

博雅英华/汤用彤学术精选集

印度佛教汉文资料选编

汤用彤 选编

李建欣 强 昱 点校



北京大学出版社
PEKING UNIVERSITY PRESS

博雅英华/汤用彤学术精选集

印度佛教汉文资料选编

汤用彤 选编
李建欣 强 昱 点校



北京大学出版社
PEKING UNIVERSITY PRESS

图书在版编目(CIP)数据

印度佛教汉文资料选编/汤用彤选编;李建欣,强昱点校. —北京:北京大学出版社,2010.11

(博雅英华·汤用彤学术精选集)

ISBN 978-7-301-17760-0

I. ①印… II. ①汤…②李…③强… III. ①佛教-中文-资料-汇编-印度 IV. ①B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2010)第 176339 号

书 名: 印度佛教汉文资料选编

著作责任者: 汤用彤 选编 李建欣 强 昱 点校

责任编辑: 田 炜

标准书号: ISBN 978-7-301-17760-0/B·0923

出版发行: 北京大学出版社

地 址: 北京市海淀区成府路 205 号 100871

网 址: <http://www.pup.cn> 电子邮箱: pkuphilo@163.com

电 话: 邮购部 62752015 发行部 62750672 出版部 62754962

编辑部 62752022

印 刷 者: 世界知识印刷厂

经 销 者: 新华书店

650mm×980mm 16 开本 28.5 印张 442 千字

2010 年 11 月第 1 版 2010 年 11 月第 1 次印刷

定 价: 50.00 元

未经许可,不得以任何方式复制或抄袭本书之部分或全部内容。

版权所有,侵权必究

举报电话:010-62752024 电子邮箱: fd@pup.pku.edu.cn

汤用彤先生《印度佛教汉文资料选编》序

黄心川

著名学者汤用彤先生已经辞世近 50 年,但是他的音容笑貌至今还在我的脑海里不能忘怀。1956 年我考上北京大学哲学系副博士研究生后,从此就与汤先生结下了深厚的师生情谊。我进学校以后,开始被分配跟随任华先生学习希腊哲学,后来又根据教学需要,转到了汤先生门下学习印度哲学与佛教,由于任先生和汤先生都是当代哲学大家,所以我从他们那里学到了系统而深入的知识,为我后来的东西方哲学研究打下了基础。

20 世纪 50 年代后期,我国的政治形势已经受到极“左”思想的影响,知识分子接受思想改造的运动开始发起,之后,“反右运动”接着发生,我的同事里面有好几位都被错划成右派。北大哲学系历来是人才集中的地方,像陈独秀、张国焘等著名人物,都与哲学系有着密切的联系,在中国现代史上留下了痕迹。汤先生是哲学系的老教师,他曾经讲过西方哲学,也讲过印度哲学,还讲过中国哲学,是一位全才型的老师。由于他的博学,这时他被推举为北京大学的副校长,让他主持学校的行政工作,而我则被任命为系秘书,为校内外的教授(当时有的教授虽然工作关系属于哲学系,但是从来系里,如熊十力即是其一)服务,除了授课、做服务工作之外,就是跟着汤先生学习,这让我耳濡目染地学到了不少的知识,更重要的是学习了他的治学方法和高尚的情操。

汤先生是我国学术一大家,他的学术功力深厚,基础扎实,早在美国留学时就已经得到导师的称赞,所选的课程门门都是优秀。汤先生的博闻强记是非常惊人的,从他撰写的佛学名著《汉魏两晋南北朝佛教史》一书就可以看到这一点。在这本书里,他几乎搜罗了所能见到的各种史料,在加以排比、综合分析后,得出了令人信服的结论。我随他学习佛教,也深深地领会

到他的学术功底。当时他给我讲《金刚经》和印度部派佛教的经籍,除了逐句讲解外,还要介绍广阔的历史背景,使我系统地了解了印度佛教的知识。记得有一次,为了追索佛经阿修罗的出处和含义,我去找汤先生询问,他告诉我,你到书架某排找哪本书,然后翻到第几页,右下角有一个注,你可以参考。事后果然按照他的提示,我解决了这个问题。这件事情虽然是件小事,但是对我来说记忆犹深,如果没有读到这本书,汤先生是不可能给我提示的。汤先生的博闻强记让我终生不忘,他这种认真的学术研究态度与方法,也是我后来做研究工作时的指南。

