



智者大师的故事

◎ 龚平/龚德金 搜集整理

湖北人民出版社

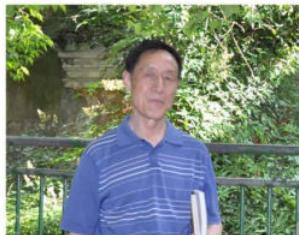
荆州市智者故里文化旅游开发有限公司出品

作者简介：

龚平，
女，1968年3月
出生于智者故里
湖北省公安县毛
家港镇螺丝湾
村，1990年毕业
于湖北大学汉语



言文学专业（自修）。现就职于公安县毛家港镇文化站，在文化站工作25年至今。曾在县级刊物发表过散文《乡趣》、纪实文学《铁骨柔情，赤胆忠心》、诗《含羞草》等文章。



龚德金，
男，1943年10月
出生于智者故里
湖北省公安县毛
家港镇螺丝湾
村。湖北大学中
文系毕业，长期
从事群众文化工

作，副研究馆员职称。1965年起，在《长江文艺》、《布谷鸟》等文艺期刊上发表小说、诗歌、故事、剧本、曲艺等作品数十篇（首），多次获省、市、县奖励。

智者大师的故事

◎ 龚平/龚德金 搜集整理

湖北人民出版社

图书在版编目 (CIP) 数据

智者大师的故事 / 龚平, 龚德金编著.

武汉·湖北人民出版社, 2016.1

ISBN 978-7-216-08848-0

I. 智… II. ①龚… ②龚… III. 智顓 (538-597) 一生平事迹

IV. ①B949.92

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2016)第005191号

出品人: 姚德海

责任部门: 重点图书分社

责任编辑: 傅爱民

封面设计: 邹平

责任校对: 范承勇

责任印制: 王超

出版发行: 湖北人民出版社

印刷: 荆州市翔羚印刷有限公司

开本: 710毫米×1000毫米 1/16

版次: 2016年1月第1版

字数: 100千字

书号: ISBN 978-7-216-08848-0

地址: 武汉市雄楚大道268号

邮编: 430070

印张: 14.625

印次: 2016年2月第1次印刷

插页: 30

定价: 30.00元

本社网址: <http://www.hbpp.com.cn>

本社旗舰店: <http://hbrmcbs.tmall.com>

读者服务部电话: 027-87679656

投拆举报电话: 027-87679757

(图书如出现印装质量问题, 由本社负责调换)

序 一

熊礼汇

智者，即智顓（公元 538—597 年），俗姓陈，字德安，祖籍颍川（今河南省许昌市），出生地位于今湖北省公安县毛家港镇。智顓是使佛教中国化的第一个宗派天台宗的实际创立者，因为隋代晋王（后来的隋炀帝）杨广尊称他为智者，故时人亦称其为天台智者禅师，或天台智者大师，或简称为智者大师。智者是我国古代几个少有的杰出的佛教思想家之一，真正的世界文化巨子。他所创立的天台佛理、佛法，在古代丛林、士林中深有影响，直到今天，仍为中国、日本、韩国广大佛教徒所信奉。智者创立天台宗，主要是通过诠释、阐发《法华经》（所谓“天台三大部”即为其所著《法华经玄义》、《法华经文句》和《摩诃止观》）完成的。《法华经》陈述的是古印度的佛教思想，智者巧用中国的思辨哲学及伦理观念加以阐发，故其佛法中国特色显著。于是后人称他为“东土小释迦”，或径称为“中国的小释迦”（日本梅原猛《三国传来的佛教》），以为“中国之有智者，犹西土之有释迦”（袁宏道《圣母塔院疏》），或谓“智者大师，释迦之化身也（印光大师《复永嘉某居士书》）。其出生地公安县，也因前有二圣佛法显灵、

