

中国佛学院学报  
《中国佛学》编委会  
编

# 中國佛學

总第四十一期  
二〇一七年



社会科学文献出版社  
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

中国佛学院(The Buddhist Academy Of China)为中国佛教的高等学府；1956年创办于北京，院址设在法源寺，1966年停办，1980年复校；60年来，为中国佛教界培养了一批弘法利生、寺院管理的优秀僧才。

《中国佛学》为中国佛学院的学报，其前身为佛教内部刊物《法源》，2010年更名后正式公开出版，由传印长老亲题刊名。刊出的文章既有本院法师、研究生的研究成果，也有教内外、学术界专家学者的专题研究，涉及与佛教相关的多方面内容。

地 址：北京西城区法源寺前街7号  
邮 编：100052  
电话/传真：010-83517500  
电子邮箱：zhongguofoxue@126.com

中国佛学院学报  
《中国佛学》编委会  
编

# 中國佛學

总第四十一期  
二〇一七年



社会科学文献出版社  
SOCIAL SCIENCES ACADEMIC PRESS (CHINA)

## 图书在版编目(CIP)数据

中国佛学. 总第41期 / 中国佛学编委会编. -- 北京:  
社会科学文献出版社, 2017.7

ISBN 978-7-5201-1010-5

I. ①中… II. ①中… III. ①佛教-宗教文化-中国-文集 IV. ①B949.2-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2017)第148922号

## 中国佛学 (总第41期)

---

编 者 / 《中国佛学》编委会

出 版 人 / 谢寿光

项目统筹 / 袁清湘

责任编辑 / 袁清湘

出 版 / 社会科学文献出版社·独立编辑工作室(010)59367202

地址: 北京市北三环中路甲29号院华龙大厦 邮编: 100029

网址: [www.ssap.com.cn](http://www.ssap.com.cn)

发 行 / 市场营销中心(010)59367081 59367018

印 装 / 北京季蜂印刷有限公司

规 格 / 开 本: 787mm × 1092mm 1/16

印 张: 17.75 字 数: 305千字

版 次 / 2017年7月第1版 2017年7月第1次印刷

书 号 / ISBN 978-7-5201-1010-5

定 价 / 69.00元

---

本书如有印装质量问题, 请与读者服务中心(010-59367028)联系

 版权所有 翻印必究

## 《中国佛学》顾问及编委会名单

主办单位：中国佛学院

总顾问：传 印 学 诚

顾 问：黄心川 方立天 楼宇烈 杨曾文

编 委 会：（以下按姓氏笔画排列）

圣 凯	卢 浔	向 学	行 空	纪华传	李四龙
园 慈	宏 海	张 军	张厚荣	张 琳	宗 性
宗 舜	思 和	济 群	理 证	黄夏年	湛 如

# 目 录

## · 汉传佛教 ·

### (一) 教史研究

- 元代邢州开元寺万安广恩禅师 ..... 杨曾文 / 1
- 虚云和尚对外友好交往活动略述 ..... 欧阳镇 / 14
- 吉藏生平考 ..... 蔡晓菁 / 33
- 印顺《中国禅宗史》研究评述 ..... 米进忠 / 48
- 刍议中古佛典序跋的文献价值 ..... 赵纪彬 / 58
- 中国佛学院建院和恢复办学历程之回顾 ..... 王丽心 / 75
- 桐柏山佛教源流考 ..... 张 倩 / 107

### (二) 义学研究

- 净影寺慧远《胜鬘经义记》之烦恼论 ..... 杨玉飞 / 113
- 法的疗愈（佛教医疗观）教学规划与研究进路 ..... 杜正民 / 125
- 周理彻庸《云山梦语摘要》研究 ..... 翟艳春 / 137
- 早期佛教中的授记研究  
——基于汉译《阿舍经》的考察 ..... 王鹤琴 / 147
- 五蕴学说再探  
——人·蕴、处、界三者互摄 ..... 魏 侗 思 和 / 155
- 藕益智旭大师的忏悔思想 ..... 贺志韧 / 165

慧叡作《喻疑论》之考证 .....	孙建生 / 174
吉藏关于《维摩诘所说经》宗旨的论述	
——以《净名玄论》为中心 .....	恣 振 / 182
净影慧远佛性思想研究 .....	智 清 / 213
憨山德清三教圆融观探析 .....	杨本华 / 229