多年前,宫静女士曾经帮助汤先生整理了一本《汉文佛经中的印度哲学史料》一书,此书由商务印书馆出版。现在出版的这本《印度佛教汉文资料选编》一书,就是汤先生整理的资料的续篇。从此书里可以看出,汤先生搜集与整理资料是有想法的,他大量关注的是印度部派佛教里的有关史料,特别是对佛教的空宗与有宗的两大派的史料作了很详尽的整理。另外他特别注意印度散佚而在中国佛教典籍中仍然保存的各派哲学的史籍,如《胜宗十句义论》等,这说明汤先生是想以此来作为撰写印度哲学的史料基础。印度佛教传入我国两千年了,但是我国对印度佛教的研究还做得很不够,现在汤先生的书出版,能够弥补这方面研究的史料不足,对未来的印度佛教研究不无裨补之功用。

汤一介教授是汤先生的公子,也是我同事多年的朋友。承蒙他的厚意,嘱我写序,恭敬不如从命,特撰序一篇,以示感谢,也借此表达对汤老先生的怀念之情。本书的整理者李建欣先生是我的学生,专攻印度哲学,获印度哲学博士学位。另一整理者强昱是一介先生的学生,从事道教研究。借此机会,也向二位整理者表示谢意。

2008年10月15日于北京潘家园寓所

目 录

汤用彤先生《印度佛教汉文资料选编》序	黄心川(1)
--------------------------	--------

一、原始佛教	(1)
--------------	-----

1.《沙门果经》	(1)
2.《梵动经》	(6)
3.《箭喻经》	(15)
4.《五阴譬喻经》	(18)
5.《度经》	(19)
6.《法句经》第三十七	(21)
7.《大缘方便经》	(22)
8.《四姓经》	(26)

二、分部及一切有部	(31)
-----------------	------

分部及一切有部之一	(31)
-----------------	------

1.《〈异部宗轮论〉述记》(卷中)	(31)
2.《〈异部宗轮论〉述记》(卷下)	(41)

分部及一切有部之二	(55)
-----------------	------

1.《入阿毗达磨论》(卷上)	(55)
2.《入阿毗达磨论》(卷下)	(62)
3.附录:《〈入阿毗达磨论〉通解》	(70)
4.《杂心论》摘录	(79)

三、般若空宗	(93)
--------------	------

般若空宗之一	(93)
--------------	------

1.《道行般若波罗蜜经·分别品》	(93)
2.《大般若经(第十会)·般若理趣分》	(95)
3.第十六般若波罗蜜多分	(105)
4.第十六般若波罗蜜多分之二	(111)

