 张世海 马亚萍(347)
刘智思想对西道堂影响浅析	马德良 丁谦(364)
伊斯兰教传入临夏及延续初探	马维良(372)
东乡族的经堂教育	马有录(375)
临夏穆斯林“女学”研究	江波 费翔(378)
西道堂精神及其当代意义	马明良(388)
临夏地区伊斯兰教与社会发展关系述评	丁化 马国珍(393)
西道堂模式	丁宏(399)
从西道堂看宗教与中国现代化问题	高占福(404)
天水市发现珍贵的明代“秦州重建清真寺楼”石碑	金勇(410)
大拱北第八代道裔马永观功绩	马明忠(413)
临潭清真西大寺历史沿革	丁谦(415)

蘭州
通訊

洮州紀略

陸泰安

一個農村工作者的報導

臨潭古洮州衛，漢唐以來，為華里，二曰利賽潭周圍五華里，距備邊要地，地位甘肅西南邊區，東離三十華里，三曰亂的潭周圍六華里，距離十五華里，因為它臨着這（？）分佈於縣城西鄉一帶，西河尼，西控夏河，北連康（康樂）臨三個潭，所以就命名為臨潭縣了。

（臨洮），形勢如石壁轟之，全境西北較高，東南較低，環疆七百八十餘里，面積約二萬二千餘方里，人口五萬餘，境內山嶺穿錯，氣候寒冷，交通閉塞。文化落後，惟該縣牧草豐富，最宜於畜牧事業之發展也。

二、西道堂的共同生活

生活

你如果從臨潭縣城西，翻過四坐大山，到達洮州舊城以後（相距六十里）當時就會望見一座臨街的樓及臨河的一座大院落，那就是所謂西道堂經濟及教政的總樞紐。這個堂（他們也叫新教）是由馬啓西先生所創，回教徒，馬氏字慈祥，係清末秀才，熟研經典，自建「西道堂」，其教徒以羣策羣力，而謀共同之生活，均信奉回教。民國三年，白狼竄境時，該主教被軍隊誤傷，葬於洮州舊城外西鳳山下，繼任教主馬明山氏（臨潭人，去年逝世的縣城。西南十五華里，老結莊地方有三潭，一曰黑鷹潭周圍四

一、為什麼叫臨潭？

初到臨潭縣的人們，若果將該縣西北城角內的一窪死水（他們都說海眼，可以通到距縣城二十餘里新堡洮河，似乎是一種無聊的傳說。）以為是臨潭縣命名的由來，那就錯了。我告訴你：臨潭在唐時為洮州領縣一，它的命名是這樣的：在該縣舊洮堡（今名洮州舊城，當世）則教主敏明理（臨夏人）全權主持教務，主教之下，設有阿訇若干人，襄助教事，其命令甚嚴，懲罰清楚高廟的事情，尤其是一個陌生

三、高廟盛會

他們住在縣城裏的人，都不大所據山城終為所破，但某將亦陣亡

隘道逃亡，（今洮州舊城古占哈路鐵附近山角下有城一座，相傳爲土谷渾從元山隘道奔此地後，築以謀自守。）嗣於山元嘴建廟一座，以紀破敵之功，以其建築雄峻，故稱高廟，每年五月十二日高廟遂爲洮峽盛會的所在了。

在每年五月十二日的一天，洮峽諸神十餘位均乘轎趕赴此廟盛會，市村相迎，家家恭祀，山巔形成鬧村，男男女女穿紅帶綠，其徒步頂禮卦會朝山者不下五千人，往來參神，逢場騷戲，待諸神先後登山時就在這座高廟的社戲台下，先由拾神者亂跑亂跳，繼則護神侍者持刀頭捧，喊聲振天，飛石亂舞，殺氣凌人，人們往往將平日的新仇舊恨都搬到這裏來重演了；因每年報復而傷亡者，不可勝數。當日諸神供宿這廟，就是遠道前往趕會者，大都食宿於此，他們徹夜高唱，那新穎香豔的詞句，婉轉嘹亮的警韻，動人魂魄，醉人心神，男女問答相和，若彼此情意融合，即在廟前神龕權作結婚前奏，同席者不以為奇，翌日諸神紛紛乘轎回府，人們就在這復仇豔遇難解難分的場面，結束了一年一度的高廟盛會。

