

重大现实问题研究

SIGNIFICANT & CURRENT ISSUES STUDIES

甘宁地区回族社区

城市化进程中传统文化的
损失及传承机制研究

姜克银·著



社会科学文献出版社
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

作者简介

姜克银，女，1975年出生，安徽省颍上县人。宁夏大学中国阿拉伯国家研究院研究人员，宁夏大学阿拉伯学院教授。2012年在浙江大学英语语言文学专业获博士学位，2015年在美国哈佛大学完成博士后研究工作。主要从事英语语言文学、伊斯兰跨文化等领域的教学、研究工作。先后主持完成国家社科基金项目1项、宁夏回族自治区哲学社会科学基金项目3项、宁夏社会科学院2012年宁夏重大现实问题研究项目1项、宁夏教育厅高等学校科学研究重点项目1项等；在《民族研究》等学术刊物上发表学术论文20余篇、出版英文学术著作1部；3项成果获省（部）级、厅级优秀科研成果奖。曾赴英国牛津大学进行访问交流和讲学活动。

宁夏大学中国阿拉伯国家研究院出版基金资助

重大现实问题研究
SIGNIFICANT & CURRENT ISSUES STUDIES

甘宁地区回族社区

城市化进程中传统文化的
损失及传承机制研究

姜克银·著

目 录

前 言	001
第一章 绪论	001
第二章 理论基础	035
第一节 城市化的概念	035
第二节 “回族社区传统文化”的内涵及特征	043
第三节 “城市化”话语霸权	050
第四节 前台、帷幕、后台理论	054
第五节 理论之网	063
第三章 甘宁地区回族社区传统文化	065
第一节 回族社区传统文化介绍	065
第二节 艾文化	071
第三节 口歌子文化	084
第四节 汤瓶文化	095
第五节 炉子文化	101
第四章 甘宁地区回族社区城市化话语	110
第一节 银川市与兰州市城市化规划	110
第二节 回族社区“城市化”文本内容	112
第三节 回族社区“城市化”文本的特点	132
第四节 城市化话语对回族社区传统文化的作用	135

第五章 甘宁地区回族社区传统文化的损失·····	142
第一节 “文化损失”研究现状·····	142
第二节 回族社区传统艾文化损失·····	147
第三节 回族社区传统口歌子文化损失·····	152
第四节 回族社区传统汤瓶文化损失·····	155
第五节 回族社区传统炉子文化损失·····	161
第六节 回族社区传统文化损失的形式及特点·····	165
第六章 甘宁地区回族社区传统文化传承机制·····	170
第一节 回族社区“前台”·····	170
第二节 回族社区“后台”·····	183
第三节 “前台、后台”和而不同·····	187
参考文献·····	192
后 记·····	201

前 言

随着城市化建设的进一步深入，甘宁地区回族社区传统文化在获得传承的同时，也遭遇损失的危机。本书以甘肃和宁夏的回族社区为例，分别研究回族社区城市化话语的具体内容及特点，回族社区“艾文化”、“口歌子文化”、“汤瓶文化”、“炉子文化”等传统文化的具体内容，以及它们与中国传统儒家文化价值的内在联系。辩证思考城市化话语与回族社区传统文化之间的关系，梳理回族社区传统文化变迁的轨迹及形式，探究回族社区传统文化损失的语言学上的原因。为了解决回族社区传统文化损失的难题，在前人关于少数民族文化保护与传承理论的研究基础上，提出“前台、后台”回族社区传统文化传承机制。希望在“‘城市化’与‘回族社区传统文化’”研究领域提出较新的观点。

本研究采用历史回顾、文献分析、记忆、访谈、观察、经验、比较等研究方法，得出以下结论：

(1) “城市化”是个体基于自身的经验赋予社会的意义，由不同话语体系建构，具有建构性、主观性、唯一性的特点。

(2) “回族社区传统文化”由回族社区内各种乡土语言构成，具有主观建构性、杂语共生性、文化性、历史性、情境性和主体间性的特征。

(3) 甘宁地区“城市化”话语一方面促进回族社区传统文化的传承，另一方面导致回族社区传统文化的损失。现代性话语是导致回族社区传统文化损失的重要原因。

(4) 在“前台、后台”理论指导下，甘宁地区回族社区需要对社区空间做出合理规划。一部分空间即“前台”，用于城市化建设，另一部分空间即“后台”，用于回族社区传统文化的保护。在传统言说方式的帮助下，甘宁地区回族社区里丰富而宝贵的文化资源才能被挖掘、整理并原汁原味地在“前台”呈现出来。保持“后台”传统言说方式也就保留了传统文化。