般若空宗之二	(122)
--------------	-------

1.《中论·观因缘品》	(122)
-------------------	-------

2.《中论·观本住品第九》	(127)
---------------------	-------

3.《中论·观法品第十八》	(130)
---------------------	-------

4.《中论·观涅槃品第二十五》	(134)
-----------------------	-------

5.《中论》校勘说明	(138)
------------------	-------

6.《百论·破情品》	(140)
------------------	-------

7.《百论·破尘品》	(142)
------------------	-------

四、经部及其发展	(144)
----------------	-------

经部及其发展之一：《成实论》摘抄(一)	(144)
---------------------------	-------

1. 论门及立论	(144)
----------------	-------

2. 三世有无问题	(146)
-----------------	-------

3. 一切有、一切无问题	(150)
--------------------	-------

4. 有中阴、无中阴问题	(159)
--------------------	-------

经部及其发展之二：《成实论》摘抄(二)	(160)
---------------------------	-------

5. 心性本净因客尘故不净问题	(160)
-----------------------	-------

6. 有我、无我(有人、无人)问题	(160)
-------------------------	-------

7. 根知、识知	(164)
----------------	-------

8. 成实关于假名之学说	(168)
--------------------	-------

9. 附录：金陵刻经处版本叙文	(172)
-----------------------	-------

经部及其发展之三：《俱舍论》(附《光记》)摘录(一)	(175)
----------------------------------	-------

1. 无为法	(175)
--------------	-------

2. 无表色的有无	(181)
-----------------	-------

3. 从眼、耳、鼻谈到蕴、处、界三项假实问题	(187)
------------------------------	-------

4. 根见、识见之讨论	(193)
-------------------	-------

经部及其发展之四：《俱舍论》(附《光记》)摘录(二)	(205)
----------------------------------	-------

5. 论俱生法之一——色法俱生	(205)
-----------------------	-------

6. 论俱生法之二	(212)
-----------------	-------

(1) 心、心所法俱生	(212)
-------------------	-------

(附录：《成实论·立无数品》)	(215)
-----------------------	-------

(2) 论不相应行——得非得	(216)
经部及其发展之五:《俱舍论》(附《光记》)摘录(三)	(225)
7. 论不相应行——四相	(225)
(附录:《成实论·不相应行品》)	(238)
8. 无为非因非实有	(239)
9. 论有表、无表	(247)
经部及其发展之六:《俱舍论》(附《光记》)摘录(四)	(259)
10. 论无表之有无	(259)
11. 三世有之讨论	(269)
经部及其发展之七:《俱舍论·破我执品》(附《光记》)摘录(五)	(282)
经部及其发展之八:《俱舍论记》卷第九十九、一〇〇	(296)
五、唯识 法相学说	(323)
(一) 唯识 阿赖耶识缘起	(323)
(二) 法相 百六法	(340)
附录一 印度非外道的或关于佛教的资料(备存)	(348)
附录二 印度哲学的资料(非外道或有关佛教、另存的)	(366)
附录三 存档	(374)
附录四 有关资料汇编	(386)
1. 关于用彤先生编选《印度佛教汉文资料选编》的说明 汤一介	(386)
2. 佛典举要	赵建永整理校注(389)
3. 汤用彤先生谈印度佛教哲学	武维琴整理(396)
4. 汤用彤先生对印度佛教思想的研究	武维琴(402)
5. 汤用彤有关印度佛教的研究	屈大成(410)
6. 汤用彤哈佛大学时期宗教学文稿探赜	赵建永(422)
7. 回忆汤用彤先生的治学精神及其两篇逸稿	石 峻(436)
《印度佛教汉文资料选编》整理说明	李建欣(444)

一、原始佛教

1.《沙门果经》

竺佛念 译

如是我闻：一时佛在罗阅祇，耆旧童子菴婆园中，与大比丘众千二百五十人俱。尔时王阿闍世韦提希子，以十五日月满时，命一夫人，而告之曰：今夜清明，与昼无异，当何所为作？夫人白王言：今十五日，夜月满时，与昼无异，宜沐发澡浴，与诸嫔女，五欲自娱。时王又命第一太子优耶婆陁，而告之曰：今夜月十五日，月满时，与昼无异，当何所施作？太子白王言：今夜十五日，月满时，与昼无异，宜集四兵，与共谋议，伐于边逆，然后还此，共相娱乐。时王又命勇健大将，而告之曰：今十五日，月满时，其夜清明，与昼无异，当何所为作？大将白言：今夜清明，与昼无异，宜集四兵，按行天下，知有逆顺。时王又命雨舍婆罗门，而告之曰：今十五日，月满时，其夜清明，与昼无异，当诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？时雨舍白王：今夜清明，与昼无异，有富兰迦叶，于大众中而为导向，多有知识，名称远闻，犹如大海，多所容受，众所供养，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心或开悟。王又命雨舍弟须尼陁，而告之曰：今夜清明，与昼无异，宜诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？须尼陁白言：今夜清明，与昼无异，有末伽梨瞿舍梨于大众中，而为导向，多有知识，名称远闻，犹如大海，无不容受，众所供养，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心或开悟。王又命典作大臣，而告之曰：今夜清明，与昼无异，当诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？典作大臣白言：有阿耨多翅舍钦婆罗，于大众中而为导向，多有知识，名称远闻，犹如大海，无不容受，众所供养，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心或开悟。王又命伽罗守门将，而告之曰：今夜清明，与昼无异，当诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？伽罗守门将白言：有