四、安多藏區的聖地——卓尼

「扯巴溝的犏牛，拉力溝的木頭，背山的酥油。」
卓尼的丫頭。」

沒有到過卓尼及洮州舊城的人，雖然會留居臨潭多年，但還是等於沒有到過一樣。

諸寺興廢

臨潭原是「土司」一僧綱」的舊業，它這裏有着三土司，五僧綱的。他們的始祖遠在五百年前（明時），大都因獻地輸誠之功，纔得來這些世襲指揮僉事，世襲雲騎尉四品花翎儘先都司，世襲禪師等官銜。

於是三司五綱，各在所屬境內執行其行政及宗教大權，同時，這些土司大都兼擲着僧綱，採取政教合一的方式，以加強其政治上的靈活運用。雖然他們都被先後「改土歸流」了，但因其歷史世系，仍爲其屬區藏民所尊仰。不過，在臨潭境內所分佈着的資堡土司答振華，及着遜副千戶土司楊萬青等。所轄地方人士，因爲都受了附近縣轄居民的淘冷溶化，也漸漸的有些自覺

了。（現改爲同仁鄉，答揚分任正副鄉長。）還有垂巴寺、着洛寺、麻爾寺、圓成寺、這四座寺院的僧綱正們因爲他們自己的無能，就從養尊處優的生活中，走向衰亡的道路了。惟有與臨潭鄰近的卓尼（相距三十里）土司楊積慶，他擁有着廣大的土地，豐富的物產，並握着整個屬境的民心，所以在民國以後，仍然存在，而改爲洮峽路保安司令部。

以松名

卓尼的命名也很奇異，相傳有僧人些的（楊復興氏的始祖）尋牛至洮州所屬洮河北岸溝口間，地勢平坦，氣候溫和，風景優美，看中這塊盆地，即在該地高崗，依馬尾松樹，建寺一座，即以馬尾松的部，黑番四旗等地，都還在楊司令別名「卓尼」，命爲寺名。嗣由皇的直轄統治下，就是在它政令達到帝賜名禪定寺，而這「卓尼」兩字的地方，仍須借重洮峽路保安司令部便成爲當地的地名了了，相沿迄今部的力量，纔能做通。

境界遼闊

它有着這樣遼闊的疆界：東至岷縣西寧溝交界六〇里，南至西固武都文縣四川松潘交界四百餘里，西至臨潭戶口六鋪屯庫交界一三〇里，北臨潭作蓋交界一二〇里，它擁有四十八旗五百二十族，藏民二萬七千餘口（？）這些藏胞本身的生活形態，既仍停留於往古封建典

兼任副司令。這個時候，人們都以爲卓尼在蛻變中，但終因屬區遼闊，交通梗塞，民情古簡，仍大半保持舊部落狀態。

再說卓尼的景物，煙樹蒼茫，水流花開，它不啻世外的桃源，而雲山莽翠，還有那樸實的藏民，無量的寶藏，實令人神往；而過去的洮峽路保安司令部及護國禪師公署均建治於此。遠在九年前的秋天，屈辱、欺凌、愚弄、薄劣的生活，楊復興少將繼承乃父，世襲洮峽路則實在有些令人難受。這次安多藏保安司令，卓尼設治局就在彼時因區卓尼有四十八旗觀光團前往京滬

豆給以亦向，
類。耕有夏逐
，惟種房河水
油為舍，葦們
氣業約舊而大
等候，五城居都
，寒每百一。是
他冷年餘帶其
們，農座採所帳
的僅作，購需棚
生能收住，食，
活播獲土然糶，
異種尚房而種牧
常青堪的他角生
簡樸自即們則產

地名一里六約關，以過經。下以河但純
帶的千，十三及西上夏卓，，在中因藏
中僧四南餘百新倉始河尼從他在中它民臨
擗侶百北里多寺，達拉竹潭只府分縣潭帶縣
着。他戶百它，方木臨三寺舊有政為鴛，西南
。們的餘兼西，寺帶旗，城聽務兩遠雖邊區
都藏里有南以。西地再西其農段，然是區
在民的東至馬由南地再行消雜，同是區
那，遠西郎行縣邊，洮到飯，不，時臨，這
高二關廣木宿城區一河打的未相，潭鬼
寒千境袤寺站西直西加自暇連被的屬地
飛五界二約的至到上關治遠接卓屬地方
雪百，百三估拉雙羅，門。謀，尼地，是
的餘有餘百計力岔錯越，之所夏，是

