

中国伊斯兰教苏非学派史论之二

库布忍耶

杨学林

王蕾 著



宁夏人民出版社
黄河出版传媒集团



作者简介

杨学林,回族,宁夏平罗人,毕业于中央民族大学哲学与宗教学学院,获哲学博士学位。现为中国宗教学会理事,中国少数民族用品协会常务理事,宁夏回族自治区政协委员,宁夏红十字会副会长,中国防沙治沙大学、宁夏社会主义学院客座教授,《华兴时报》特约专家。

曾参与中央民族大学“985工程”当代民族宗教重大问题研究。主持“宁夏门宦问题研究”、“东西部伊斯兰教比较研究”,成果均在中央统战部理论研究成果评比中获一等奖。著有《哲赫忍耶——中国伊斯兰教苏非学派史论之一》《宗教文化生态中的政府责任——宁夏吴忠地区宗教与社会关系研究》等,主编《吴忠回族》《宁夏回商》等,在《宗教与民族》《华兴时报》等报刊上发表论文十多篇,在《调研参考》《宁夏社会主义学院学报》等内刊上发表论文数十篇。

中国伊斯兰教苏非学派史论之二

库布忍耶

杨学林

王蕾 著

宁夏出版传媒集团
宁夏人民出版社



新疆维吾尔自治区图书馆 XT0-1078542

图书在版编目(CIP)数据

库布忍耶 / 杨学林, 王蕾著. — 银川: 宁夏人民
出版社, 2011.10
(中国伊斯兰教苏非学派史论)
ISBN 978-7-227-04837-4

I. ①库… II. ①杨… ②王… III. ①苏非派—伊
斯兰教史 IV. ①B966.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2011) 第 216554 号

中国伊斯兰教苏非学派史论之二: 库布忍耶 杨学林 王蕾 著

责任编辑 周立军
封面设计 王蕾
责任印制 李宗妮

黄河出版传媒集团
宁夏人民出版社 出版发行

地 址 银川市北京东路 139 号出版大厦(750001)
网 址 <http://www.yrpubm.com>
网上书店 <http://www.hh-book.com>
电子信箱 renminshe@yrpubm.com
邮购电话 0951-5044614
经 销 全国新华书店
印刷装订 宁夏捷诚彩色印务有限公司

开本 720mm×980mm 1/16 印张 18.25 字数 250 千
印刷委托书号(宁)0009658 印数 3080 册
版次 2011 年 10 月第 1 版 印次 2011 年 10 月第 1 次印刷
书号 ISBN 978-7-227-04837-4/B·154

定价 38.00 元

版权所有 侵权必究

绪 论

2008年冬,我们到甘肃进行《哲赫忍耶》的田野调查,好心的朋友安排我们到库布忍耶道堂。老人家深邃的目光中放射出的慈祥,信教群众纯朴脸庞上洋溢着的红光,拱北低沉的底色下映衬着的希望,无不深深地吸引着我们,让我们感到一种异样的亲切,观察库布忍耶的兴致油然而生。我问老人家,有现成的资料没有。老人家回答,没有,请你们帮助写一个吧!我说目前正写作《哲赫忍耶》,截稿后就写。老人家欣慰地笑了。这是一个诚恳的希冀:一位老人家让世人了解自己文化的愿望;这也是一个庄严的承领:初出茅庐的学者对陌生领域探究的承诺。

希冀是美好的,而承领却是苦涩的。因为库布忍耶学派现成的文字记录很少,唯一可参考借鉴的只有马世英的《中国伊斯兰教库布林耶谱系》。我们将此书反复阅读消化,熟记于心。因为库布忍耶学派主要分布在甘肃且老人家全部是东乡族,甘肃话我们尚且听懂一半,东乡语则一句也听不懂。好在三次田野调查中陪同我们的州县统战部的同志一字一句地翻译,消除了语言的隔阂。因为库布忍耶支系较多,而且各支系虽有联系但又相对独立,亲临亲访的工作量大。但主要集中在东乡、康乐两县,给我们调查省去了许多长途跋涉之劳。终于在2010年的初春,我们完成了《库布忍耶》的初稿。

