

ZHONGGUO SHEHUI SIXIANG JIQI XIANDAIXING  
ZHONGGUO SHEHUI SIXIANGSHI LUNJI

# 中国社会思想及其现代性

## ——中国社会思想史论集

主 编◎陆学艺 王处辉  
副主编◎钱伟量 田毅鹏  
宣朝庆 宋国恺



知识产权出版社

本书由北京工业大学社会学专业建设经费资助出版

# 中国社会思想及其现代性

## ——中国社会思想史论集

主 编◎陆学艺 王处辉

副主编◎钱伟量 田毅鹏

宣朝庆 宋国恺

知识产权出版社

## 内容提要

随着时代的发展和社会学研究界限的扩大,中国社会思想研究在研究对象、研究主题、研究方法等方面均呈现出新的特色。近年来,学者们对于中国社会思想研究,在精英思想家的研究之外,逐步重视社会建设思想、民间和下层社会思想等,对传统社会思想的现代性问题展开追问,研究取得了一定的进展。本论文集是在学术研讨会的基础上,精选各家观点编纂而成,主要为了反映中国社会思想研究及教学的最新动态,推动社会思想研究的进一步发展。

责任编辑:石红华

## 图书在版编目(CIP)数据

中国社会思想及其现代性:中国社会思想史论集/陆学艺,王处辉主编. —北京:知识产权出版社,2010.10

ISBN 978-7-5130-0122-9

I. ①中… II. ①陆… ②王… III. ①政治思想史—中国—学术会议—文集 IV. ①D092-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2010)第152345号

## 中国社会思想及其现代性——中国社会思想史论集

陆学艺 王处辉 主编

出版发行: 知识产权出版社

社址: 北京市海淀区马甸南村1号

网址: <http://www.cnipr.com>

发行电话: 010-82000893 82000860 转 8101

责编电话: 010-82000860 转 8130

印刷: 知识产权出版社电子印制中心

开本: 880mm×1230mm 1/32

版次: 2010年10月第1版

字数: 290千字

ISBN 978-7-5130-0122-9/D·1054 (3065)

邮 编: 100088

邮 箱: [bjb@cnipr.com](mailto:bjb@cnipr.com)

传 真: 010-82000860-8240

责编邮箱: [shihonghua@sina.com](mailto:shihonghua@sina.com)

经 销: 新华书店及相关销售网点

印 张: 11.5

印 次: 2010年10月第1次印刷

定 价: 35.00元

版权所有 侵权必究

如有印装质量问题,本社负责调换。

## 绪 言

收集在这个集子里的论文大都在“中国社会思想及其现代性学术研讨会”上发表过。研讨会于2009年11月14~15日在吉林大学举行，共有51位国内社会学界的学者参加，发表论文30余篇。这次研讨会继续研讨中国社会思想史教学科研中的基本问题，同时更进一步研讨如何用中国社会思想中的理论与经验分析和帮助解决中国在当代社会转型过程中的种种问题，兼顾了理论与应用两个层面。论文集编辑委员会从这些论文中选取了26篇编成此书。

这次研讨会也是中国社会学会社会思想史专业委员会第七年年会。2000年秋，一批在社会学界从事中国社会思想史教学研究的社会学者就“中国社会思想史的教学与科研”发起了一个小型的座谈会。在那次会议上，大家除了讨论中国社会思想史的教学与科研成果之外，还提议要发起成立中国社会学会社会思想史专业委员会，并得到了时任社会学会会长陆学艺先生的支持。至2007年，社会思想史专业委员会终于在各方努力和关怀下成立。专业委员会筹备以来，已经举办了七次高规格的学术研讨会，与会的学者从刚开始的十来人到以后每次的40~50人。除了社会学者积极参与该项学术活动之外，还有经济学、历史学、法学界的学者参加或关注我们的活动，其中著名历史学家、中国社科院原副院长丁伟志先生、光明日报社编审张义德先生等曾连续多次参加年会活动。丁伟志先生提出，“要把社会思想史研究与社会史研究结合起来”，为社会思想史研究提出了重要的方向性主张。