### （三）佛教与传统文化

宋代杭州佛教中国化的特征、影响因素及其对后世佛教发展的影响 ...	张祝平 / 240
-----------------------------------	-----------

#### · 部派佛教 ·

说一切有部的法体实有论 .....	张敬川 / 255
-------------------	-----------

#### · 藏传佛教 ·

多罗那他对“宗义”思想的阐释

——以《中观他空思想要论》为中心 .....	何杰峰 / 264
------------------------	-----------

# Contents

## I. Buddhism in Chinese Tradition

### History Studies

- Chan Master Wan'an-guang'en of Xingzhou Kaiyuan Monastery of  
Yuan Dynasty Yang Zengwen / 1
- Memo of Ven. Xuyun's External Friendly Exchanges Ouyang Zhen / 14
- A Study of Ven. Jizang's Life Cai Xiaojing / 33
- Study and Comments on *History of Chan in China* by Ven. Yinshun Mi Jinzhong / 48
- A Discussion about the Literature Value of the Prefaces and Postscripts of Buddhist  
Scriptures in the Middle Ancient Times Zhao Jibin / 58
- A Review of the Establishment of the Buddhist Academy of China and Its  
History of Reopening Wang Lixin / 75
- A Research of the Origin of Buddhism in Tongbai Mountains Zhang Qian / 107

### Theoretical Studies

- A Study of the Discourse of Afflictions in *Commentaries on Śrīmālā-simha-nāda-sūtra*  
by Ven. Huiyuan of Jingying Monastery Yang Yufei / 113
- Teaching Plan and Research Approaches about the Healing of Dharma  
(Buddhist Outlook on Medical Treatment) Du Zhengmin / 125
- A Study of Ven. Zhouli-cheyong's *Summary of Yun Shan Meng Yu* Zhai Yanchun / 137
- A Study of Ryakarana in Early Buddhism-Based on the Study of the Chinese  
Version of Agama Sutra Wang Heqin / 147

- A Further Discussion on the Theory of Five Aggregates—Mutual Influence  
between Human Being • Aggregates, Fields and Divisions *Guo Dong and Si He* / 155
- Ven. Master Ouyi-zhiyu's Idea of Confession *He Zhiren* / 165
- A Research on Ven. Huirui's *Yu Yi Lun* *Sun Jiansheng* / 174
- Ven. Jizang's Discuss on the Theme of *Vimalakirti-nirveda* Sutra—Focus on  
*Jing Ming Xuan Lun* *Zi Zhen* / 182
- A Study of the Idea of Buddha Nature of Ven. Huiyuan of Jingying Monastery *Zhi Qing* / 213
- An Analysis on Ven. Hanshan-deqing's Idea of the Harmonious Coexistence of  
Confucianism, Buddhism and Taoism *Yang Benhua* / 229

### **Buddhism and Traditional Culture**

- The Characteristics of Sinicized Buddhism in Hangzhou in Song Dynasty, Influential  
Factor and its Influence over later Development of Buddhism *Zhang Zhuping* / 240

## **II. Sectarian Buddhism**

- The Idea of the Objective Existence of Svabhāva in Sarvastivada *Zhang Jingchuan* / 255

## **III. Buddhism in Tibetan Tradition**

- Taranatha's Interpretation on the Idea of "The Tenets of A Sect"  
—Focus on *The Essence of Other-Emptiness* *He Jiefeng* / 264

# 元代邢州开元寺万安广恩禅师

杨曾文

**【内容提要】** 文章对元代邢州开元寺开山祖万安广恩禅师的事迹、禅净不二和禅净双修的思想及其法系——“贾菩萨宗”做了考察和论述。

**【关键词】** 万安广恩 曹洞宗 刘秉忠 元世祖

**【作者】** 中国社会科学院荣誉学部委员、世界宗教研究所教授、博士生导师

邢台处在南北交通要道，自古以来为军政重镇。唐、宋二朝以此为治所先后设邢州、信德府；金朝亦设邢州。元初在此设元帅府，中统三年（1262）升为顺德府，立安抚司，后又改为顺德路，设总管府，领有九县。元世祖忽必烈在即位前一年，即元宪宗九年（1259）春，率兵在此与蒙古诸王相会，然后南下进攻南宋。