本书在坚持马克思主义民族观和宗教观的基础上,运用辩证唯物主义和历史唯物主义的方法,采取专题研究的形式,对中国伊斯兰教四大

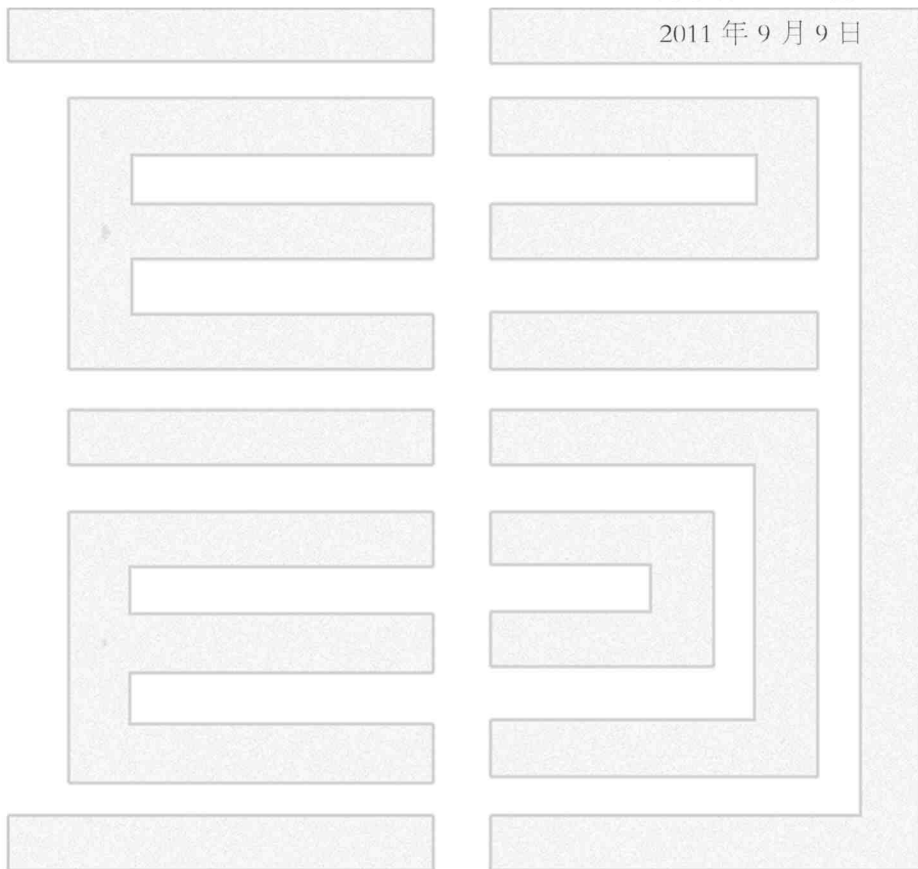
苏非学派之库布忍耶的历史进行回顾，在此基础上尽量展开客观公正的评述。全书共分八章：第一章，穆罕印地尼的初传，走出了以往学术界将库布忍耶视为库布拉维教团在中国传播的路子，认为其宗教是阿拉伯传教士在中国直传的学派。第二章，库布忍耶道统及其特点，详细叙述了该学派及其支系的道统传承，让读者看到其“伞”与“线”、“聚”与“分”、“常”与“变”、“派”与“宗”在联接中形成的稳定结构。第三章，库布忍耶功修和礼仪，介绍了库布忍耶对苏非功修的礼乘、道乘、真乘、超乘关系的基本立场，以及其功修和礼仪方面的独到之处，使读者了解库布忍耶学派的宗教特点。第四章，以“造”为核心的神哲思想，这是全书的核心。在本章中，我们以《四门关合图》为指南，从本体论、宇宙论、认识论、伦理学、教道关系论几个方面，分析了“造”这个库布忍耶学派独有的哲学范畴，得出了“造”作为生生不息、变化发展的状态，不仅代表了造物主与被造物的关系，而且是认识天地万物的武器，处理人际关系的原则，还指明了对待几大苏非学派的态度。第五章，库布忍耶拱北的分布及其建筑特点，揭示了以康乐和东乡为核心的集中布局，大湾头为核心的南向展开，单位拱北墓葬人的橄榄状特征和家族性特色；在建筑上，倚山而建，色彩低沉，多雕并举，结构完整，体现了追求完美的审美特征。第六章，库布忍耶的“克拉曼提”，主要就苏非主义普遍流传的教内重要人物的“显迹”进行理性分析，阐述了其社会功能和宗教意义。第七章，库布忍耶与当地社会的关系，通过不同历史时期该学派和社会的互动，得出宗教与社会相适应的一般规律。第八章，库布忍耶学派与民族，运用民族宗教学的一般原理考察库布忍耶，深入研究了民族的宗教性和宗教的民族性，认为库布忍耶学派是多元通和模式在新形势下的时代显现，代表了宗教前进的方向。在本书的后面有两个附录：《库布忍耶传教者谱系》是作者在前人整理的基础上，根据教内意见修改而成的；《库布忍耶道堂家谱》是张建雄整理的，是研究库布忍耶很好的社会学、民族学、民俗学、宗教学的原始资料，也一并提供给中外学者。