波浮陀迦旃那于大众中而而为导首，多有知识，名称远闻，犹如大海，无不容受，众所供养，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心或开悟。王又命优陀夷漫提子，而告之曰：今夜清明，与昼无异，当诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？优陀夷白言：有散若夷毘罗梨沸，于大众中而而为导首，多所知识，名称远闻，犹如大海，无不容受，众所供养，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心或开悟。王又命弟无畏，而告之曰：今夜清明，与昼无异，当诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？弟无畏白言：有尼乾子于大众中，而而为导首，多所知识，名称远闻，犹如大海，无不容受，众所供养，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心或开悟。王又命寿命童子，而告之曰：今夜清明，与昼无异，当诣何等沙门、婆罗门所，能开悟我心？寿命童子白言：有佛世尊，今在我菴婆园中，大王宜往，诣彼问讯，王若见者，心必开悟。王敕寿命言：严我所乘宝象及余五百白象。耆旧受教，即严王象及五百象讫，白王言：严驾已备，唯愿知时。阿闍世王自乘宝象，使五百夫人，乘五百牝象，手各执炬，现王威严，出罗阅祇，欲诣佛所，小行进路，告寿命曰：汝今诳我，陷固于我，引我大众，欲与怨家。寿命白言：大王！我不敢欺王，不敢陷固，引王大众，以与怨家，王但前进，必获福庆。时王少复前进，告寿命言：汝欺诳我，陷固于我，欲引我众，持与怨家，如是再三。所以者何？彼有大众千二百五十人，寂然无声，将有谋也。寿命复再三白言：大王！我不敢欺诳、陷固，引王大众持与怨家，王但前进，必获福庆。所以者何？彼沙门法常乐闲静，是以无声。王但前进，园林已现，阿闍世王到园门，下象，解剑，退盖，去五威仪，步入园门，告寿命曰：今佛世尊为在何所？寿命报言：大王！今佛在彼高堂上，前有明灯，世尊处师子座，南面而坐，王少前进，自见世尊。尔时阿闍世王往诣讲堂所，于外洗足，然后上堂，默然四顾，生欢喜心，口自发言：今诸沙门，寂然静默，止观具足，愿使我太子优婆耶亦止观成就，与此无异。尔时世尊告阿闍世王曰：汝念子故，口自发言，愿使太子优婆耶亦止观成就，与此无异，汝可前坐。时阿闍世王即前，头面礼佛足，于一面坐，而白佛言：今欲有所问，若有闲暇，乃敢请问。佛言：大王！欲有问者便可问也。阿闍世王白佛言：世尊！如今人乘象、马车，习刀、矛、剑、弓矢、兵杖、战斗之法，王子、力士、大力士、僮使、皮师、剃须发师、织鬘师、车师、瓦师、竹师、苇师，皆以种种技术，以自存生，自恣娱乐；父母、妻子、奴仆、僮使，共相娱乐，如此营生，现有果报。今诸沙门现在所修，

现得果报不？佛告王曰：汝颇曾诣沙门、婆罗门所，问如此义不？王白佛言：我曾诣沙门、婆罗门所，问如是义。我念一时至富兰迦叶所，问言：如人乘象、马车，习于兵法，乃至种种营生，现有果报。今此众现在修道，现得果报不？彼富兰迦叶报我言：王若自作，若教人作，斫伐残害，煮炙切割，恼乱众生，愁忧啼哭，杀生偷盗，淫佚妄语，逾墙劫贼，放火焚烧，断道为恶。大王！行如此事非为恶也！大王！若以利剑鬻割一切众生，以为肉聚，弥满世间，此非为恶，亦无罪报。于恒水南岸鬻割众生，亦无有恶报；于恒水北岸为大施会，施一切众，利人等利，亦无福报。王白佛言：犹如有人问瓜报李，问李报瓜，彼亦如是。我问现得报不？而彼答我无罪福报。我即自念言：我是刹利王，水浇头种，无缘杀出家人，系缚驱遣时我怀忿结心，作此念已，即便舍去。又白佛言：我于一时，至末伽梨拘舍梨所，问言：如今人乘象、马车，习于兵法，乃至种种营生，皆现有果报。今者此众现在修道，现得报不？彼报我言：大王！无施无与，无祭祀法者，亦无善恶，无善恶报；无有今世，亦无后世；无父无母无天，无化众生；世无沙门、婆罗门平等行者，亦无今世、后世，自身作证，布现他人；诸言有者，皆是虚妄。世尊！犹如有人问瓜报李，问李报瓜，彼亦如是。我问现得报不，彼乃以无义答。我即自念言：我是刹利王，水浇头种，无缘杀出家人，系缚驱遣时我怀忿结心。作此念已，即便舍去。又白佛言：我于一时，至阿夷多翅舍钦婆罗所，问言：大德！如人乘象、马车，习于兵法，乃至种种营生，皆现有果报。今者此众现在修道，现得报不？彼报我言：受四大人取命终者，地大还归地，水还归水，火还归火，风还归风，皆悉坏败，诸根归空。若人死时，床舁举身，置于冢间，火烧其骨如鸽色，或变为灰土；若愚若智，取命终者，皆悉坏败，为断灭法。世尊！犹有人问李瓜报，问瓜李报，彼亦如是。我问现得报不，而彼答我以断灭法。我即念言：我是刹利王，水浇头种，无缘杀出家人，系缚驱遣时我怀忿结心，作此念已，即便舍去。又白佛言：我昔一时，至波浮陀迦旃延所，问言：大德！如人乘象、马车，习于兵法，乃至种种营生，皆现有果报。今者此众现在修道，现得报不？彼答我言：大王！无力、无精进人无力、无方便；无因无缘，众生染著；无因无缘，众生清净。一切众生、有命之类皆悉无力，不得自在，无有怨讐，定在数中，于此六生中受诸苦乐。犹如问李瓜报，问瓜李报，彼亦如是。我问现得报不，彼以无力答我。我即自念言：我是刹利王，水浇头种，无缘杀出家