邢台在元代是佛教盛行地区之一，开元寺、天宁寺、净土寺皆为佛教名刹。在元世祖身边的机要文书和幕僚刘秉忠是邢台人，原在天宁寺为僧，名子聪。元世祖听从他的谏议，派良吏张耕任邢州安抚使，刘肃为副使，促使流民迅速回归复业，邢台得以大治。元世祖即位前两次临幸开元寺，对邢台政治和佛教都有很大影响。

元初曹洞宗在北方比较盛行，邢台的开元寺、天宁寺皆为曹洞宗传播中心。开元寺的万安广恩、天宁寺的虚照弘明及其弟子子颜、子淇等禅师，都是当时著名的禅师。

现仅据掌握的资料对开元寺万安广恩禅师、开元寺及其广恩的法系做概要介绍。

## 一 金末元初北方的曹洞宗和邢台

曹洞宗由唐代洞山良价（807～869）和他的弟子曹山本寂（840～901）相继创

立、传禅。进入宋代，云门宗、临济宗相继盛行，曹洞宗曾长期教势不振，直到北宋后期洞山下八世芙蓉道楷（1013～1118）时才逐渐得以振兴。道楷的法系在后世最有影响的有丹霞子淳与鹿门自觉两个法系。在丹霞弟子中，天童正觉（宏智正觉）、真歇清了最为有名，然而这两个法系在金、元两代已传承不明。金、元两代比较有影响的曹洞宗是属于鹿门自觉的法系。

鹿门自觉（？～1117），属洞山下第九世，传青州（在今山东）普照一辨禅师，然后是磁州（在今河北磁县）大明寺宝禅师（大明宝）——太原玉山寺体禅师（玉山体）。玉山体禅师的嗣法弟子中著名的有磁州大明寺雪岩慧满（雪岩满）、胜默光、冀州晖三位禅师。在雪岩慧满的嗣法弟子中著名的有燕京（后为中都、大都，今北京）报恩寺的万松行秀、仙岩德、玉山枝足等禅师。

万松行秀（1166～1246），是金末元初曹洞宗著名高僧，属于洞山下十四世。原籍河内解梁（在今山西省临猗西南），俗姓蔡，幼年离家到邢州净土寺从赞允（或作赞公）法师出家，受具足戒后北上参学，辗转至燕京庆寿寺投到胜默光禅师的门下，因不契，后至磁州大明寺礼以雪岩慧满禅师为师并嗣法。行秀禅师仿照宋代临济宗圆悟克勤编撰《碧岩录》的做法，编有《从容录》，对天童正觉禅师的百则颂古进行评述和提倡；又编撰《请益录》，对正觉的九十九则拈古作评述和提倡。他虽上承曹洞宗的法系，但在禅法上并非局限于曹洞一系，而是会通禅门五宗，吸收各宗的长处。

行秀有嗣法弟子120人，其中以少林寺雪庭福裕、大都报恩寺林泉从伦等禅师，以及士大夫耶律楚材、李纯甫等居士最有名。

福裕（1201～1275），号雪庭，在行秀晚年接任万寿寺住持，属于洞山下十五世。在元太宗窝阔台、元定宗贵由、元宪宗蒙哥三朝，临济宗僧海云印简受命掌管佛教事务。<sup>①</sup>福裕经印简和行秀的推荐，出任嵩山少林寺住持。元太宗死后，乃马真后临朝称制四年（乙巳，1245），福裕应请为尚未即位的忽必烈亲王在少林寺举行规模盛大的资戒法会。元定宗三年（戊申，1248）奉诏北上住持都城和林（在今

<sup>①</sup> 据元念常编撰《佛祖历代通载》卷21，印简于元定宗二年（1247）“颁诏命师统僧”；《元史》卷3《宪宗纪》记载，宪宗元年（1251）被任命掌管释教事，道士李志常掌道教事。