希冀变成现实后，承领也变得甜美。从2010年9月开始，我们将《库布忍耶》草稿送往东乡、康乐县和临夏州征求意见，所请的“老人家”、普

通信众和伊斯兰教学者都倾注了心血,中肯的意见,殷切的希望,亲切的鼓励使我们一次次泪流满面,在擦干眼泪后,心里荡漾着的是甜美的微笑和对库布忍耶信众的无限敬意。

杨学林 王 蕾

2011年9月9日



目 录

绪 论	1
第一章 穆罕印地尼的初传	
第一节 穆罕印地尼及其初传	3
第二节 对穆罕印地尼传承中几个问题的看法	16
第二章 库布忍耶道统及其特点	
第一节 库布忍耶道统的概述	36
第二节 库布忍耶道统的传承特点	62
第三章 库布忍耶的功修和礼仪	73
第四章 以“造”为核心的神哲思想	95
第五章 库布忍耶拱北的分布及其建筑特点	
第一节 库布忍耶拱北的分布及其特点	125
第二节 库布忍耶拱北的建筑特色	148
第六章 库布忍耶的“克若曼提”	
第一节 库布忍耶学派的“克若曼提”的分类	158
第二节 关于“克若曼提”的理性思考	161
第七章 库布忍耶与当地社会的关系	
第一节 库布忍耶信众主要聚居区简况	175
第二节 库布忍耶在不同历史时期与社会互动的状况	180

第三节 库布忍耶与社会关系的规律 198

第八章 库布忍耶学派与民族

第一节 库布忍耶信仰民族的宗教性	205
第二节 库布忍耶学派的民族性	213
第三节 多元通和模式的时代显现	219
附录一 库布忍耶传教者谱系(一~九)	227
附录二 库布忍耶道堂家谱(一~二十三)	239

第一章 穆罕印地尼的初传

关于库布忍耶学派的渊源，据作者查证，汉文最早的记录是民国时期。1939年杨子伯在《中国回教的宗派》一文中记载：“中国的回教，内地各省多属阿伯哈乃斐宗派^①，仅新疆有少数的沙斐仪宗派^②而已。自隋朝传入后，很多年根本没有‘门宦’^③（就是派别的意思）和‘小门宦’发生。直到

① 阿伯哈乃斐，现译为艾布·哈乃斐，伊斯兰教逊尼派四大教法学派（哈乃斐、马立克、沙斐仪、罕百里）之一，8世纪库法法人艾布·哈尼法教长所创。该派在创制教法律例时，主要以《古兰经》为依据，审慎引用圣训，重视类比和公议。在释法时，重教法精神甚于教法词句。现盛行于土耳其、伊拉克、阿富汗、埃及、突尼斯、印度、巴基斯坦、中亚等地。中国的穆斯林大多遵奉该派学说。