人，系缚驱遣时我怀忿结心。作此念已，即便舍去。又白佛言：我昔一时至散若毘罗梨子所，问言：大德！如人乘象、马车，习于兵法，乃至种种营生，皆现有果报。今者此众现在修道，现得报不？彼答我言：大王！现有沙门果报。问如是，答此事如是；此事实，此事异；此事不异；此事非异、非不异。大王！现无沙门果报。问如是，答此事如是；此事实，此事异；此事非异、非不异。大王！现有无沙门果报。问如是，答此事如是；此事实，此事异；此事非异、非不异。大王！现非有、非无沙门果报。问如是，答此事如是；此事实，此事异；此事非异、非不异。世尊！犹如人问李瓜报，问瓜李报，彼亦如是，我问现得报不，而彼异论答我。我即自念言：我是刹利王，水浇头种，无缘杀出家人，系缚驱遣时我怀忿结心，作是念已，即便舍去。又白佛言：我昔一时至尼乾子所，问言：大德！犹如人乘象、马车，乃至种种营生，现有果报。今者此众现在修道，现得报不？彼报我言：大王！我是一切智、一切见人，尽知无余，若行若住，坐卧觉寤，无余智常现在前。世尊！犹如人问李瓜报，问瓜李报，彼亦如是。我问现得报不，而彼答我以一切智。我即自念言：我是刹利王，水浇头种，无缘杀出家人，系缚驱遣时我怀忿结心，作此念已，即便舍去。是故，世尊！今我来此问是义：如人乘象、马车，习于兵法，乃至种种营生，皆现有果报。今者沙门现在修道，现得报不？佛告阿闍世王曰：我今还问，王随意所答。云何，大王！王家僮使、内外作人皆见王于十五日月满时，沐发澡浴在高殿上，与诸婬女共相娱乐，作此念言：咄哉！行之果报乃至是乎？此王阿闍世以十五日月满时，沐发澡浴于高殿上，与诸婬女五欲自娱。谁能如此及是行报者？彼于后时，剃除须发，服三法衣，出家修道，行平等法。云何，大王！大王遥见此人来，宁复起念言：是我僮使不耶？王白佛言：不也，世尊！若见彼来，当起迎请坐。佛言：此岂非沙门现得报耶？王言：如是，世尊！此是现得沙门报也。复次，大王！若王界内，寄居客人，食王稟赐，见王于十五日月满时，沐发澡浴于高殿上，与诸婬女五欲自娱，彼作是念：咄哉！彼行之报乃如是耶！谁能如此及是行报者？彼于后时，剃除须发，服三法衣，出家修道，行平等法。云何，大王！大王若遥见此人来，宁复起念言：是我客民食我稟赐耶？王言：不也，若我见其远来当起迎礼敬，问讯请坐。云何，大王！此非沙门现得果报耶？王言：如是，现得沙门报也。复次，大王！如来至真、等正觉出现于世，入我法者，乃至三明，灭诸暗冥，生大