入、雙、西、倉、郎
遠一注種各駭一跟必仇虎皆教不
難點意慘宗人種深要殺變成堂免
有，的劫族。可帶而中色廢、械村門
，發那研的居我怕固且，。據基莊仇
展這究重民們的無各從基莊仇
。地的演的怎漸成意加這土、殺
方間，合樣復見義深一，不，
的題這理重心，的了次迄論所
經。實關建理遂成各一今漢有
濟倫在係甘，形見宗改憶回城
政不是，肅這成。族不及戰池
治能值以西是宗由互斷，族，
恐改得避南如族於相的無，寺
怕善我免邊何間這間剪不注院
永這們這區的的種不突談往、

落、藏建已、個。狐燕
的經民築於拱土這皮的臨
狀濟，教清巴官個、草臨
態、掌堂未寺，地驕原潭
三。軍握。時四勿方香，縣
事着，座乍，、但西
的這各被寺寺有牛它南
全區就該院、着、却邊
權威所寺、西雙羊有區
，的轄刺按倉岔、豐，
仍政疆嘛祿寺、馬富雖
保治界賚巴、郎倉皮物是
留、，與寺郎倉皮物是
其宗統外寺木、毛產很
部教治人址寺兩等；荒

，財如中求又所多，安者僧
只產此，衛以以，以全有者
有|，只生房患對為，之，
坐|，牲有，舍花一防無。又
其牛畜延他帳柳性衛論既
減、可僧們幕病|，管然易
絕、知誦免的的的他富民俗
，、，經不甚人問門大風俗
無、若以了地就題的都好，
術、果求常潮特，人必門因
施、們解病，的常是一他竟
。經唯，魔不多放男馬們成
患一人纏知了縱少一自絕
疫的尚繞講。，女鎗謀戶

僅入婚信尙的事
有寺娶仰不事
一為外的得件
了僧，顯解，
，其係決引
追終餘，者起
了身子子同爭
死不無治時，
亡娶論理，竟
，多家他相
其以寡事們持
寺每均可宗數
為戶須以教年
情樸 木僅或信皮因指單
強實 寺有經仰毛為松，
，他設。商活，氣潘徐
，忠們堂但小佛鮮候茶牛
故實在傳美 聖備用限而乳
，私，環已明到誠者他備油
，體中餘夫地這無的以妙
往健自矣兩已地男着椒、
以壯然。人屬方女大而松
輕，動 在絕，老都巴茶
微性苦 郎無開幼是，

(原載《西北通訊》1944年8月)

临夏清真寺“海乙”制的建立及其变迁

高万选口述 魏子蕃 法元真整理

在“海乙”制^①建立以前，临夏地区的清真寺以南关大寺建立最早，相传是明洪武初年修建的。相继建立的有小西关寺（又名城角寺）、华寺、祁寺、王寺、下二社寺等称为“六大寺”。其后有由西关寺分出的大西关寺；下二社寺分出的上二社寺；祁寺分出的北寺和西寺。另外还有铁家寺、水泉寺等，连原有的六大寺，因为都在八坊区域内，统称为“八坊十二寺”。

以上各寺，原系由有钱势的人家捐资兴建的，某姓修起的寺，就把其姓冠寺而为寺名，如王寺即为王穆夫提出资兴建，故称为“王寺”。同时，谁家修起寺，寺权就归谁家掌握，由他的家族中选出“三道”人员，以管理寺内教权、学权、事务权、经济权等，且一般为世袭，别人不得参加。以前寺内只有礼拜的大殿，没有开学阿訇，也没有满拉学堂，惟恐寺权扩展，权利外溢。所谓“三道”，即一，“依麻木”（领拜的）；二，“马经”（喊人礼拜的）；三，“海退卜”（宣传教义的）。除“三道”外，还设有“学东”、“乡老”参与教权，亦由本族人担任。一八五〇年（清咸丰年间）间，有由麦加来临的穆罕默德的后代某（名不详），才提倡给南关各大寺中招满拉立学堂。一八七一年（同治十年）穆氏后代名塞利目来到临夏，得到马占鳌的赞助，始于王