在社会思想史专业委员会筹备、建立的过程中，学术共同体从无到有，逐渐出了一批高质量的成果。为了展示社会思想研究成果，鞭策社会思想研究向高水平发展，自2003年起，我们开始编辑出版“中国社会思想史论文集”。第一本论文集《追寻中国社会的自性》、第二本论文集《思想：价值与实践》分别于2004年、2010年由广西人民出版社和知识产权出版社出版，每一辑都集结了数次研讨会的研究成果。同时，专业委员会的学术活动也得到社会各界的关注和支持，南开大学、青岛大学、江南大学、吉林大学九八五社会发展理论研究基地和广西兴安县委县政府、广西人民出版社、知识产权出版社都提供了各种资助或帮助。

近几年来，中国社会思想史逐步改变了发展基础薄弱、研究队伍较小的状态，进入了社会学重建以来发展最快的时期，越来越受到社会学界和其他研究领域的重视。回顾十年来的工作，这得益于我们从基础做起，在史料挖掘、教材建设、人才培养等方面的辛勤耕耘。中国社会发展超过五千年的历史，关于社会秩序的建构、管理及理想社会模式的观念、构想乃至理论，可谓汗牛充栋，数不胜数，长期以来未得到足够的重视。要加深中国社会思想的研究，史料的发掘是当务之急。2001—2006年，我们以国家社科基金重点项目“中国社会思想史研究”课题为契机，先后完成了《中国社会思想史资料选辑》的先秦卷、秦汉魏晋南北朝隋唐卷、宋元明清卷、晚清卷、民国卷（上、下），共计350多万字，并列入国家重点图书出版规划，由广西人民出版社于2005—2007年出版。目前，该书已经成为高校社会学系研究生和本科生重要的教学参考用书。同时，我们认为，中国社会思想史作为大学社会学系的重要基础课程，教科书的编撰应该紧跟教学需要，在质量和数量上不断提高。所以，近几年来，我们在教材编撰上下了很大的工夫，先后出版了多部中国社会思想史教材，如王处辉主编的《中国社会思想史》（人大版）、谢遐龄主

编的《中国社会思想史》等。最近，“中国社会思想史”教材已经列入教育部“马克思主义理论研究与建设工程第二批高等学校哲学社会科学重点编写教材”计划，首席专家、参编人员均来自社会思想史专业委员会成员。教材按照马克思主义社会学的理论视野、思想内容和方法原则，全面解说中国社会思想的独特性质、发展历程及在人类文化发展史上的独特地位，重新评估中华民族之社会思想精华对全人类的独特贡献，以及外部世界对中国社会思想进程的重大影响。在人才培养方面，南开大学、武汉大学、吉林大学的社会学系先后开始培养中国社会思想史方向的博士研究生。经过十年的培养，目前已经有 20 多位博士毕业，走上了中国社会思想史教学科研岗位，在这本论文集中就有不少作者是这个方向毕业的或在读的博士研究生。

这本论文集基本反映了中国社会思想研究的新动向。首先是社会思想研究密切关注社会重大问题，并贴近重大问题开展研究。进入 21 世纪以来，中央在科学发展观指导下，重视民生，注重解决社会发展中的一系列突出问题，在社会形态模式上连续提出小康社会、和谐社会等理念，并作出了社会建设的重大战略安排。社会学者除了在有关方面进行理论论证、指标体系设计和实证研究之外，还参与了小康社会、和谐社会、社会建设思想的研究。近期学术界关注的热点是社会建设问题。本论文集中有 8 篇文章围绕社会建设思想进行了讨论，既有对古代社会建设思想的整体面貌的述评，也有对重要思想家、重要时代的详细分析，从中我们可以了解中国社会建设思想发展、扩散的基本脉络。其次，民间社会思想研究是近期中国社会思想研究的另外一个重点。长期以来，中国社会思想研究大多关注精英思想家的社会思想，或者儒道等学派的社会思想，对于民间社会思想的重视不够。近年来，本专业委员会提倡社会思想研究的当下化和下层化，其中一个着力点是民间社会建设的研究。研究者关注民众思想、民谚民谣、民间信仰中内含的社会思想，取得了不小的成