蒙古国鄂尔浑河上游的哈尔和林)的兴国寺。元宪宗蒙哥即位(辛亥,1251)后,曾召福裕至驻蹕的帐殿问法,得到赞许,此后奉诏在和林建北少林寺。他以此寺为中心传法,声望渐高,时人称他为“少林长老裕公”,有时自称“和林上都北少林寺嗣祖雪庭”。大约在元宪宗七年(丁巳,1257)四月印简去世以后<sup>①</sup>,福裕受任“僧都”,“总领释教”。在他的统领下,从各地得到废寺237所,安置很多僧尼居住,得以恢复修行和传法活动。

福裕看到以李志常为首的全真道教团大肆“谤讪佛门”并强力侵占佛教寺产,经上告朝廷,在元宪宗时期曾奉诏两次主持佛道二教辩论,皆以佛教取胜结局。福裕影响很大,投到他的门下及其法系嗣法者迅速增多。元世祖至元八年(1271)春诏全国佛僧入京会集,福裕法系的僧众竟达三分之一。<sup>②</sup>

由此,曹洞宗盛极一时。雪裕的法系形成北传曹洞宗,称为“少林派”。另据清代守一空成重编《宗教律诸宗演派》及迅雷明喜编《缙门世谱》,在洞山下十五世(曹山下十四世)之后形成江西“豫章派”。

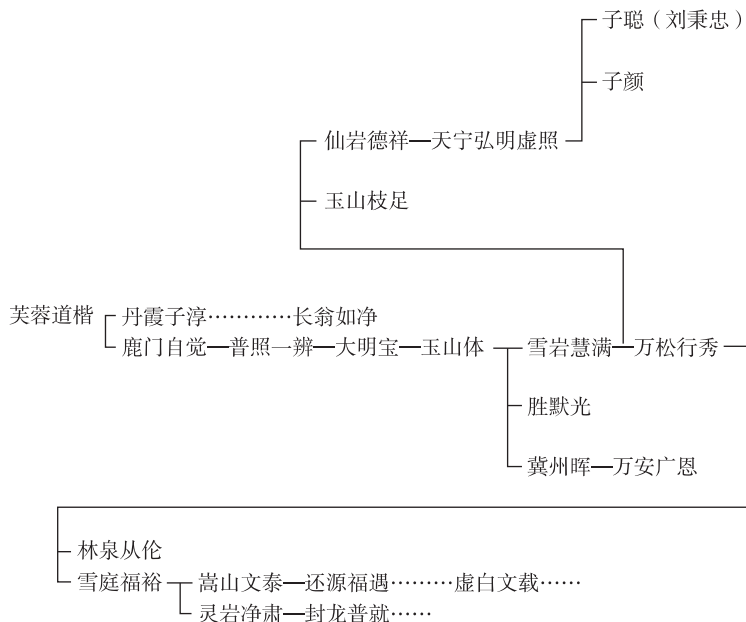
据清性统《续灯正统》的记载,邢台开元寺的万安广恩嗣法于玉山体的弟子冀州晖禅师,而天宁寺的虚照弘明则嗣法于雪岩慧满的弟子仙岩德祥禅师。按照在曹洞宗内的辈分,开元寺万安广恩与万松行秀为叔伯同辈,皆为洞山下第十四世,而天宁寺虚照弘明与雪庭福裕为同辈,比万安广恩与万松行秀低一辈,属于洞山下第十五世。

然而若据《宗教律诸宗演派》,曹洞宗在少林雪庭福裕禅师下分出的法系——少林派,传承世系的辈数以“福”字开始,“演派”共七十字。前十五字是:“福慧智子觉,了本圆可悟,周宏(弘)普广宗”,谓邢台天宁寺虚照宏(弘)明禅师属于洞山下二十六世、福裕下的十二世(宏字辈),而开元寺万安广恩禅师则为洞山下二十八世、福裕下的十四世(广字辈)。这可能是虚照与万安二人除有上述嗣法之外,又在别的场合从少林派禅师嗣法。一个人从不同法系的禅师嗣法是古今常见的现象。

<sup>①</sup> 元宪宗时印简主管佛教,因此福裕主管佛教理应在他之后。另据《辩伪录》卷3,元宪宗八年(1258)佛道论争时,奉命代表佛教的“头众”是福裕,代表道教的“头众”是张志敬,此当是福裕主管佛教的有力证明。