② 沙斐仪宗派，阿拉伯语音译。伊斯兰教逊尼派四大教法学派之一，9世纪巴勒斯坦人沙斐仪所创。该派在创制教法律例时，吸取哈乃斐学派和马立克学派的长处，兼重圣训律例和类比推理，强调将安拉启示与人的理性活动有机地结合在一起，明确、系统地阐释《古兰经》、圣训、公议、类比四大法源理论体系，增强教派的实践性和效力。该派学说盛行于埃及、东非、马来西亚、印度尼西亚及中国新疆等地区。

③ 门宦，中国伊斯兰教苏非派别的俗称。门宦一词，源于“宦门”、“门阙”、“门派”等称谓。17世纪苏非学派传入中国后，形成了众多各自相对独立的宗教系统，其中以河州（今临夏）为中心，称为“七门八宦”。光绪二十三年（1897）三月，在河州知州杨增新《呈请裁革回教门宦》一文中首次，使用“门宦”一词，后被广泛使用。伊斯兰教传入中国后，在西北地区形成库布忍耶、虎夫耶、嘎德忍耶和哲赫忍耶四个较大的学派，通常被人们称为“四大门宦”。它们除在教义上信奉逊尼派，在教法上信守哈乃斐学派的同时，还具有以下特征：a. 崇敬穆勒师德（导师），认为他们是引领穆勒德（信众）实现人主合一的中介。b. 为创始人、学教人及家族成员、教内贡献卓越者修建拱北。c. 有严密的道统传承体系。

清乾隆四十六至四十九年,花寺太爷马来迟^①(临夏河州人)与关川太爷马明心(武都阶州人)因宣传伊斯兰(回教、天方教、清真教)教义,不相融洽,各主一端,遂分两派。后来相传日久,便形成了六个门宦:哲赫忍耶、虎夫耶、嘎德忍耶、库布忍耶、沙子林耶、塞暖落哦落丁耶(这六个门宦,现在统称旧教)。"^②1944年,吴明士认为:“据说回教的先知穆罕默德去世以后,他们的门徒,对于圣训及经堂的解释不同,分成四大派系。一为艾布·哈乃斐派,二为沙斐尔派,三为马利克派,四为韩伯力阿哈穆伍派。到中国传教为艾布·哈乃斐派。到乾隆时期,西北的回教徒又开始分化为两大派系,旋即成六大门宦。叫做哲赫忍耶、虎夫耶、嘎德忍耶、库布忍耶、沙子林耶、塞暖落哦落丁耶。不过甘肃回教徒均属于前四个门宦”。^③上述说法,在教派的成因上有牵强的方面,如把教派分野的起因看作是乾隆年间花寺和哲赫忍耶的教争,忽略了教派自身成长的历史渊源,但有两个方面是清楚的:一是中国的苏菲派是艾布·哈乃斐派;二是中国苏菲派有六大学派,在甘肃则有四个学派,库布忍耶是这四个学派之一。

库布忍耶的学统,马通和勉维霖认为是库布拉维教团在中国的繁衍。马通说:“库布忍耶是阿拉伯文 *kubriyah* 的译音,原意为‘至大者’,源于中亚人纳吉姆丁·库布拉所创的库布拉维教团,教派属于逊尼派,教法上属

① 马来迟(1681-1766):中国伊斯兰教虎夫耶学派花(华)寺门宦创始人。经名阿卜都勒·哈里姆,陕西长安人,后迁居甘肃河州(今临夏)。其祖父马从善,明诰授建武将军。父马家俊,为武拔贡,因富冠河州,人称“马十万”。马来迟于康熙二十年(1681)出生后,不久其父的商店被火烧毁,其父叹曰:“汝命运不佳,将仅有之产业,悉遭火化,汝何来其迟也”,故后起名“来迟”。此后家境破落。8岁时即被送到青海民和县来拉沟亲戚马汉臣处生活,并在该地清真寺学习阿拉伯文和宗教常识,后在河州八坊老王寺教长太巴巴的指导下,读完经堂大学课程,18岁时由太巴巴为他“穿衣”。清雍正六年(1728),马来迟赴麦加朝觐,先后在也门、麦加、巴格达、大马士革和开罗等地访师求学,其间在麦加籍赫·穆罕默德·本·艾哈迈德·阿格勒主持的苏非道堂学习3年,研究乃格什板迪耶、沙兹林耶、嘎德忍耶学理。回国时,著名学者毛拉·麦赫杜姆给他取了艾布·夫图哈的道号,穆罕默德·本·艾哈迈德·阿格勒送他《冥沙》《卯路德》经以及拜毡、长衫和传教印章等。马来迟于雍正十二年(1734)回国传教。