绩。本论文集关于江湖义气、网络算命、民间花会、泥土乡情等内容，反映了这方面的趋势。第三，社会思想研究关注思想资源的现代转化问题。中华民族的共有精神家园到底是什么，中国社会的根本文化模态是什么，如何实现现代与传统对接和平衡？这都是社会思想研究需要认真考虑的问题。在本论文集中，研究者们考察了中国社会思想传统的韧力和张力、社会价值向现代化的变迁、农民现代性的获得等问题。目前，这一方面的整体进展还是初步的，就研究趋势而言，这是社会思想史研究下一步应该着力关注的重点问题，需要在理论、研究方法上进一步加强，在研究对象、研究范围上进一步开拓。社会思想研究的是关于中国社会思想史学科的反思。一个学科只有不断地反思，才能不断地成长。社会思想史专业委员会自筹备以来就在这个问题上不断提出更高的要求，本论文集在这方面的三篇文章反映了我们对于自身的清醒认识。

尽管社会学恢复重建已经 30 年了，但是社会思想史研究的深度、广度与教学科研的要求、与学术界的期待还有着相当大的差距，需要我们继续努力，奋力开拓。

# 目 录

绪 言..... 1

## 社会建设思想

中国古代社会建设思想述评 ..... 江立华 (2)

《管子》之“老老” ..... 蒋传和 (15)

“两汉”时期儒学社会的建构策略及其对

当代社会建设的意义 ..... 陈劲松 (21)

清政府少数民族社会管理思想探析 ..... 陈鹏 宋卿 (41)

晚清无政府主义社会理想述评 ..... 冯朝亮 (51)

孙中山社会建设思想略论 ..... 宋国恺 (68)

20世纪40年代的社会行政研究与

社会建设 ..... 宣朝庆 王禹 (80)

民风建设与和谐社会 ..... 孟天运 (91)

从人性和人的反思性视角分析社会秩序的

建构过程 ..... 娄章胜 李丽颖 (112)

## 民间社会思想

小传统视野下的江湖义气考察——基于《水浒传》

的分析和诠释 ..... 王骥洲 (128)

民间信仰的娱乐化与遗产化——以天津市葛沽镇花会

- 为中心的考察 ..... 孙跃 (139)
- 我国近年网络算命盛行的成因分析 ..... 董向慧 (153)
- 论“泥土乡情”意识的变迁 ..... 夏当英 (165)
- 巫师：原始社会中的社会分层隐喻——《金枝》的  
社会学解读 ..... 万江红 朱良瑛 (172)

## 社会思想传统与现代性

- 中国传统社会根干价值的韧性与张力 ..... 王处辉 (182)
- 先秦道家的生命观 ..... 庞绍堂 (201)
- “五口之家”——论中国古代家庭之  
结构与规模 ..... 曾亦 (205)
- 从帝训看中国传统社会控制 ..... 鞠春彦 (230)
- 近古我国社会价值的变动 ..... 邹千江 (242)
- 批判与建设：陈序经与吴景超文化社会  
思想之比较 ..... 刘集林 (256)
- “单位社会”起源之社会思想寻踪 ..... 田毅鹏 刘杰 (274)
- 合作化运动与中国农民现代性的  
革命性发展 ..... 杨善民 (293)
- 社会分层背景下中国宪政秩序建构的  
价值维度 ..... 黄增镇 (316)

## 社会思想教学研究

- 关于《中国社会思想史》课程教学  
方法探讨 ..... 桂胜 (330)
- 中国社会思想史教学研究的现状 ..... 胡翼鹏 (337)
- 中国社会思想史研究三十年 ..... 田毅鹏 陈宁 (343)



# 中国古代社会建设思想述评

江立华\*

中国古代的社会思想极其丰富，有着大量优秀的社会建设思想，它们形成于中国古代漫长的封建社会，扎根于传统自然经济之上。它立足于个人的道德修养，由己及人，从确立家庭中角色的伦理关系，到规范社会角色的权利与义务，家庭伦理道德成为社会行为的根本准则，在此基础上构建整个社会结构，并在小农经济的基础上赋予未来理想社会模式的特定内涵。