<sup>②</sup> 详见杨曾文《宋元禅宗史》有关章节,中国社会科学出版社,2006。

若据清净符编撰的《祖灯大统》和守一空成重编的《宗教律诸宗演派》所载曹洞宗法系并参照性统《续灯正统》所载鹿门自觉的法系<sup>①</sup>，可用如下表所示：



曹洞宗传承世系略表

## 二 万安广恩禅师生平

关于万安广恩的资料，现存记述比较详细的是元朝中奉大夫、征东行中书省参知政事王思廉撰《顺德府大开元寺弘慈博化大士万安恩公碑》<sup>②</sup>（下简称《万安恩公碑》）、翰林待制奉训大夫王恽撰《顺德府大开元寺重建普门塔碑铭》（简称《普门塔碑铭》），此外有民国18年（1929）北平京津印书局版《威县志》卷十五“人物”所载《万安大师传》（夹注后附王思廉撰《万安恩公碑》）、清光绪三十一年（1905）版《邢台县志》卷七“寺观·大圣塔”夹注附房山刘百熙撰《万安恩公塔记》节略。此外，在明代明河撰《补续高僧传》卷十七“明律篇”《贾菩萨传》，清代济能

<sup>①</sup> 清净符《祖灯大统》认为净因自觉即鹿门自觉，直承芙蓉道楷，而清性统的《续灯正统》认为是二人，以鹿门自觉承长翁如净。兹不详论。

<sup>②</sup> 载冀金刚、赵福寿主编《邢台开元寺金石志》，国家图书馆出版社，2013。

纂辑《角虎集》卷上《顺德万安广恩禅师传》及民国喻谦编撰《新续高僧传四集》卷三十六《元邢州开元寺沙门释广恩传》中，也载有详略不同的广恩传记，皆大体节录或转述前述碑文的内容。

万安广恩禅师（1195～1243），万安是号，俗姓贾，洺水县（今河北威县）张华里人。家世为农，不慕荣利，重德好施。父贾玉，有兄弟贾孚、贾珍二人。广恩到经镇（在今河北威县）的法云禅寺从坚禅师出家。坚禅师富有才识，对他训督极为严格。广恩严于律己，遵奉师父训导，勤勤恳恳地修学，唯恐“不得师心”<sup>①</sup>。然后，他从曹洞宗的晖禅师受具足戒并嗣法。晖禅师，史书上称“冀州晖”。清沙门性统编《续灯正统》卷三十五“目录”，把他与雪岩慧满禅师、胜默光禅师皆列为曹洞宗太原玉山体禅师的法嗣，未为立传，故身世事迹不详。

广恩禅师受戒之后，便行脚各地，访师问道，“参见名山老宿，精进勇猛”。不知何时，他又从曹洞宗以雪庭福裕为祖的少林派的禅师嗣法，受法名“广恩”。“广”字属曹洞宗少林派“普”字辈之后，属于少林派福裕下的十四世。

广恩在所参访之地常有似曾旧游之感，戒行严谨，寡言少语，举动谨慎。后来来到临城山的枣强县（在今河北衡水市）在一个霍姓的家宅修行五年，曾闭门绝食（辟谷），潜心诵持《大悲咒》。据记载，在一个隆冬时节，霍家的小孩到山间丛林打柴，采到两枚鲜桃，回来献给广恩吃。想不到广恩吃后，发生各种奇异现象，据载：“所求皆验，火莫之焚，暴莫之害，以致鸡啄香而爇（按：燃），牛受戒而驯，甘泉复已涸之井，斗米供万人之食”，以至于在甘陵（今邢台清河县）清理一所古塔基时，竟从里面发现写有“广恩”之名的古文。甚至有人在向他施舍之后感到后悔，想撤回施物时，回家打开筐篮，竟看到篮内装满荷花。消息传至四方，众人对广恩禅师更加信敬，认为他冥通佛与菩萨，显灵异奇迹（《万安恩公碑》）。

从此，人们对广恩“皆以贾菩萨呼之”。此后，他到临清（今属山东）居于夏堡寺。有位姓赵的监军，受到他的感化，致力行善。当时主管临清县的“大元帅”路通，听说广恩禅师的神奇事迹之后，请他出来主持净土道场。广恩便仿照东晋庐山慧远法师与刘遗民、雷次宗等名士在庐山结白莲社的做法，专修西方净土念佛法门，