② 《西北民族宗教史料文摘》(甘肃分册),甘肃省图书馆,1984年版,第438页。

③ 《西北民族宗教史料文摘》(甘肃分册),甘肃省图书馆,1984年版,第447页。

哈乃斐学派。”^①勉维霖认为：“大致在这一时期(17世纪下半叶),稍早或稍迟于阿帕克霍加^②到河湟传教之际,新疆的库布拉维耶苏非主义,也传入了甘宁青伊斯兰教中,形成了甘肃东乡地区库布忍耶张门门宦。”^③这一传承是否有内在合理性,我们先分析穆罕印地尼的初传历程。

第一节 穆罕印地尼及其初传

一、穆罕印地尼

库布忍耶遵从“道出一源”说。“中国的虎夫耶、哲赫忍耶、嘎德忍耶、库布忍耶属于伊斯兰教的神秘派,阿拉伯语称‘苏非’,波斯语称为‘依禅’,甘、宁、青的穆斯林称作‘门宦’。各门宦内虽有几个或十多个支派,但所传的‘妥勒盖提’学理,则大同小异,或解说不同。认主独一的根本教义是相同的。伊玛目说‘你把一丢在一里边’,实质是‘玄中之玄’、‘妙中之妙’的人主合一之理。苏非的教理符合分析判断事理的阿叶提(主谕)、哈吉斯(圣谕)、依知玛尔(会通议定)、给亚斯(类推),它论述了‘舍热尔提’(大道)、“妥勒盖提”(常道)、“哈格盖提”(中道)、“曼尔勒范提”(至道)意义,秘合了功修品升的四大条件,即讨白(忏悔)、奥白(停止)、乙拿

^① 马通:《中国伊斯兰教派与门宦制度史略》,宁夏人民出版社,2000年4月第3版第4次印刷,第333页。

^② 阿帕克霍加(Afaq Khwa-adja, 1625~1694),中国明末清初新疆伊斯兰教白山派著名领袖,原名希达叶图拉,“阿帕克”为其尊号,意为“宇宙之主”。阿帕克出生于库木勒(今哈密),早年随其父穆罕默德·优素福在哈密旅居,1638年到喀什噶尔,协助其父领导白山派。其父去世后,接替了白山派教权。阿帕克在甘、青地区宣教时广泛传播乃格什板迪耶学理和虎夫耶的修持,受其所传的穆勒师德有西宁的李大巴巴,甘肃毕家场创始人马宗生、穆夫提创始人马守贞、鲜门创始人鲜美珍等。阿帕克霍加对新疆和内地苏非主义传播发展起过很大作用,在中国伊斯兰教史上也有一定影响。

^③ 勉维霖:《中国回族伊斯兰宗教制度概论》,宁夏人民出版社,1997年4月第1版,第249页。

白(一心归主)、舍目尔穆哈白(化已归一)。且各有侧重,但其宗旨总出一源。由此可知,门宦的道统,出自同一个脉络”。^①源自何处?马世英认为:“据《白海哲土里哎斯热阿勒》经的指点,在诵穆罕印地尼之名时都低头施礼。各派门宦都认为道祖是从阿拉伯来的,是先知穆圣女儿法土默的后裔。”^②马世英还介绍了穆罕印地尼国外的道统。