寺创立了“海乙”制，选聘品学兼优的阿訇，到该寺开学，并总管八坊十二寺，各寺开学阿訇，统由王寺“海乙”大阿訇斟酌选派，掌管教权，不再由修寺的世袭人——“三道”来拿权行事了。及至一九〇〇年（光绪二十六年），马安良把王寺和其他各寺“三道”的职权撤除净尽。他在王寺所立的“海乙”派了老教大阿訇（或称为多木寺阿訇）连续在王寺开学三十多年，总揽教权，威信很高，各寺教徒，一致服从，并无异议。马安良死后，王寺“海乙”大阿訇不久也去世了，随着王寺的“海乙”制也就发生动摇，无法巩固下去了。接着“海乙”制被新教夺去，设在南关大寺。

民国以来，西宁镇守使马麒利用新教创始人马菓园发展新教，企图借宗教的力量，以扩大其政治影响及其实力，特别在马安良死了以后，认为老教方面无所倚靠，因此即于一九一六年把王寺的“海乙”制，夺设于南关大寺，从此统率各寺教权的“海乙”制，便为新教所掌握了。新教派来的“海乙”阿訇马尕十（西马营人）为人和气和平，虽在八坊各寺放出了新教阿訇，他绝不敢因教派而起衅端，故新老教之间尚能相安无事。至一九二七年前后，马麒之弟马麟，在临夏地区负责推行新教，他世故很深，外示圆滑，在南关大寺所放的“海乙”阿訇马尕中等，虽对发展新教毫不放松，但表面仍极和平，从而新老教派间的摩擦，仍不甚剧。及到一九三八年前后，马步芳要为实现他在西北建立王国（回回国）的野心，对伊斯兰教徒方面，采取的手段是：取消门宦，废除老教；力图以马菓园为首的新教统一教权，以达其政教合一的目的。如他给南关大寺所放来的“海乙”阿訇马尼亚子，系马菓园的次子，是他所豢养的十大阿訇之一。

全力推行新教，压制老教，对门宦大肆攻击，不但在八坊各寺放出新教阿訇，即给四乡各寺也放出了不少新教阿訇，对老教阿訇，随意撤换，自此临夏地区的教派纠纷，真是纷至沓来，层出不穷。这固然是依借马步芳的背景，而当地官吏如马麟、马为良等，对新教也极力支持，与马步芳沆瀣一气。

一九四一年，继马尼亚子阿訇为南关大寺的开学阿訇马云，系马步芳的堂叔，自称为“总海乙”，出入有带枪人随从，俨然一高级官员，推行新教更为严厉。在临夏专区范围内，不论任何地区的清真寺，如拒绝他所放去的阿訇，便用武力镇压，随意捕押。一次东乡黑山头的群众因不接受他放去的阿訇，立即通知驻军，派队将当地两个头人捕来拘留，直到该地将新派阿訇接受后，才释放回去。马云还为扫除他发展新教的阻力，于一九四五年，自率驻防部队一连，亲赴和政、广河两县地区，派放开学阿訇，因此除胡门所属部分寺没接受他放的阿訇外，其他原为老教的各寺都由新教阿訇接替。在这种强力压迫之下，老教群众忍气吞声，敢怒而不敢言。

马云所放阿訇，不问品学，只以给他所送礼的轻重，划分等级。如送一块茯茶，一对鹌鸡的，放到有四至六满拉的寺；送四色礼和一只羊的便放到有十个满拉以上的寺；送毡毯或狐皮裘的，便放到乡间的“海乙”大寺。这些阿訇到寺开学以后，便以压迫和剥削教徒为职志，尤以对老教徒则更肆无忌惮，剥削压迫，不遗余力。因此当时人称马云为“势力阿訇”。历来回族的上层人士，都是利用宗教，以发展势力。马步芳之于马云，不过是一个较突出的例子而已。

正当新教在临夏各地闹得乌烟瘴气的时候，解放军已迫近临

夏。一九四九年八月，临夏得到解放，党贯彻了对宗教“各干各的，各行其是，互相尊重，互不干涉”的政策后，使临夏占伊斯兰教徒总人数百分之八十的老教徒得到了信仰自由。一天阴霾，于此消散，旭日光辉，莫不感奋。

注：①“海乙”制是中心寺的意思，在青海、临夏马步芳父子统治的地方设立此种制度，希图控制宗教，以巩固和发展自己的势力。其他地区如兰州、宁夏等处，均未设此。

(原载《甘肃文史资料》第2辑 1962年)