本研究具有以下创新之处：

(1) 研究理论创新。以建构主义相关理论为基础，重新界定“城市化”概念、“回族社区传统文化”概念，提出“城市化话语促进回族社区传统文化传承的同时也导致回族社区传统文化的损失”的新理论。

(2) 研究视角创新。关于回族社区传统文化变迁问题，与前期惯用的管理学、经济学、宗教学、建筑学的研究视角不同，从话语学的视角，除了关注精英阶层赋予回族社区的意义，还探索普通的、寻常百姓赋予回族社区的意义。多种意义相互渗透、相互竞争、自相矛盾、相得益彰，在前期传统回族文化学研究基础上有所创新。

(3) 研究方法创新。历史学和人类学的结合，通常指的是对人类学提出的问题通过历史研究来回答，或者是用人类学方法去考证或补充历史研究。课题的研究方法有所不同，包括当下和过去两个维度，即运用话语学、人类学、谱系学的方法。本研究通过查阅历史古籍，聆听村民历史记忆，呈现过去和当下对同一文化的不同价值观，给予少数民族地区城市化建设以启示。

第一章 绪论

一 选题依据及背景

课题围绕国家文化发展战略目标，面向国家急需和区域发展，立足甘宁地区回族社区传统文化传承，依据文化大繁荣大发展的战略需求、中华民族文化可持续发展的需求、服务内陆地区社会发展的需要、挽救中国自然村的客观需求，以城市化建设为背景。

（一）文化大繁荣大发展的战略需求

文化是人类社会发展过程中所创造的物质财富与精神财富的总和，是社会历史的积淀物，范围包括一个国家或民族的历史、地理、思维方式、价值观念、风土人情、传统习俗、生活方式以及行为规范。^①《中共中央关于深化文化体制改革推动社会主义文化大发展大繁荣若干重大问题的决定》中进一步肯定中华文化的巨大作用：在中华民族几千年的发展过程中，各个民族共同创造并传承了博大精深、缤纷多彩的中华文化，不仅为中华民族的传承与发展提供了源远流长的精神力量，同时也极大地推动了人类文明的发展。

我国甘宁地区是具有深厚历史传统的内陆地区，以黄河和黄土高原为依托形成了相对独立的区域文化，散发着浓郁的民族气息。宁夏和甘肃两省分别居住着全国 10% 以上的回族人口。回族社区多位于地理位置较偏僻的山区，在长期与自然生态环境相适应的过程中，回族人民创造了灿烂的民族文化。回族文化融合伊斯兰文化和中华文化，不但塑造了回回民族的民族心理、民族性格、民族气质，而且丰富了中华民族的文化宝库，是中华文化的宝贵财富。十八届六中全会向全党明确提出“建设社会主义文化强国”的

^① 邓晓东：《文化繁荣与村落体育文化发展》[J]，《体育科技文献通报》2012 年第 9 期，第 98~100 页。

战略目标，提出“增强国家文化软实力，弘扬中华文化，努力建设社会主义文化强国”的战略任务。“在当前的文化大繁荣大发展的时代背景下，全面研究回族文化，不仅有利于回族人民实现文化自觉，增强民族自豪感和凝聚力，而且有助于建设中华各民族和而不同、和合共生的和谐文化。”^①

（二）中华民族文化可持续发展的需求

中国的56个民族构成了灿烂的中华文化。中华文化的可持续发展离不开各民族文化的可持续发展。因此，要实现中华文化的可持续发展，必须要保护好多元的少数民族文化。西部大开发自2000年开始实施，至今已有16年。十几年间，西部大开发政策为西部地区少数民族文化的繁荣与发展做出了重要贡献。然而，在全球化浪潮的冲击下，文化同化的步伐不断加快。西部地区少数民族文化的多样性正面临着严峻的考验，突出表现是少数民族传统文化的衰落。失去了少数民族文化的多样性，无异于损害了中华民族的文化宝库。保护和建设民族文化，从根本上说是保存中华文明的结晶。在西部大开发的背景下，要充分认识和了解少数民族的文化对推动中华文化可持续发展的重要性，理解和尊重少数民族文化，关注他们的生活需要、价值判断和审美需求，尊重少数民族的生活方式，积极保持好中华民族文化的多样性。