据传说:穆罕印地尼是人类始祖阿丹大圣的六十四辈子孙,是穆圣十四世的后裔。其系统(详见《天方大化历史》即《白达义尔卒乎勒》)是:阿丹(千岁)——石师(900岁)——安屋氏——各那氏——穆合俩义勒——叶勒弟——哎合努合(义德勒思,356岁活升宵)——墨土氏立合——俩穆克——叶土库喇(努海,又一名称而卜笃安发喇,洪水平息,新居世之后,努海的长子撒穆及后裔居处西方的嚕穆、阿拉伯、法勒西、嘿札子、叶满、而啦革等地;次子哈穆居南方的赞者、晦北涉等地;季子亚伏羲居土耳其即胡地、支那、野窝朱者、买窝牛者等地。各地人民分别为沙穆、哈穆、亚伏羲之后裔。努海,1300岁,殁葬库热克)——沙穆(500岁、葬迺卫)——哎喇服哈舍子——百喇查尼(胡德,150岁,葬叶满山洞)——法立尔——沙喇——哎十噜尔——哎热无佳——洒噜勿——那喉喇——阿则喇——义布拉黑麦(他重修天房)——义土玛尔来(传阿拉伯与法拉西之语言文字,称文字之祖)——改则喇——核默力——那必扬——哈密赛尔——哎度得(天方法大宗)——悟得——尔弟南——某尔笃——那咱喇——某最热——牙思——某得雷克——胡宰默——凯纳乃——纳祖喇——马立凯——法哈喇——阿立部——罗义——凯而卜——莫喇——库热卜——顾逐——而卜笃立默那伏(穆哎勒)——尔穆立(哈申)——尔卜都穆托立部(筛伯)——尔卜顿拉黑——穆罕默德(阿丹之五十世孙)——阿里·法土买——毫山(他弟乎赛尼)——毫山尼力穆三拿——尔卜拉黑穆乎力随——目散力召尼——尔卜董拉黑力尼——目散力萨尼——达吾德——穆哈曼吉——叶亥亚·咱黑吉——尔卜董拉

^{①②} 马世英:《中国伊斯兰教库布林耶谱系》,天津古籍出版社,1992年12月第1版,第1页,第1~2页。

黑力者领——多士齐·奴茸吉尼·哎卜尔卜董拉黑——散义吉·目萨·占肯散义吉·哎卜萨力海·奴茸吉尼·穆哈曼吉——穆罕印地尼。^①

《甘肃省志》记载，穆罕印地尼全名赛义德·阿卜杜里·嘎吉勒·哲俩尼·穆罕印地尼，系深受穆罕默德宠爱的两外孙之一阿里·法蒂玛所生之子——哈桑的第十二辈后裔。公元 661 年，第四任哈里发阿里去世后，哈桑被伊拉克人拥立为第五任哈里发，在位半年后，拥兵自重的叙利亚总督穆阿维叶迫使哈桑让位。哈桑为避免内战，主动请求和解，后遂以穆阿维叶提供的优厚待遇稳居麦地那，46 岁时不幸遇害身亡，被称为“舍西德”，即殉教者，享有“赛义德”即领袖、贵人之称，其后代被尊为圣门后裔。^②

教内资料介绍了穆罕印地尼的情况：据《曼那给布好辛耶》称，穆罕印地尼的父亲哎卜萨力海，母亲是散义吉·尔布董拉黑·锁麦尔义·扎黑吉之女，名叫散义吉·稳某力黑亚勒·哎买土力展巴勒·法土买，别名法土买·比·比·锁麦尔义。穆罕印地尼的父母年过半百，膝下无子，常常祈求主赐予孩子。有一天夜里，他得一奇梦，梦见背生绿树参天，香果盈硕，叶光明映。又梦睡一青石之上，白带扎根脊椎，系绕全身，四端趋向天、地、东、西。问卜长者，长者曰：“必生贵人，传播正道，得其高品。”过了数月，其妇果得身孕，孕及六月，晚得一梦，有四人来室报喜曰：“好恭喜！你怀了尊大的人了，他名为穆罕印地尼。”妇人问：“你们是何人？”“我们是近主的四大天仙。”孕及八月有余，又梦见四人来室报喜：“好恭喜！你怀了穆罕印地尼了，他是真主最受喜的人。”又说：“我们是穆圣的四大素阿哈办，替圣人报喜于你。”伊斯兰教历 470 年（1086）热麦扎乃（斋月）的头天晚上在伊拉克的者俩尼城降生了一个男孩，起名为穆罕印地尼，意为顺天而应人。穆罕印地尼出生之后有三件特殊的奇事：一是从此月的头夜至月底不吸娘乳，以示封斋；二是同月在者俩尼共生 1100 个男孩，没生一个女孩，显示他有众多的教友和助手；