<sup>①</sup> 参见《万安恩公碑》及《补续高僧传》卷17《贾菩萨传》。

受到赞誉。于是，名声日著。<sup>①</sup>

元太宗二年（壬辰，1230），统摄真定、大名、河间、济南、东平的“五路万户”“都元帅”史天泽（1202～1275）<sup>②</sup>、安国军节度使赵伯元<sup>③</sup>及两郡<sup>④</sup>僚佐连署疏书，请广恩禅师住持邢台开元寺。广恩禅师住持开元寺后，讲经说法，指导门下既禅修又念佛。当时北方尚未平静，因避战乱而逃难者很多。邢台地处南北要道，稍微平静，来此避乱或经过此地的商旅流民有时多得无处安身。广恩禅师慈悲为怀，尽力帮助安置住处给予救济，受到民众赞扬。<sup>⑤</sup>

邢台开元寺内原有圆照塔，是供奉唐代僧伽和尚的。僧伽和尚，唐高宗龙朔初年（661）来自葱岭以北何国，后南下泗州（在江苏省盱眙县境内，旧城已在16世纪末淹没）建寺。他的传世异事迹很多，被尊为“大圣僧伽和尚”，被视为“观世音菩萨化身”。唐中宗书赐其寺额“普光王寺”。僧伽和尚信仰在宋代已很盛行。<sup>⑥</sup>

开元寺圆照塔始建于宋，金朝大定五年（1165）予以重修，然而在元太祖八年（癸酉，1213）毁于蒙古兵进攻金朝占领的河北战争之中。<sup>⑦</sup>广恩禅师住持开元寺后，在官府主导和各地贫富信众施舍钱财、出人力的大力支援下，着手重建圆照塔，前后经过将近九年，于太宗十二年（1240）完成。

按《续灯正统》的说法，万安广恩与在燕京大万资寺的万松行秀是叔伯同辈。广恩曾应请赴大万寿寺出席资戒大法会，遵照万松行秀的安排登坛说戒，理深义妙，词语通达，四众听了赞扬不已。<sup>⑧</sup>

① 综合《角虎集》卷上《广恩传》、《威县志》卷15《万安大师传》的记载。

② 史天泽在明宋濂监修的《元史》卷155有传，另见元苏天爵辑撰《元朝名臣事略》卷7《丞相史忠武王传》。史天泽是在元太宗元年（己丑，1229年）任真定、大名、河间、济南、东平五路万户的。

③ 开元寺现存壬辰年（1232）《礼请广恩疏》残碑（载《邢台开元寺金石志》）中有“刺火赤”（当即达鲁花赤，意为长官）赵伯元之名。

④ 当为史天泽主管的真定和赵伯元主管的邢州。安国军节度使是金朝官衔，主治邢州。元脱脱《金史》卷20《地理志中》：“邢州，上，安国军节度。宋信德府钜鹿郡，安国军节度，天会七年（按：1129）降为邢州，仍置安国军节度……户八万二千九百九十二。县八、镇四。”赵伯元当原为金官，降蒙古国后称“达鲁花赤”，安国军节度是沿用金朝官衔。

⑤ 参考《新续高僧传四集》卷36《元邢州开元寺沙门释广恩传》。

⑥ （宋）赞宁：《宋高僧传》卷18《唐泗州普光王寺僧伽传》。

⑦ 《顺德府大开元寺重建普门塔碑铭》，载《秋涧先生大全集》卷67、《邢台开元寺金石志》；参考杨亮、钟彦飞点校《王恽全集汇校》卷67载文，中华书局，2013。

⑧ 参见《万安恩公碑》《普门塔碑铭》等。

### 三 万安广恩的禅净不二思想

万安广恩禅师上承曹洞宗禅法，然而现存资料中仅有极少文字记载他生前传法的内容。从仅有的资料中，可以判断他是主张禅净不二、禅净双修的。据《补续高僧传·贾菩萨传》记载，路通元帅请他说法：