（三）服务内陆地区社会发展的需要

中国自改革开放以来取得了跨越式发展，其成就举世瞩目。尤其在2008年爆发的空前激荡的世界金融危机之中，中国仍保持着强劲的发展势头，这种强烈反差无疑对各国产生了很强的吸引力，更是深深吸引着与我国长期保持友好关系的阿拉伯国家。由此而出现了近现代以来国际领域中的一种新现象和新变化——“向东看”。“向东看”在内涵上乃是关注中国等东方国家的发展模式，重新认识东方智慧，进而深化与中国等东方国家的交往。

阿拉伯国家正在开始的“向东看”是近现代以来发生的极其重要的战

^① 丁俊：《中伊合璧，文脉不绝——回族文化的核心理念探析》[J]，《回族研究》2007年第4期，第47~52页。

略选择，为内陆开放型经济区建设提供了历史性机遇。“9·11”事件之后，世界超级大国——美国加快对中东地区的政治整合与“民主改造”的步伐，实施“大中东计划”，其矛头直指沙特阿拉伯等海湾国家，引起了沙特等国的猜忌和不满。近年来，发端于美国的金融危机向全球蔓延，造成了世界经济的空前大衰退。西方各国深陷此次危机之中，经济上依赖于西方的阿拉伯各国也随之蒙受了重大损失。这种情况促使许多阿拉伯国家一方面减少对西方国家的依赖程度，另一方面则开始重新审视西方的发展道路，认真反思阿拉伯世界与西方大国之间的关系。

2012年9月12日，时任国务院副总理的李克强在“2012宁洽会暨第三届中阿经贸论坛”开幕式上宣布，同意在宁夏回族自治区设立内陆开放型经济试验区。宁夏内陆开放型经济试验区是我国内陆地区首个也是唯一一个覆盖整个省级区域的试验区，旨在将宁夏打造成向西开放的“桥头堡”，推动深化中国和阿拉伯国家经贸交流、投资合作和友好往来。面对阿拉伯国家正在开始的“向东看”的契机和宁夏回族自治区设立内陆开放型经济试验区的伟大机遇，中国要利用回族与阿拉伯民族文化上同源性的优势，以举办“中阿经贸论坛”为契机，全面普查回族文化，扩大与阿拉伯国家文化交流合作的范围，这不但是宁夏发展社会经济的现实需要，也是回族文化产业发展的长远趋势。

（四）挽救中国自然村的客观需求

2012年10月18日《南方周末》刊载了童丽丽和贺风玲撰写的一篇文章题为《两个人的村庄》的文章，文章中有这样一段评论：

“中国城市化是世界城市化史上规模最大、背景最为复杂、受益人口最多、问题也最为突出的城市化。”有学者曾这样描述中国的城市化，尽管存在问题与矛盾，城市化在中国已成为一个不可逆转的趋势。中国社会科学院发布的《社会蓝皮书：2012年中国社会形势分析与预测》显示，中国历史上第一次城市人口超过乡村人口，城市化水平超过50%。冯骥才在一次接受记者采访中表示：在2000年时，我国拥有360万个自然村，但到了2010年，这一数字变成了270万。也就是说，10年间就消失了90万个自然村。中国指数研究院今日发布的关于城市

化进程的专题报告，认为到2030年，中国城市化率将达到70%。这一系列数字表明中国从一个具有数千年农业文明历史的大国，进入到了以城市社会为主的新的发展阶段。中国社科院学术委员、社会学研究所所长李培林认为：“这种变化不是简单的一个城镇人口百分比的变化，意味着人们生活方式、生产方式、职业结构、消费行为以及价值观念都会随之发生极其深刻的变化。”

正如作者所述，以城市生产和生活方式为主导的现代发展模式将逐渐取代宁静、缓进的乡村传统，继续推动国家和时代的进步。在这场史上最大规模的人口迁徙和布局重组中，作为新城市人输出的起点，当今乡村社会从外观到内里都处于巨大的嬗变之中。一部分村落在这种变化中获得经济和社会发展的强劲动力，而另一部分则远远落在城市化步伐的后面，面临生存的危机。那些正在消失的边远自然村保留着相对完整的中国传统文化。皮之不存，毛将焉附？中国传统文化一旦消失将无法复制。通过传承中国自然村的传统文化有助于挽救即将消失的自然村。