甘肃伊斯兰教的“门宦”

甘肃省人民委员会参事室

一 概 述

伊斯兰教有“正统派”②、“分离派”③、“异教派”、“他力派”、“过激派”、“因循派”等；其势力较强，范围较广者为“正统派”与“分离派”。我国的伊斯兰教属于“正统派”。

伊斯兰教的“正统派”，由于对“古兰经”与穆罕默德遗训解释的不同，又分为四大学派④，即“阿伯哈尼弗”、“沙斐尔”、“马力克”、“罕百里”。我国的伊斯兰教，除少数属于“沙斐尔”学派的维吾尔等族外，其余都属于“阿伯哈尼弗”学派。

伊斯兰教在我国西北地区又有“门宦”之称，宗派既多，标榜各异，但归纳起来，不外“获福耶”、“噶得林耶”、“哲赫忍耶”和“库不林耶”四派，习惯上称为四大“门宦”。

在四大“门宦”中，除“库不林耶”是一脉相传外，其他各派，又分为很多支派，习惯上也称为“门宦”。

据调查了解：西北各地属于“获福耶”派的有：“穆扶提”、“毕家场”、“鲜门”、兰州的两个“刘门”、“胡门”、“北

庄”、“碱沟井”、“红岗子”、“丁门”、“疯门”等；属于“噶得林耶”派的有：“华寺”、“大拱北”（附“蟠龙山”）“杨门”、（附“九彩坪”、“猴子河”）、“香源堂”（即“海门”、“沙门”）、“文泉堂”、“阿门”、“七门”等；属于“哲赫忍耶”派的有：“沙沟”、“板桥”两支派；而“沙沟”又有“新店子”和张家川的“北山”两支。“板桥”又有张家川的“南川”一支。

此外，甘肃临潭县旧城的“西道堂”和上述的四大“门宦”无关，但立有“拱北”^⑤有人负责传教，自应仍属“门宦”之一。

又有称为“格的目”的教派，是没有“门宦”色彩的老教。我国全国各地区和西北地区大部分的伊斯兰教都属于“格的目”范围。又有称为“伊黑瓦尼”或“哎海里逊乃”的教派，亦称“新教”。这派不是“门宦”。最近又有“三抬”派，亦称“新兴教”。

二 简 况

1. “扶福耶”派。此派分布于西北各地区，所属支派很多，大体上可分作以下的十一个支派：

（一）穆扶提”^⑥一始祖汉名马守祯，经名“哲拉隆的尼”原籍陕西长安市，徙居甘肃康乐县，生于清顺治年间，歿于乾隆年间，享年九十三岁。清康熙十一年（一六七二年），受教于阿拉伯人“希达耶统拉嘿”^⑦。建“拱北”于康乐县陶家地方。后至第五位传教人经名“而卜都里散他勒”时，他的二个儿子因争教分家，次子迁居临夏传教，死后建“拱北”于临夏市西川，至

今人称之为临洮拱北。

(二)“毕家场”——始祖汉名马宗生，经名“阿卜都来海麻尼”，但籍陕西西安市，徙居今临夏市，生于明崇祯十二年（一六三九年），歿于清康熙五十八年（一七一九年）。清康熙十一年（一六七二年）在今临夏回族自治州开学传教，后建“拱北”于临夏市城西的毕家场地方。

(三)“鲜门”——即福寺堂，始祖鲜美珍，道号“阿来扶费嘿勒”，青海西宁市人，生于清顺治初年，曾著述伊斯兰教性理学，歿后建“拱北”于西宁市的南滩。

(四)“刘门”——始祖姓刘，受传于鲜门，建立“拱北”于兰州市西津桥，清同治年间焚毁后重建，现移华林山。

(五)“刘门”^⑧——建立“拱北”于兰州市小西湖，系“毕家场”支派再传。

(六)“胡门”——始祖汉名马伏海，经名“哎卜理则底”甘肃东乡族自治县红泥滩人，被称为“红门”。又马氏多胡须，故又有“胡门”之称。生于清康熙五十四年（一七一五年），歿于嘉庆十四年（一八〇九年）享年九十四岁。曾求学于西安崇文寺，建“拱北”于广河回族自治县西郊。