元帅：愿闻净土之说。师曰：心体自净，杂用浊之，用若能一，是名著体，体即净心，心外无二，土净心净，其理无二。通闻叹服，曰：可谓要言不烦。

在中国，净土之说一般是指大乘《无量寿经》《阿弥陀经》等经所说信众修持一心念佛，死后能往生西方阿弥陀佛的极乐净土（或称安乐净土、安养净土）的净土法门。禅宗早期虽不提倡净土念佛法门，但也不反对，进入宋代以后一般以“唯心净土，自性弥陀”的思想加以会通和融合。宋初永明延寿（904～975）已提出“唯心念佛”和心净则随处“化生”净土的思想。《万善同归集》卷上载：“唯心念佛，以唯心观，遍该万法。既了境唯心，了心即佛，故随所念无非佛矣。”<sup>①</sup>以万法“唯心所造”的观点来观想一切，观想佛，如果领悟一切外境、佛皆是心的显现，那么随心念之所至，到处有佛，无一不是佛，自然到处是净土。

广恩禅师向路通讲的就是将净土法门与禅修见性思想加以会通，前提自然是禅宗主张的佛在自性、唯心净土的思想。他说，人的自性（心之体，真如、佛性）本来是清净的，只是因为有了情欲烦恼才使心体之上沾染污浊，如果能够专心修行，使心净纯一，净体显现（净体，即彰显心体、心性），心性即净，便能体悟到心净，所在即为净土，即“土净心净，其理无二”。

另外，据《万安恩公碑》记载，广恩禅师著有《白莲集》，主要内容是“以劝励世俗，由念佛三昧祈生安养，为趋道之捷径”。劝人一心修净土念佛法门，以期死后往生西方极乐世界（“安养”），认为这是达到解脱的最便捷的途径。万松行秀禅师看了此书，赞叹说：“此观音大师慈悲方便，济人利物之心也。”

<sup>①</sup> 《大正藏》卷48，第967页上。

宋代以后，中国佛教逐渐演变为以禅宗为主体的融合型佛教。在净土信仰方面，既主张“唯心净土，自性弥陀”，又提倡观想念佛和口称念佛以往生极乐净土，认为二者并行不悖。<sup>①</sup>应当说，在这方面延寿是先行者。南宋末年以后佛教界盛传假托宋初法眼宗永明延寿的名义所作的《禅净四料简》，大意是说修持禅法仅能使极少人达到解脱，而修持净土法门却可以使一切人往生净土，最后达到觉悟。《禅净四料简》是：

- 一曰：有禅有净土，犹如戴角虎，现世为人师，来生作佛祖。  
 二曰：无禅有净土，万修万人去，但得见弥陀，何愁不开悟。  
 三曰：有禅无净土，十人九蹉路，阴境若现前，瞥尔随他去。  
 四曰：无禅无净土，铁床并铜柱，万劫与千生，没个人依怙。<sup>②</sup>

所谓“有禅无净土”，是说如果修禅而不修净土法门，只能使少数人解脱，更多的人可能被禅观中出现的幻象迷惑而难以从中摆脱；“无禅有净土”，是说如果不修禅而只修持净土法门，却可以往生净土，必定达到觉悟；“有禅有净土”，说禅净双修既可使人现世为师，又能在来世做佛祖，如同长角之虎；“无禅无净土”，是说如果既不修禅又不修净土，死后必定下地狱而永无超脱之期。

可见，弘恩禅师是主张“有禅有净土”的。清代济能取“有禅有净土，犹如戴角虎”中的角虎二字，纂辑《角虎集》，选取主张禅净结合、禅净双修的高僧传记编入书中，也将弘恩传记载录于此书上卷。

#### 四 广恩入寂、开元寺建塔与刘秉忠

广恩于1243年（癸卯）入寂，年49岁，夏腊（出家年岁）30岁。弟子在方丈室内造龛将他全身置内封闭，七年后（1250，己酉），经刘秉忠奏请，忽必烈亲王降旨并派近侍率军士千人前来护持启龛，在方丈室之西建塔安葬。

① 《续藏经》第二编甲·第十三套第一册、明代大佑集《净土指归集》卷上、清代彭希谏编《净土圣贤录》初编卷3《延寿传》载有《四料简》偈颂。

② 明代大佑集《净土指归集》、清代彭希谏编《净土圣贤录》初编卷3《延寿传》。