“城市化”是中国自然村变迁的大背景。在城市化过程中，回族社区的数量也在逐年减少，回族社区传统文化逐渐损失。城市化赋予回族社区本土文化“现代性”的意义并建立了“现代性”与“传统性”互相对立的内在联系。这一“现代性”自产生伊始就以压倒众多本土意义的“气势”享有霸权地位，一部分多元的社区本土文化被边缘、失声甚至消亡。在这一背景下，学界急需探讨城市化（现代性）背景下回族社区本土文化损失与传承的重要问题。

二 回族社区传统文化的研究状况

回族是我国城市化程度最高的少数民族之一，回族把以清真寺为中心的聚居区称为“寺坊”，阿拉伯语将其音译为“哲玛尔提”，意为“聚集、集体、团结共同体”等。学术界也将“寺坊”称为“回族社区”。《中国伊斯兰百科全书》^①对这一社区的概念进行了界定：社区是中国伊斯兰教的传统组

^① 宛耀宾：《中国伊斯兰百科全书》[M]，四川辞书出版社，2007，第260页。

织形式之一。它以清真寺为中心、包括周围穆斯林居民的一种宗教和社会的群体单位，亦称“教坊”。依据伊斯兰百科全书，课题组把以清真寺为中心的聚居区称为回族社区。学术界多以我国西北地区的宁夏和甘肃两省区的回族社区为研究重点。

从国内回族社区文化研究文献的分布情况来看，20世纪90年代末，由于大量西方相关理论的引入，国内社区文化研究开始蓬勃发展，成果颇丰。与国内大多以年代为界限对文献进行历时研究的方法不同，课题组试图以国内回族社区文化研究的西方学派理论渊源为出发点，对国内回族社区文化研究文献进行综述，探讨当下回族社区文化研究的出路。国内回族社区文化研究的理论渊源大致来自三个学派：结构主义学派、功能主义学派和建构主义学派。

（一）结构主义学派

结构主义理论（structuralism）是认知心理学派中的一个分支，理论的起源最早可追溯至20世纪初。20世纪初，西方一部分学者对现代文化分工太细，只求局部、不讲整体的“原子论”倾向感到极为不满，渴望恢复自文艺复兴以来被中断了的注重综合研究的人文科学传统。他们纷纷阐发了“体系论”和“结构论”的思想，强调从大的系统方面研究结构性和规律性。1922年，奥地利哲学家路德维希·维特根斯坦在《逻辑哲学论》中提出：世界是由许多“状态”构成的总体，每一个“状态”是一条众多事物组成的锁链，它们处于确定的关系之中，这种关系就是这个“状态”的结构，也就是我们的研究对象。随着西方结构主义思潮的进一步发展，20世纪90年代，国内民族学大胆地引入结构主义。学者们模仿国外结构主义理论，把村落单位假设成为一个复杂的统一整体，认为其中任何一个组成部分的性质都不可能孤立地被理解，而只能把它放在一个整体的关系网络中去理解。下面以典型篇目为例证，说明国内结构主义社区文化研究的具体情况。结构主义社区文化研究通常把社区村落分为政治、经济、宗教、文化、婚姻、教育、体育、艺术等几个有机组成部分。研究内容也紧紧围绕这几个结构元素展开：

1. 回坊的结构及形成原因

马强、马泽梅^①在《从“七寺十三坊”到回坊十二寺——西安回族寺坊结构变化研究之一》一文中，梳理回坊内寺坊结构的变迁，回顾回坊结构由“七寺十三坊”演变为十二寺坊的过程，分析变迁的原因及未来走向；黄晓军^②在《少数民族聚居区社会空间演化及影响因素分析——以西安市“回坊”为例》一文中，以西安市回坊为例，探讨这一聚居区形成、发展以及转型的过程和阶段特征，分析影响西安市回坊发展变化的主要因素；周传斌、马雪峰^③在《都市回族社会结构的范式问题探讨——以北京回族社区的结构变迁为例》一文中分析传统都市回族社区社会结构的存在、延续以及这种社会结构所发生的变迁；刘莉^④在《论古代回坊形成的原因》中分析古代回坊的形成与发展以及回坊形成的原因；此外，刘莉^⑤在《古代回坊的形成与发展》中，还对比了蕃坊与教坊的区别。