智明,所谓漏尽智证,所以者何?斯由精勤,专念不忘,乐独闲静,不放逸故。云何,大王!此非沙门得现在果报也?王报言:如是,世尊!实是沙门现在果报。尔时阿闍世王,即从座起,头面礼佛足,白佛言:唯愿世尊受我悔过,我为狂愚,痴冥无识。我父摩竭瓶沙王以法治化,无有偏枉,而我迷惑五欲,实害父王,唯愿世尊,加哀慈愍,受我悔过。佛告王曰:汝愚冥无识,但自悔过;汝迷于五欲,乃害父王,今于贤圣法中能悔过者,即自饶益。吾愍汝故,受汝悔过。尔时阿闍世王礼世尊足已,还一面坐,佛为说法,示教利喜。王闻佛教已,即白佛言:我今归依佛,归依法,归依僧,听我于正法中为优婆塞,自今已后,尽形寿,不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒。唯愿世尊及诸大众明受我请。尔时世尊默然许之。时王见佛默然受请已,即起礼佛,绕三匝而还。其去未久,佛告诸比丘言:此阿闍世王过罪损减,已拔重咎。若阿闍世王不杀父者,即当于此座上得法眼净;而阿闍世王今自悔过,罪咎损减,已拔重咎。时阿闍世王至于中路,告寿命童子言:善哉!善哉!汝今于我多所饶益,汝先称说如来,指授开发,然后将我诣世尊所,得蒙开悟,深识汝恩,终不遗忘。时王还宫办诸肴膳,种种饮食,明日时到,惟圣知时。尔时世尊著衣持钵,与众弟子千二百五十人俱,往诣王宫,就座而坐。时王手自斟酌,供佛及僧。食讫去钵,行澡水毕,礼世尊足,白言:我今再三悔过,我为狂惑,痴冥无识;我父摩竭瓶沙王以法治化,无有偏枉,而我迷于五欲,实害父王,唯愿世尊,加哀慈愍,受我悔过。佛告王曰:汝愚冥无识,迷于五欲,乃害父王,今于贤圣法中能悔过者,即自饶益。吾今愍汝,受汝悔过。时王礼佛足已,取一小座于佛前坐,佛为说法,示教利喜。王闻佛教已,又白佛言:我今再三归依佛,归依法,归依僧,唯愿听我于正法中为优婆塞,自今已后,尽形寿,不杀、不盗、不淫、不欺、不饮酒。尔时世尊为阿闍世王说法,示教利喜已,从座起而去。尔时阿闍世王及寿命童子闻佛所说,欢喜奉行。

(金陵版《长阿含经》卷十七,又见《汉文佛经中的印度哲学史料》中)

2. 《梵动经》

竺佛念 译

如是我闻：一时佛游摩竭国，与大比丘众千二百五十人俱，游行人间，诣竹林，止宿在王堂上。时有梵志，名曰善念，善念弟子，名梵摩达，师徒常共随佛后行。而善念梵志以无数方便毁谤佛、法及比丘僧，其弟子梵摩达以无数方便称赞佛、法及比丘僧。师徒二人各怀异心，共相违背。所以者何？斯由异习、异见、异亲近故。尔时众多比丘于乞食后集会讲堂，作如是论：甚奇！甚特！世尊有大神力，威德具足，尽知众生志意所趣，而此善念梵志及其弟子梵摩达随逐如来及比丘僧，而善念梵志以无数方便毁谤佛、法及与众僧，弟子梵摩达以无数方便称赞如来及法、众僧，师徒二人各怀异心、异见、异习、异亲近故。尔时世尊于静室中，以天耳净过于人耳，闻诸比丘有如是论。世尊于静室起，诣讲堂所，大众前坐，知而故问：诸比丘！汝等以何因缘集此讲堂？何所论说？时诸比丘白佛言：我等于乞食后集此讲堂，众共议言：甚奇！甚特！如来有大神力，威德具足，尽知众生心志所趣，而今善念梵志及弟子梵摩达常随如来及与众僧，而善念以无数方便毁谤如来及法、众僧，弟子梵摩达以无数方便称赞如来及法、众僧。所以者何？以其异见、异习、异亲近故。向集讲堂，议如是事。尔时世尊告诸比丘：若有方便毁谤如来及法、众僧者，汝等不得怀忿结心，害意于彼。所以者何？若诽谤我、法及比丘僧，汝等怀忿结心起害意者，则自陷溺。是故汝等不得怀忿结心，害意于彼。比丘若称誉佛及法、众僧者，汝等于中亦不足以为欢喜庆幸。所以者何？若汝等生欢喜心，即为陷溺。是故汝等不应生喜。所以者何？此是小缘威仪戒行，凡夫寡闻，不达深义，直以所见如实赞叹。云何小缘威仪戒行，凡夫寡闻，直以所见如实称赞？彼赞叹言：沙门瞿昙灭杀，除杀，舍于刀仗，怀惭愧心，慈愍一切。此是小缘威仪戒行，彼寡闻凡夫以此叹佛。又叹沙门瞿昙舍不与取，灭不与取，无有盗心。又叹沙门瞿昙舍于淫欲，净修梵行，一向护戒，不习淫泆，所行清洁。又叹沙门瞿昙舍灭妄语，所言至诚，所说真实，不逛世人。沙门瞿昙舍灭两舌，不以此言坏乱于彼，不以彼言坏乱于此。有诤讼者能令和合，已和合者增其欢喜。有所言说，不离和合，诚实入心，所