① 马世英：《中国伊斯兰教库布林耶谱系》，天津古籍出版社，1992 年 12 月第 1 版，第 4~5 页。

② 《甘肃省志·宗教志》，甘肃人民出版社，2005 年 11 月第 1 版，第 227 页。

三是他的双肩各有一个肉
的脚印，证明他就是穆圣的
尊贵子孙。因为穆罕默德为
圣的十二年（丁巳年即公元
613年）勒哲卜月（七月）二
十七日夜，由者白若义力大
仙率众仙送圣登宵^①，到第七
层天（土星天）的境界时天仙
不能在行分毫，当时有位英
俊的少年前来让穆圣踏在他
的双肩，升腾到第九层重天
阿而实之土的米阿若知（升
高近主）。穆圣临别时者白若
义力天仙奉主之命答复穆圣
的询问说：“这位少年是你十
四辈的子孙，灵光在先、出世
在后，名为尔不都里嘎吉若·



道祖拱北

穆罕印地尼，是复活教门的人。”穆罕印地尼双肩生有脚印，印证了为穆圣撑肩登宵的故事。

《甘肃省志》称：“据《道祖生平》记载，伊历 471 年，穆罕印地尼生于伊朗西部的哲俩尼省乃菲村，4 岁丧父，9 岁赴巴格达学习，16 岁任教，25 岁

① 登宵，阿拉伯语“米尔拉吉”的意译，原意为“梯子”，亦称“升宵”。穆罕默德在麦加传播伊斯兰教期间，由于其认主独一的主张触犯了麦加信奉多神的奴隶主贵族、富商的宗教特权和经济利益，因此遭到迫害。据传，穆罕默德于 621 年（一说 620 年）伊斯兰教历七月二十七日夜，在大天使吉卜勒陪同下，乘仙马腾空，由麦加飞至耶路撒冷，在今远寺一块岩石上登宵，遨游七重天，见过古代先知和天国等情景。伊斯兰教学者一般认为，穆罕默德夜行登宵，是真主向先知本人显示的奇迹，是让穆斯林确信伊斯兰教是真主指引的正道，穆罕默德是真主派遣的使者，从而坚定自己的信仰。

成为教法学家,定居巴格达。”^①

《曼那给布好辛耶》称,穆罕印地尼从小学习波斯文,后习阿拉伯文,聪明过人,德才兼备,知识渊博,事主孝亲,亲贤远奸,名冠乡里。穆罕印地尼迁徙也门以后始立沙孜林耶道堂,虔诚修行,在浑化虚有接续真有时,与真主、至圣交言诉机,有次他问:“主啊!在你造化之际,吾之归土何处!”闻言:“你关闭你的浊眼,睁开你的慧眼可见也,向东看,寻找你的归土。”穆罕印地尼随带几件信教用具,还特地用碗装了故土,往返三次来中国,最终找到了归土,落居中国,显奇迹度化众生,传播库布忍耶道统。