2. 社区社会与经济

王帆^⑥在论文《社会网视角下的西北清真寺经济》中，以西北地区（主要是宁夏地区）清真寺经济与穆斯林社区之间的互动关系为研究对象，解析不同组织制度下甘宁清真寺经济的结构。马志博^⑦在硕士论文《临夏市经济发展与八坊回族社区》中，介绍临夏市及八坊概况，陈述临夏经济发

① 马强、马泽梅：《从“七寺十三坊”到回坊十二寺——西安回族寺坊结构变化研究之一》[J]，《西北民族论丛》，2010，第227~245页。

② 黄晓军：《少数民族聚居区社会空间演化及影响因素分析——以西安市“回坊”为例》[A]，载中国地理学会、河南省科学技术协会《中国地理学会2012年学术年会学术论文摘要集》[C]，中国地理学会、河南省科学技术协会，2012。

③ 周传斌、马雪峰：《都市回族社会结构的范式问题探讨——以北京回族社区的结构变迁为例》[J]，《回族研究》2004年第3期，第33~39页。

④ 刘莉：《论古代回坊形成的原因》[J]，《西安文理学院学报》（社会科学版）2005年第6期，第32~35页。

⑤ 刘莉：《古代回坊的形成与发展》[J]，《青海民族研究》2004年第3期，第54~59页。

⑥ 王帆：《社会网视角下的西北清真寺经济》[D]，中央民族大学，2009。

⑦ 马志博：《临夏市经济发展与八坊回族社区》[D]，陕西师范大学，2011。

展的历史与现状，并以服饰为例，探讨回族传统文化受到经济发展的冲击，重点分析经济发展对临夏八坊回族传统居住格局产生的影响。最后，阐释经济发展对八坊传统回族社区的影响。马志丽、丁耀全^①在《中国伊斯兰教清真寺经济模式及其结构功能探析》中陈述中国伊斯兰教清真寺经济的形成与发展，凝练出四种经济模式：清真寺经济；拱北、麻扎经济；门宦、道堂经济；宗教公社经济。他们认为，清真寺经济各自相对独立，寺与寺之间，社区与社区之间没有任何管辖、隶属关系，这一定程度上制约了清真寺经济的聚集。清真寺经济资源基本在社区范围内整合，或在社区的延伸范围内，而门宦、道堂经济对于社会经济资源的整合则超越了社区的局限，拥有更宽广的社会资源网络。

3. 社区文化、教育

马雯^②在论文《西安回坊民族小学教育现状研究》中主要对西安莲湖区回坊现存的民族小学的发展沿革及现状进行梳理和介绍；陈珊^③在论文《西安穆斯林聚居区居住文化与生活环境保护研究》中，以西安穆斯林聚居区的传统居住生活方式与居住环境的保护为主要研究对象，分析整个聚居区的历史与文化环境、延续历史文化的空间意向与生活特征；花倩^④从西安旧城区回坊空间的历史沿革和构成、回坊空间的结构和特征、社区发展的动力机制几个方面展开论述，提出保护与更新的措施；刘静^⑤在论文《城市回族社区更新改造中公共空间的建构研究》中，研究分析了回族社区的历史沿革、回族穆斯林民族文化、宗教文化和生活习俗及其对回族聚居区公共空间类型与空间形态的影响；蒋佳宁^⑥在论文《对牛街回族社区的人类学回访》中以

① 马志丽、丁耀全：《中国伊斯兰教清真寺经济模式及其结构功能探析》[J]，《青海民族大学学报》（社会科学版）2011年第4期，第100~103页。

② 马雯：《西安回坊民族小学教育现状研究》[D]，陕西师范大学，2012。

③ 陈珊：《西安穆斯林聚居区居住文化与生活环境保护研究》[D]，西安建筑科技大学，2005。

④ 花倩：《西安旧城区回坊空间的发展研究》[D]，西安建筑科技大学，2011。

⑤ 刘静：《城市回族社区更新改造中公共空间的建构研究》[D]，长安大学，2008。

⑥ 蒋佳宁：《对牛街回族社区的人类学回访》[D]，中央民族大学，2011。

北京牛街回族社区为研究对象,从饮食禁忌与都市回族认同、都市回族文化中心、民族节日、婚姻与家庭、民族教育与都市适应等方面进行分析与研究;卢璟^①以西安回坊的饮食文化为研究对象,在《试论西安回坊饮食文化的区域影响与社会认同》一文中表明西安回坊饮食文化的区域影响力遍及坊内区域和坊外区域,而在社会认同方面,回坊的饮食文化存在特色危机及文化危机;李健彪^②在《民族历史街区保护的意义和价值——以西安“回坊”改造为例》中分析回坊的形成和特色,探讨回族历史街区保护和城市现代化进程的关系;王超^③在《少数民族聚居区与城市现代化协调发展问题研究——从西安“回坊”谈起》中以西安市回族聚居区(回坊)为例,探讨少数民族聚居区的传统文化与现代化发展的矛盾。