言知时。沙门瞿昙舍灭恶口，若有粗言伤损于人，增彼结恨，长怨憎者，如此粗言，尽皆不为。常以善言悦可人心，众所爱乐，听无厌足。但说此言：沙门瞿昙舍灭绮语，知时之语、实语、利语、法语、律语、止非之语。但说是言：沙门瞿昙舍离饮洒，不著香华，不欢歌舞，不坐高床，非时不食，不执金银；不畜妻息、僮仆、婢使，不畜象、马、猪、羊、鸡、犬及诸鸟兽，不畜象兵、马兵、车兵、步兵；不畜田宅，种植五谷。不以手拳与人相加，不以斗秤欺诳于人，亦不贩卖券约断当，亦不取受抵债，横生无端。亦不阴谋，面背有异。非时不行，为身养寿，量腹而食；其所至处，衣钵随身，譬如飞鸟，羽翻身俱。此是持戒小小因缘，彼寡闻凡夫以此叹佛。如余沙门、婆罗门，受他信施，要求储积衣服、饮食，无有厌足；沙门瞿昙无有如此事。如余沙门、婆罗门，食他信施，自营生业，种植树木，鬼神所依；沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门，食他信施，更作方便，求诸利养，象牙，杂宝，高广大床，种种文绣、氍毹、毼毼，纨缜被褥，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门，食他信施，更作方便，求自庄严，酥油摩身，香水洗浴，香林自涂，香泽梳头，著好华鬘，染目紺色，拭面庄饰，纓纽澡洁，以镜自照，著宝革屣，上服纯白，戴盖执拂，幢麾庄严，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门，专为嬉戏，棋局博弈，八道、十道至百千道，种种戏法，以自娱乐，沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门，食他信施，但说遮道无益之言，王者、战斗、军马之事，群僚、大臣骑乘出入，游戏园观，及论卧起、行步、女人之事，衣服、饮食、亲理之事，又说入海采宝之事，沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门，食他信施，无数方便，但作邪命，谄谀美辞，现相毁谤，以利求利，沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门，食他信施，但共诤讼，或于园观，或在浴池，或于堂上，互相是非，言我知经律，汝无所知；我趣正道，汝趣邪径；以前著后，以后著前，我能忍汝，汝不能忍；汝所言说，皆不真正，若有所疑，当来问我，我尽能答，沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门，食他信施，更作方便，求为使命，若为王、王大臣、婆罗门、居士通信使，从此诣彼，从彼至此，持此信授彼，持彼信授此，或自为，或教他为，沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门，食他信施，但习战阵斗诤之事，或习刀仗、弓矢之事，或斗鸡、犬、猪、羊、象、马、牛、驼诸兽，或斗男、女，或作众声、吹声、鼓声、歌声、舞声，缘幢倒绝，种种技戏，无不玩习，沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门，食他信施，行遮道法，邪命自活，占相男女，吉凶好丑，及