## 一、社会沟通思想

社会沟通是社会的基础，正是在人与人的沟通中，明晰了个人与社会的关系，社会结构也因此得以形成。费孝通先生在《乡土中国》中用“差序格局”这个概念，形象地描述了中国古代的社会结构和人际关系的特点，也即人际关系是以己为中心、逐渐向外推移的，形成自己与他人关系的亲疏远近。其核心是以家庭为核心的血缘关系，而“血缘关系的投影”又形成地缘关系。<sup>①</sup>中国古代社会就是建立在这种血缘和地缘关系基础上的。作为中国古代影响最大的社会思想——儒家思想，还为社会的运行设计了一整套社会规范体系。

首先，是作为个人的行为准则的“礼”。“礼”是中国传统

---

\* 江立华，华中师范大学社会学院教授、院长。

① 费孝通：《乡土中国·生育制度》，北京大学出版社1998年版，第70页。

伦理道德规范体系的逻辑起点与核心观念。“礼”这种建立在血缘和亲情之上的道德准则构成了一切角色的行为规范的基础。孔子认为，“礼”是人立足于社会的根本，一个人要立足于社会，首先要学礼、知礼，“不学礼，无以立”<sup>①</sup>。其次，是要求“立于礼”<sup>②</sup>，即将对礼的认识体现在行动中。“非礼勿视，非礼勿听，非礼勿言，非礼勿动”<sup>③</sup>，就是要求人们的言行举止应当符合礼的原则和规范，按照礼的要求扩展与他人的关系，以仁、义、礼、智、忠恕等作为自己与他人交往的指针。

其次，是以血缘关系为基础的人们的行为准则——宗法制度。在古代社会中，利用血缘家庭观念是唯一现实而有效地使人们互相联结起来的途径，个人只能依附于家庭和家族。宗法制度的特点是以强制手段推行礼制秩序，将各种道德义务法律化，严格维护封建的忠孝规范体系，限定人们的社会交往范围。

再次，是家庭伦理关系变成一切社会角色的根本规范——“三纲五常”。“三纲五常”之说，始于董仲舒，完成于朱熹，它作为调适人与人、人与社会之间关系的准则，界定了各种社会角色的义务和交往准则，像一张严密的社会角色的关系网，构成了整个社会的结构。

最后，将封建社会规范视为绝对法则——“天理”，确立了普遍永恒的社会行为规范和普遍永恒的道德原则。宋代理学家们认为，维系人与人之间尊卑贵贱等社会关系的社会规范是“自然而有”的“天地之礼”，是“天理”的体现，人们遵守它是天经地义的。“君子循理，故常泰；小人役于物，故多忧戚”<sup>④</sup>，“举天下之事，莫不有理”<sup>⑤</sup>，只有循理而行，个人才能在社会中

① 《论语·季氏》。

② 《论语·泰伯》。

③ 《论语·颜渊》。

④ 《粹言》卷二。

⑤ 《语类》卷六十四。

生存。总之，每一个人的行为不再是自主的，而是“理”的角色傀儡，所有社会关系也处于“理”的绝对控制之下。

## 二、社会救助思想

中国是世界上较早以国家政权力量系统介入社会救助活动的国家，这与中国古代丰富的社会救助思想有关。《诗经》中就有：“爰及矜人，哀此鰥寡”<sup>①</sup>、“不侮矜寡”<sup>②</sup>的诗句。《周礼·司徒》中说：“以保息六养万民：一曰慈幼，二曰养老，三曰振穷，四曰恤贫，五曰宽疾，六曰安富。”到春秋之际已经出现了宗族慈幼、抚孤、济贫等社会救助理念。

儒家的“民本”、“仁政”和“大同”思想，主张君主积极承担维持和提高民众日常生活水准的责任，并提倡民间互帮互助。墨家“兼爱”思想强调在超越阶级、地位和贫富差异的普遍“爱心”基础上实行互助互济，应该说最具“社会性”。道家的“无为而治”，主张统治者不要干预民众的生产和生活，隐含“君无为而民有为”的目的，实质上是一种通过限制统治者的欲望无限膨胀而使社会得到“休养生息”的社会救助思想。法家主张通过确立君主无上权威，以严刑峻法控制和干预一切社会生产和生活活动，其中包含着国家政权力量对社会运行状况严密监控的思想。各家社会救助思想的出发点不同，有纯粹从抽象的人性仁爱出发的，也有从巩固君主统治地位出发的，但都不约而同地表达了对于社会救助问题的关注。