4. 婚姻、宗教

马月鑫^④在《西安市回坊回族通婚圈研究》一文中,介绍回坊概况及回族传统文化与婚姻准则、回坊回族通婚圈的类型与特点及通婚圈的影响;张超^⑤在《“历史记忆”与“族群边界”视野下的宗教与民族认同》一文中探讨了西安回坊回族宗教与民族认同的关系;李景梅^⑥在《西安回族的民族认同研究》一文中选取西安市北院门辖区的老西安回族为研究对象,探讨西安回族的民族认同情况,分析影响因素,认识西安回族民族认同的层次;姚魏阳^⑦在文章《渭南回族研究》中分析渭南回族的概况、历史,介绍回族的

① 卢璟:《试论西安回坊饮食文化的区域影响与社会认同》[J],《南宁职业技术学院学报》2012年第2期,第1~5页。

② 李健彪:《民族历史街区保护的意义和价值——以西安“回坊”改造为例》[J],《城市问题》2010年第5期,第30~35页。

③ 王超:《少数民族聚居区与城市现代化协调发展问题研究——从西安“回坊”谈起》[J],《青海民族大学学报》(社会科学版)2012年第2期,第94~99页。

④ 马月鑫:《西安市回坊回族通婚圈研究》[D],陕西师范大学,2011。

⑤ 张超:《“历史记忆”与“族群边界”视野下的宗教与民族认同》[D],中央民族大学,2011。

⑥ 李景梅:《西安回族的民族认同研究》[D],中央民族大学,2010。

⑦ 姚魏阳:《渭南回族研究》[D],西北民族大学,2010。

经济、宗教文化、风俗习惯、教坊组织、宗教生活、经堂教育、清真寺概况等；马文帝^①在《苏菲派回坊空间浅析》中分析了苏菲派回坊形成的原因，认为伊斯兰文化的非主流地位和中国化伊斯兰教派的产生和发展是外因，苏菲派的诞生作为伊斯兰教发展过程中的一次神秘主义运动是内因。

根据研究需要，以上学者在运用结构主义理论的基础上，还运用了其他理论。例如：白凯运用情境认知理论和跨文化交际理论；周传斌、马雪峰运用社会、社区理论及社会结构与社会设置理论；马月鑫运用通婚圈、族际通婚的概念；陈珊运用“文化生态”、“人文保护”、“系统观”、“有机更新”等理论；花倩运用中心地理论、土地价值理论等理论；张超对民族、族群进行界定，引进“认同”理论、“边界”理论；刘静引入社区理论、回族社区理论、公共空间、公共系统理论；蒋佳宁运用族群理论、原生论、场景论、边界理论；王帆运用经济社会学理论、社会网理论等；李景梅运用“文化说”、“原生论”、“边界论”、“工具论”、“民族—国家及其意识形态构建说”等多种理论研究西安回族的民族认同。结构主义社区文化研究通常采用以定量为主，定性为辅的研究方法。

（二）功能主义学派

结构主义学者认为社区社会是一个由相互联系的不同部分所组成的系统，而且任何部分不能独立于整体而存在。任何部分所发生的变化将会引起一定程度的不平衡，进而带来其他部分也发生相应的变化，最终导致整个系统发生相应重组。20世纪90年代，国外功能主义逐渐进入中国。国内学者逐渐把功能主义和回族社区文化研究结合起来，主要对回族社区的重要组成部分——“清真寺”的功能进行研究。除了“清真寺”的功能，“坊”的功能、社区“权力结构”的功能等也受到国内学者的关注。下面以典型篇目为例，说明功能主义回族社区文化研究的现状。基于功能主义的回族社区文化研究，从内容上大致可分为以下几个方面：

^① 马文帝：《苏菲派回坊空间浅析》[J]，《民营科技》2008年第5期，第173～174页。