相畜生,以求利养,沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门,食他信施,行遮道法,邪命自活,召唤鬼神,或复驱遣,种种禳祷,无数方道。恐热于人,能聚能散,能苦能乐,又能为人安胎出衣,亦能咒人使作驴马,亦能使人聋盲瘖症,现诸技术,叉手向日月,作诸苦行,以求利养,沙门瞿昙无如是事。如余沙门、婆罗门,食他信施,行遮道法,邪命自活,或为人咒病,或诵恶术,或诵善咒。或为医方、针灸、药石,疗治众疾,沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门,食他信施,行遮道法,邪命自活,或咒水火,或为鬼咒,或诵刹利咒,或诵鸟咒,或支节咒,或安宅符咒,或火烧、鼠啮能为解咒,或诵知死生书,或诵梦书,或相手面,或诵天文书,或诵一切音书,沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门,食他信施,行遮道法,邪命自活,占相天时,言雨不雨,谷贵谷贱,多病少病,恐怖安隐,或说地动彗星,月蚀日蚀,或言星蚀,或言不蚀,方面所在,皆能说之,沙门瞿昙无如此事。如余沙门、婆罗门,食他信施,行遮道法,邪命自活,或言此国当胜,彼国不如;或言彼国当胜,此国不如。占相吉凶,说其盛衰,沙门瞿昙无如是事。诸比丘!此是持戒小小因缘,彼寡闻凡夫以此叹佛。佛告诸比丘:更有余法,甚深微妙大法光明,唯有贤圣弟子能以此法赞叹如来。何等是甚深微妙大光明法,贤圣弟子能以此法赞叹如来?诸有沙门、婆罗门,于本劫本见,末劫未见,种种无数,随意所说,尽入六十二见中。本劫本见,末劫未见,种种无数,随意所说,尽不能出过六十二见中。彼沙门、婆罗门以何等缘,于本劫本见,末劫未见,种种无数,各随意说,尽入此六十二见中,齐是不过?诸沙门、婆罗门于本劫本见,种种无数,各随意说,尽入十八见中。本劫本见,种种无数,各随意说,尽不能过十八见中。彼沙门、婆罗门以何等缘于本劫本见,种种无数,各随意说,尽入十八见中,齐是不过?诸沙门、婆罗门于本劫本见起常论言:我及世间常在,此尽入四见中。于本劫本见,言我及世间常存,尽入四见,齐是不过。彼沙门、婆罗门,以何等缘于本劫本见起常论言:我及世间常存,此尽入四中,齐是不过?或有沙门、婆罗门,种种方便,入定意三昧,以三昧心,忆二十成劫、败劫,彼作是说:我及世间是常,此实余虚。所以者何?我以种种方便,入定意三昧,以三昧心忆二十成劫、败劫,其中众生不增不减,常聚不散,我以此知:我及世间是常,此实余虚,此是初见。沙门、婆罗门因此于本劫本见,计我及世间是常,于四见中齐是不过。或有沙门、婆罗门种种方便,入定意三昧,以三昧心忆

四十成劫、败劫，彼作是说：我及世间是常，此实余虚。所以者何？我以种种方便，入定意三昧，以三昧心忆四十成劫、败劫，其中众生不增不减，常聚不散，我以此知：我及世间是常，此实余虚，此是二见。诸沙门、婆罗门因此于本劫本见，计我及世间是常，于四见中齐是不过。或有沙门、婆罗门以种种方便，入定意三昧，以三昧心忆八十成劫、败劫，彼作是言：我及世间是常，此实余虚。所以者何？我以种种方便，入定意三昧，以三昧心忆八十成劫、败劫，其中众生不增不减，常聚不散，我以此知：我及世间是常，此实余虚，此是三面。诸沙门、婆罗门因此于本劫本见，计我及世间是常，于四见中齐是不过。或有沙门、婆罗门有捷疾相智，善能观察，以捷疾相智，方便观察，谓为审谛，以己所见，以己辩才，作是说言：我及世间是常，此是四见。沙门、婆罗门因此于本劫本见，计我及世间是常，于四见中齐是不过。此沙门、婆罗门于本劫本见，计我及世间是常，如此一切尽入四见中。我及世间是常，于此四见中齐是不过。唯有如来知此见处，如是持，如是执，亦知报应；如来所知又复过是，虽知不著，以不著则得寂灭，知受、集、灭、味、过、出要，以平等观，无余解脱，故名如来，是为余甚深微妙大法光明，使贤圣弟子真实平等，赞叹如来。复有余甚深微妙大法光明，使贤圣弟子真实平等，赞叹如来。何等是诸沙门、婆罗门于本劫本见起论，言我及世间半常、半无常？彼沙门、婆罗门因此于本劫本见计我及世间半常、半无常，于此四见中齐是不过。或有是时，此劫始成，有余众生福尽、命尽、行尽，从光音天命终，生空梵天中，便于彼处生爱著心，复愿余众生共生此处。此众生既生爱著愿已，复有余众生命、行、福尽，于光音天命终，来生空梵天中。其先生众生便作是念：我于此处是梵、大梵，我自然有，无能造我者，我尽知诸义典，千世界于中自在，最为尊贵，能为变化，微妙第一；为众生父，我独先有，余众生后来，后来众生我所化成。其后众生复作是念：彼是大梵，彼能自造，无造彼者，尽知诸义典，千世界于中自在，最为尊贵，能为变化，微妙第一；为众生父，彼独先有，后有我等；我等众生，彼所化成。彼梵众生命、行尽已，来生世间，年渐长大，剃除须发，服三法衣，出家修道，入定意三昧，随三昧心，自识本生，便作是言：彼大梵者能自造作，无造彼者，尽知诸义典，千世界于中自在，最为尊贵，能为变化，微妙第一，为众生父，常往不变。而彼梵化造我等，我等无常、变易，不得久住。是故当知：我及世间半常、半无常，此实余虚，是谓初见。沙门、婆罗