后有智者大师开创天台之宗，而被称为“佛里”。

智者禅师一生“造寺 36 所、大藏经 15 藏，亲手度僧 14000 余人，造旃檀金同素画 80 万躯，传弟子 32 人”（灌顶《隋天台智者大师别传》）。事业辉煌而生平经历颇不寻常。其出生前后及年幼所为就具有浓重的传奇色彩：“母徐氏，梦香烟五采萦回在怀，欲拂去之，闻人语曰：‘宿世因缘，寄托王道，福德自至，何以去之？’又梦吞白鼠，如是再三，怪而卜之，师曰：‘白龙之兆也。’及诞育之夜，室内洞明，信宿之间，其光乃止。内外胥悦，盛陈鼎俎相庆，乃火灭汤冷，为事不成。忽而有僧叩门曰：‘善哉！儿德所熏，必出家矣。’眼有重瞳，二亲藏掩而人已知。兼以卧便合掌，坐必面西。年一纪来口不妄啖，见像便礼，逢僧必敬。七岁喜往伽蓝，诸僧讶其情志，口授《普门品》，初契一遍即得。”（唐释道宣《释智顓传》）智顓幼有异相，不单目耀双瞳，而且眉分八彩，肤不受垢。尝夜梦瑞像，手从窗入，三摩其顶！立志出家，誓为沙门。《荆州碑》则云：智顓初欲出家，其母谓之曰：“甘旨当谁供耶？”师即指茅为穗，指水为油。遂投湘州果愿寺落发。又多种文献记载：陈天嘉元年（560 年）入光州大苏山谒慧思禅师，慧思一见乃谓曰：“昔灵鹫同听《法华经》，今复来矣！”得其宗旨，慧思曰：“汝于陈国有缘。”智顓即诣金陵，随处阐化。在金陵瓦官寺讲经八年，备受陈朝君臣僧俗的敬重，诸大臣甚至“停朝事”毕集于寺听他宣讲佛法。尝梦登高山见一僧以手招之，曰：“此天台山也。”遂往天台，居北峰螺溪之上。智顓在天台华顶结庵清修时，首倡僧人戒酒饮茶，坐禅论道，“以茶供佛，参透茶禅一味”。以茶助修，赋予茶性以佛性。陈宣帝闻之，特为其建寺，赐名修禅寺，并割始丰县以供其用。陈后主一年连下十七道敕向

智顓问候和请教，多次请他入宫说法和亲临法筵听讲。隋文帝致书慰勉，晋王杨广坚请智顓授菩萨戒，迎于扬州，执弟子礼。智顓名其法号为“总持”，杨广即尊称他为“智者”。杨广平陈，迎顓西上，止于玉泉山，为其奏请立寺。玉泉寺建成后，又回故乡公安县造寺 12 所（仅在其故里就造有报本寺等四所寺庙），并重修二圣寺。在荆州盘桓数年，应杨广之请再到扬州撰《净名经疏》，次年复还天台。开皇十七年十月，智者行至剡东（今浙江新昌）石城寺百尺石像前，谓侍者曰：“观音来迎。”命笔作《观心偈》，唱《诸法门纲要》讫，趺坐而逝。翌年，杨广遵从智者遗愿在天台山南麓建寺，赐名国清寺。这些都是智者见于文献记载的往事，至于未见于文献记载的往事（如对于佛理的领悟、对僧徒的开导等），更不知有多少。真所谓智者故事多，说不胜说！

智者大师圆寂之后，他所创立的天台宗代代相续，绵延未绝。在日本和韩国，提起智者大师，广大佛教徒无人不知，至今还一次又一次组团到天台山国清寺参拜天台宗祖庭、追念大师功绩。不过在国内，智者研究却长期处于沉寂局面。直到 20 世纪 90 年代，海峡两岸佛教界和一些研究宗教的学者，才比较多地致力于对智者大师及其所创立的天台宗教义的研究，撰写了一批专著和专论，召开了几个规模大小不等的学术会议，这些无疑对宣传智者大师有积极作用。但是，和智者大师在中国乃至世界佛教史上的崇高地位相比，和智者大师对中国古代乃至世界传统文化的巨大贡献相比，和智者大师对今天人类内心世界、人生智慧的广泛影响相比，仅有这些宣传，显然不够。何况关于智者大师及其天台学说的很多问题还需要作深入的研究，还有待正本清源，爬罗剔抉，去伪存真，以正视听。