(七)“北庄”——始祖汉名马葆真，经名“哈自来提”。清嘉庆五年（一八〇〇年），曾求学于新疆“牙勒光道堂”，建“拱北”于东乡族自治县的北庄。

(八)“碱沟井”——始祖马姓，原籍甘肃景泰县的碱沟井，清同治十年（一八七一年），建“拱北”于兰州市徐家湾。

(九)“红岗子”——始祖洪寿龄，碱沟井的分支，宁夏回族自治区同心县红岗子人，也称“洪门”。

(十)“丁门”^⑨——始祖名丁香，甘肃临潭县人，曾往阿

拉伯麦加朝圣地，后求学于新疆“叶尔羌道堂”，建“拱北”于兰州市华林山。

（十一）“疯门”——即灵明堂，首辈马一龙，兰州市人。以其言行类似疯狂，故称为“疯门”。歿后，于民国二十三年（一九三四年），建“拱北”于兰州市柏树巷。

2.“噶得林耶”派。此派分布于西北各地，大体上可分作以下的七个支派：

（一）“华寺”——始祖汉名马来迟，经名“哎比力福图海”，临夏市人，生于清康熙二十四年（一六八五年），曾游学于阿拉伯、也门等地。归国后，在广州、云南、河南和陕西的渭南开学。他在阿拉伯入了“茨福耶道堂”，受传“奈个十板丁耶”、“噶得林耶”、“赛哈来外勒丁耶”三种道门，但在今广河回族自治县、东乡族自治县和青海化隆回族自治县、循化撒拉族自治县等处开学时，完全传授“噶得林耶”道门。清嘉庆八年（一八〇三年）建“拱北”于临夏市西郊。清光绪二十一年（一八九五年）河湟事变，“华寺门宦”负责人为暴动主力，“拱北”焚毁，该派势力大衰。至民国成立渐变旧观。

（二）“大拱北”——始祖祁静一，临夏市人，生于清顺治十三年（一六五六年），歿于清康熙五十八年（一七一九年）。受教于阿拉伯人“华哲阿卜董拉希”^⑩，传教于四川、陕西、甘肃各地。歿后，建“拱北”于临夏市城西^⑪。

此派虽自称为“阿伯哈尼弗”学派中的“噶得林耶”门宦，但在该门宦材料中有“渊源十叶，真实无妄”等语，此派可能与“分离派”（十叶派）有关。

（三）“杨门”——始祖杨姓。此派与“噶得林耶”派的四川蟠龙山支派，青海猴子河支派和甘肃九彩坪支派都是一个系统。

这几个“门宦”与“大拱北门宦”和一般其他“门宦”不同的特点，在于负责传教人不结婚，称为出家人。

(四) “香源堂”——即“海门”和“沙门”，始祖名海阔，兰州市人，据传受道于新疆的“香巴巴”^②，再传于沙满拉，故有“海门”、“沙门”之称。有四个“拱北”，分立于兰州市、临夏市等地。

(五) “文泉堂”——始祖名马文泉^③，兰州市人。生于清道光二十年（一八四〇年），歿于清光绪八年（一八八二年），曾朝阿拉伯麦加圣地。归国后，在福建、广西、四川、云南等地传教，建立“拱北”于兰州市耿家庄。

(六) “阿门”——始祖是阿拉伯人，名“穆罕默德努农的尼”清威、同时来中国传教；歿后，教民为之建立“拱北”于兰州市潘家坝。

(七) “七门”——始祖马姓，宁夏回族自治区同心县人，曾往阿拉伯朝圣地。归国后传“噶得林耶”派，后传至马德明，人称为“七阿訇”，因号为“七门”。

3. “哲赫忍耶”派。此派没有分“门宦”，但其教下人数和分布区域较其他教派为广。在我国的西北、东北、华南的云、贵、华中的河北、山东、河南等省都有它的教徒，为伊斯兰教中最大的“门宦”。始祖名马明心，甘肃武都人。清雍正年间往阿拉伯朝圣地，并至也门等地求学，清乾隆六年（一七四一年）回国，传教于今青海循化撒拉族自治县。后循化撒族因争教反清，围攻兰州，马氏被禁于兰州，乾隆四十六年（一七八一年）被害，后建“拱北”于兰州市东郊。

此派在发展过程中，分下列的几个支派：

(一) “沙沟”——前一辈教长名马元章，地区在宁夏回族