关于社会救助的目的和意义。从小的方面讲，首先认为社会救助是人性的必然。所谓“仁，人心也”，“恻隐之心，仁之端也”，“无恻隐之心，非人也”。其次，荀子和董仲舒等认为社会

① 《诗·小雅·鸿雁》。

② 《诗·大雅·烝民》。

救助是人生存发展的客观需要，社会群体是由团结互助来维系的。宋朝张载提出视救助他人为己任的思想，他认为养老慈幼等社会救助是每个人天经地义的责任与义务。再次，墨家认为救助他人利人亦利己。“兼相爱，交相利”即指视人若己，互爱互利。墨子认识到，极端自私自利，不仅造成天下人人不和，而且对自己也是有害无益。只有“兼爱”，才能使天下无争，人人得利。此外，受佛教宣扬的好生恶杀、因果报应、乐善好施和普度众生等说教影响，人们认为施行善事、帮贫济困的行为是积德行善，可因此受到佛的庇护而得以平安。

从大的方面讲，认为社会救助是实现理想社会的具体表现。《礼记》中描绘了养老抚幼，使矜寡孤独废疾者各有所归的“大同”理想，“大道之行也，天下为公……故人不独亲其亲，不独子其子；使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者皆有所养；男有分，女有归”<sup>①</sup>。这体现了视救助他人为整个社会责任、人人得养、各安所归的社会理想。

关于社会救助的制度，《管子》中主张实行族内救助，同宗子孙摈弃亲疏，庇护同宗，对族内之人一视同仁地养老、慈幼、济贫。北宋时族内慈善救助活动和思想理念则更加完备和系统化。范仲淹创设范氏宗族义田、义庄，以此为保障开展族内慈幼、抚孤、济贫等经常性慈善救助活动，使族内救助由临时性救助，演变成经常性社会救助行为。刘宰开办“粥局”，以社区居民为对象，以社区组织的方式进行慈善活动。清代戴百寿进一步提出族内救助是社会救助之根本，是实现社会稳定的根本之所在。他说：“夫宗族者譬若树之本根也，乡党者，譬树之枝叶也，安有本根不知庇而能庇及枝叶乎？”<sup>②</sup>当然，在中国古代也有官方救助思想。管仲行“九惠之教”，兴“六德”，就提出了

① 《礼记·大同》。

② 《救荒举要》卷下。

实行国家救助的方案。<sup>①</sup> 孟子提出以行“仁政”方式“得民”、“养民”，劝戒统治者多行仁政，少行不义。西汉初期黄老思想盛行，厉行节约、勿夺农时、轻徭薄赋、社会积蓄等思想对官方救助制度的形成影响极大。汉朝开始有了由朝廷兴办、名为“常平仓”的仓储制度，隋朝又有了以地方劝募为主的“义仓”，南宋年间出现了主要由社区管理，居民普遍加入，带有一定社会保险意义的“社仓”。当然官方救助的目的，是为了缓和阶级矛盾，更好地维护统治阶级的根本利益和长远利益，爱民是为了尊君，救民最终是为了保君。但这种救助毕竟是一种长期的、大规模的、有组织的政府行为，反映中国古代对于社会稳定的高度重视和有效努力。

### 三、社会控制思想

稳定的社会秩序是社会良性运行和协调发展的条件，社会秩序的稳定有赖于社会控制。社会控制是指社会组织体系运用社会规范以及与之相应的手段和方法，对社会成员（包括社会个体、社会群体及社会组织）的社会行为及价值观念进行指导和约束，对各类社会关系进行调节和制约的过程。其基本目的是维持社会秩序的稳定，促进社会整合程度的提高。

首先，通过对人性问题的思考，为社会控制模式的建立提供理论基础。历代思想家对于人性问题均十分关心，对于人性的考察往往是其思想学说的起点，它是思想家对社会运行中各种问题的深刻反思。在中国古代社会思想中，对于人性看法观点不一，大多属于唯心，没有什么科学论证，本身并无优劣之分。其中影响最大的当属性善论和性恶论。性善论认为人生来具有为善的潜质，只要加以教化，“人人可以为尧舜”，所以主张以礼作为社