比如智者的出生地，灌顶（追随智者 15 年，直到智者圆寂。大师众多著述皆由灌顶记录整理）《隋天台智者大师别传》有言：“智者俗姓陈氏，颍川人也。晋世迁都，家随南出，寓居江汉，因止荆州之华容县。”本来南宋志磐所著《佛祖统纪》已注明灌顶所言“华容”乃“今江陵府公安县”，可现当代中外许多讲智顫的书和文章，却说他是潜江人、监利人、岳阳华容人，只有极少数学者说他是公安县人。就是在他老家公安县，也只知道本县在明朝出了个公安派，是“三袁故里”；却不知早在陈、隋年间，就出了个开创佛教天台宗的祖师——智者大师，是实实在在的“智者故里”。直到 20 世纪初，这一结论才得以确认。从此，中外智顫及天台宗研究者、广大僧众和公安人，才弄明白：原来智者大师的出生地，就在明、清公安县所管辖的茅穗村大贤里，即今县内虎渡河西毛家港镇东北一带。于此可见，要深入研究智者大师，准确宣传智者大师，我们还有多少工作要做！

龚德金、龚平是智者大师一千四百多年后的“乡亲”，父女俩长期在智者故里——公安县毛家港镇文化部门工作，因而对智者知之较多。说到智者大师，两人往往下意识地流露出无限景仰之心和作为同乡后辈的自豪之情，总想为宣传智者大师、弘扬智者文化做点什么。近年来，国内天台宗的宗教活动日趋活跃，不时出现纪念智者大师的活动，而随着研究的深入和若干重要成果的面世，智者文化的精髓以及它作为中国六世纪佛教文化创新典范的伟大意义，特别是它的思想内核具有能为当下所用的特殊价值，已得到学者们的公认。虽然如此，智者大师其人其事，即使在智者故里，许多人仍然一无所知。有鉴于此，龚氏父女立志写一本书介绍智者事迹，以了却他们多年来要为宣传智者大师做点事情

的心愿。经过几年努力，他们终于写出了《智者大师的故事》。

《智者大师的故事》的素材，少量取自智者故里的传说，大量取自古代文献和中外学者的研究成果。其书偏于纪实，而可读性强，这与作者擅长编写故事、用语浅易、生动、流畅有关。主要执笔者龚德金先生“文革”前就在文学创作方面崭露头角，后来长期在基层从事文化工作，搜集、整理民间文学作品、参与多种文学创作，因而文思活络、笔意不俗。故书中不但能活灵活现地叙写民俗文化类的生活细节，还能把智者颇具思辨意味的天台佛理说得通俗易懂。我相信凡读过《智者大师的故事》的人，一定对智者其人及其所创立的天台宗会有许多具体的了解。当然，这本书还可以写得更好一些，在取材、叙述手法、甚至体例等方面还有可以改进的地方。我和龚氏父女都出生在智者故里（公安县毛家港镇），读其书有一种说不出的亲切感。我由衷地为《智者大师的故事》的出版而高兴，同时也热切希望他们能在写作此书的基础上，进一步深研智者佛理，融会时代精神，结合世人生活，写一本更有理论深度、更具现实意义的书，为弘扬智者文化作出更大的贡献。

2015年10月31日

于武昌南湖山庄梅荷苑

熊礼汇 出生于湖北省公安县毛家港镇茅穗里。武汉大学文学院院长教授、博士生导师。中国古代散文学会会长。

序 二

智者大师顓与公安茅穗里

麻天祥

公安，位于湖北省中南部长江南岸，南望潇湘，与洞庭湖平原一衣带水，北倚荆州，与三国古城隔桥相望，遥吟俯畅，逸兴遄飞，素有“湘鄂门户”之称。任人皆知“公安三袁”长于斯，兴于斯；殊不知，湮没无闻的茅穗里却是孕育伟大的思想家、中国天台宗的创始人智顓的圣地。公安茅穗里龚德金、龚平父女，常怀戚戚，而有志于此者，数年间，搜求故事与民间，成《智者大师的故事》一册，嘱予作文以记之。

智顓(公元 538—597 年)，俗姓陈，字德安，祖籍颍川(今河南许昌市)，出生于湖北公安县茅穗里，中国佛教天台宗的实际创始人。陈、隋两代，备受皇室恩宠。陈宣帝尊之为菩萨戒师，享国师之殊荣(《僧史略》卷下)。隋炀帝时，智顓虽隐遁山林，修法华三昧，炀帝屡诏，请问法要，礼为国师(《佛祖统纪》卷九)，并以“智者”称誉智顓，故后世称“智者大师”。