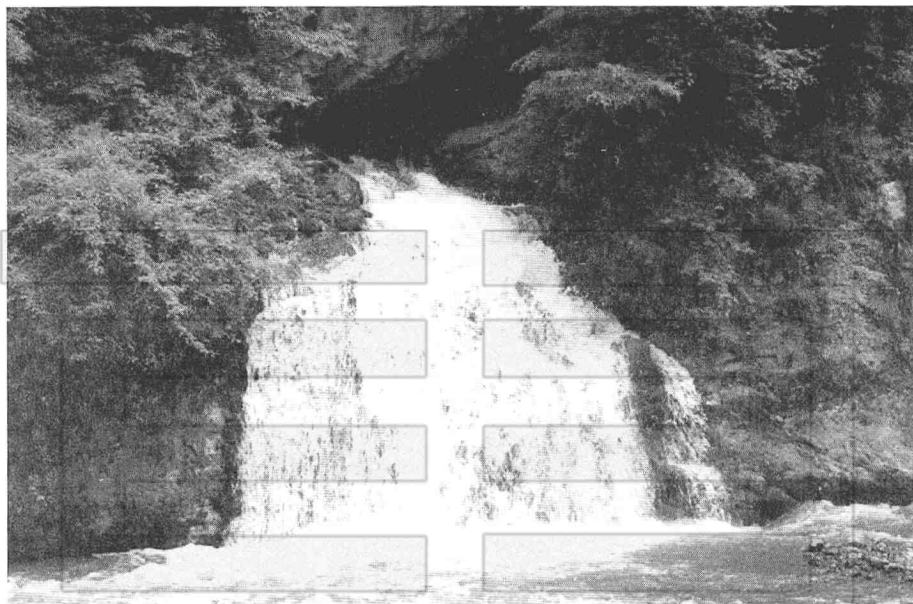
二、“三出中原”说

据教内《曼那给布好辛耶》《醒勒力哎斯热勒》《拜哲德力哎斯热勒》等经典记载,穆罕印地尼曾三次到中国,称为“三出中原”。

教历 550 年(宋乾道二年,公元 1166),穆罕印地尼乘阿拉伯商船第一次到中国湖广、云南、甘肃等地传教。他因人施教,宣讲主谕与圣训,诵念天经。逢人宣传:“感赞真主化育万物,万物皆朽,唯主永存。朽、死为万物必由之路,千古圣君不免死,帝王将相不免死。今世有过,死后必罚;今世行善,后世得安。”若遇官长则谓:“权势的官长,必须清廉洁正,因为一言一行会给万众带来福祸。所以,不能逞私念而应善忍,每断事必据实而论理,切防信谗枉为。”穆罕印地尼谆谆告诫官员:“以圣人之德,行帝王之权;身居九重应不骄,日理万事不辞劳,居常人之中而便于体主善民。”他在阐明教道时孜孜不倦,有问必答。有次汉族官员询问天经与圣人言行的关系如何?穆罕印地尼对曰:“天经为法,圣行为例,圣言免疑义,遗诏免后乱”。又曰:“念礼斋课朝是天命,清廉保养念是圣遵。”同时按先后穆圣颁布的五诰(常、盗、淫、酒、刑)、八刑(鞭、扑、徒、系、断、磔、割、杀)宣传伊斯兰教禁酒、磔奸、诛盗及关于惩处妄证、诬陷等的法制,劝人行好,禁人干歹。

此后他来到莲花山,见奇峰叠嶂,苍松翠柏,山水淙淙、碧波潺潺,是

^① 《甘肃省志·宗教志》,甘肃人民出版社,2005 年 11 月第 1 版,第 227 页。



莲花山瀑布

干功炼性的稀奇难得之处。遂在莲花山水帘洞苦修参悟，认主赞圣，自我浑化，偶尔去石莲洞观赏石花，或在静井洞（现叫神仙洞）面壁诵经。穆罕印地尼在莲花山与居住当地的汉族、藏族关系亲密，夏收季节，他下地帮众收割，晚上回村人们相告“麻大爷今天帮我家拔田最多。”左邻右舍发现麻大爷给家家户户都在同一天内拔田。莲花山虽自然景色奇丽，但因人性浊气太重，非理想的稳定之地，穆罕印地尼仍原路返回。

回到故里后，穆罕印地尼仍在接续真有时向主求祈：“主阿！我归土究竟在哪里？”这时传来了他的祖至圣的声音：“你的归土是麦加的东方，色勒赛干团尼（即两大山中间的小山）的地方。你依前次的踪迹寻找。”穆罕印地尼准备二出中原，但此时教众听到此消息，怎么也舍不得他走，他们求他：“哎！我的领路人，在黑暗的迷途中给我们光亮的人，在后世的惩罚上使我们解脱的人，我们如何舍得你去呢！离开了你我们会被黑暗吞噬”。于是，他便满足了教生的要求留下了。此后他得病了，在七个地方有了病，于教历 561 年（1177）6 月 11 日，在者俩尼的七个不同的地方同时归真，在这七个不同的地方人们悲痛地埋葬了穆罕印地尼。不久人们在相