---

<sup>①</sup> 《管子》人国和五辅篇。

会控制的规范，以德化作为社会控制的手段，认为理想的君主是道德的楷模，“内圣外王”，孟子是这一论者的主要代表。而法家则坚持性恶论，认为人生来就是自私自利的，只有用严刑峻法才能彻底遏制人们无穷无尽的欲望，主张用刑罚来调控社会。荀子也是性恶论者，不过他主张礼法并用，德主刑辅。以后论者多调和性善性恶之论，如董仲舒的性三品之论等，实际上糅合了德治与法治两种控制手段。纵观中国古代历史，统治者历来都是德法并用，尽管在不同时期不同事件上两种控制手段的使用频率不同，但总体上是德主刑辅，强调德化教养的主要控制方式，辅以严刑峻法，收到了较好的社会控制效果。

其次，确立了以道德、习俗、宗教等作为社会控制的主要手段。儒家的“礼”占据了社会根本规范的地位，其功能就在于建构德化的社会和人。“礼，经国家，定社稷，序民人，利后嗣者也。”<sup>①</sup>也就是说“礼”是用来经营国家，安定社会，维护社会秩序稳定，为子孙后代谋取利益的根本。君臣之礼，父子之礼，夫妇之礼，兄弟之礼，朋友之礼，无时无刻不约束着每一个人。这种约束强调个人的理性与自觉，其过程是通过教育，“性相近也，习相远也”。一旦道德内化于人心，人的行为方式就会不知不觉受其影响，自觉受其控制，于是以儒礼为核心的生活风俗形成了，并一代一代延续下去。此外，佛教教义中“因果报应”、“生死轮回”等思想在中国古代社会也有很大影响，它使人们安于接受现实的一切苦难，将希望寄托于来世，客观上有助于淡化社会矛盾，稳定社会秩序，所以佛教在中国历史上多次获得官方的支持。

第三，确立法律作为社会控制的硬性手段。中国古代法律制度自秦代开始日趋完善，无论法律条文、体系，还是立法、司法制度，都可谓独树一帜；自秦至清，封建法制一脉相承，尤其是

① 《左传·隐公十一年》。

以《唐律疏议》为代表的唐朝法制，不仅影响中国，而且为日本和东南亚诸国效法，形成了自成一体的“中华法系”。儒家在宣扬“仁政”的同时，又主张“齐之以刑”。荀子更是明确主张“礼法并用”。法家则直接否定儒家的“德治”、“礼治”，公开宣布必须以严刑峻法治理天下。如韩非认为，小民应成为刑罚的对象，君王要“以力服人”，“治民无常，唯以法治”<sup>①</sup>。法治的高效控制使六国一统于秦。秦汉之后儒法合流，作为观念形态的善恶是非道德标准和作为依赖权力强制推行的法规制度相互配合、互为补充。从汉开始，历朝历代帝王都是礼法并用，儒表法里，仁政酷刑交替使用，法制的硬性控制作用从来没有被统治者所忽视。

第四，创立了独特的“无为而治”的社会控制模式。老子认为，圣人管理社会最根本的是要“无为”，“无为，故无败；无执，故无失”<sup>②</sup>。因为你越是想有所为，社会问题越会产生，统治者的“有为之治”是导致社会混乱的重要原因。“无为而治”是一种内在控制、自发控制，它强调通过顺应人性自然发展，尊重社会生产力的发展规律，让下层民众在宽松自然的环境中获得较为充分的发展，以退为进，以不争为争，通过社会自我发展、自我修正、自我完善来达到社会的良性运行和协调发展，从而达到社会控制的目的。这种控制的妙处在于看似放弃控制，实则放长线钓大鱼。

第五，确立“儒术独尊”的思想管制模式。思想管制是专制统治的必然产物，秦始皇“焚书坑儒”就是代表。汉武帝宣布“罢黜百家，独尊儒术”之后，儒家学说上升到官方哲学的地位，受到历代统治者的提倡和尊崇。中国古代思想管制有几种形式。一是通过政治高压手段，确立儒学官方指导思想地位。二

① 《韩非子·心度》。

② 《老子》六十四章。