天台宗是中国佛教史上最早创立的佛教宗派，尊龙树为初祖，慧

文为二祖，其实，所谓三祖慧思才是天台哲学的奠基人。因其实际创始人智顒住天台山弘法创教而名之天台宗，又因其依据的主要经典是《法华经》，故又称法华宗。

北齐天宝五年（公元 554 年）慧思结庵光州大苏山，历时 14 年，以《法华经》为理论基础，著《法华安乐行》、《立誓愿文》等，主张“一心三观”，奠定了天台宗圆融实相的理论基础。公元 560 年，智顒时年 23 岁，师从慧思于光州（今河南光山县）大苏山。公元 575 年，南下浙江天台山（今浙江天台县城北），修习止观法门，成就圆融实相之学。晚年住家乡荆州玉泉寺，讲述“天台三大部”、“五小部”。公元 597 年圆寂。

智顒的天台宗宗旨，追求的是大乘圆顿境界，基本思想包括“三谛圆融”的核心观念、“一念三千”的现象分析、“性具善恶”的人性论、止观双修的方法论，以及推尊“圆融”的“五时八教”的判教思想。其思想不仅影响了佛教，以及其后占据佛教主流地位的禅宗，而且对中国传统哲学也产生了持续的重大影响。

智顒与中国佛教和中国文化

智顒生活在南朝末年至隋代初年，集前代南北佛学之大成而创建中国佛教天台宗，又称“法华宗”。俗姓陈，字德安。自幼信佛，后从慧思受业，证悟法华三昧。30 岁入金陵弘法，名震一时，著《小止观》；38 岁时初入天台山，建草庵；48 岁奉陈后主之召再到金陵，于光宅寺讲《法华经》，其弟子灌顶随闻笔录，遂成《法华文句》。智顒标新立异，判释经教，奠定了天台宗的理论基础。陈亡后，遂上庐山留居。隋开皇十一年（591 年）应晋王杨广邀请，到扬州为广授戒，

得“智者”称号，世称“智者大师”。后回故里，于当阳县王泉山玉泉寺，讲《法华玄义》和《摩诃止观》，由灌顶笔录成书。开皇十五年(公元595年)又从杨广之请至扬州，为之撰《净名经疏》。同年秋归天台山，重整山寺，至去世。智顓一生著述丰富，在佛教的中国化方面贡献巨大，其弟子灌顶在《隋天台智者大师别传》中说：“大师所造有为功德：造寺三十六所，大藏经十五藏，亲手度僧一万四千余人，造栴、金、铜素画像八十万躯，传弟子三十二人。”道宣评价说：“发轫南岳，弘道金陵，托业玉泉，遁迹台岭，三十余载，盛弘一乘”（《大唐内典录》卷五）。智顓著作宏富，大部分由灌顶笔录而成，主要代表著作有《法华玄义》、《法华文句》、《摩诃止观》，合称“天台三大部”；《观音玄义》、《观音义疏》、《金光明经玄义》、《观经疏》、《金光明经文句》，世称“天台五小部”。

智顓一生钻研佛法，综合般若、涅槃之教观于法华，“以法华为宗骨，以智论为指南，以大经（涅槃经）为扶疏，以大品为观法，引诸经以增信，引诸论以助成”^①，以“五重玄义”解释经题，以“四释”诠释经文，以“一心三观”、“十乘观法”开显“圆顿止观”法门，立“五时八教”的判教法，以“一念三千”的“性具说”和“三谛圆融”的两层实相说为中心思想，开创了后世民间佛教重信净土、重戒律的传统。智者大师一生为佛教弘大业，理论与实践之所及，在中华文化史及佛教史上影响极大。

智顓创立的天台宗也颇具国际影响。唐开元二十年(804年)，日本僧最澄、义真入唐从道邃、行满学天台教义，归国后开创日本天台宗，成为平安朝最盛行的二宗之一，13世纪创立的日莲宗，主要源

^① 唐君毅，中国哲学原论，原道篇卷三，中国哲学中之“道”之建立及其发展，台北：台湾学生书局，1986年，第一四〇页。

出天台宗，至现代又分出创价学会等新兴教派。日本天台宗对中国天台宗义理有进一步发挥，并结合密法、戒律为一体，形成了独自的日本特色。

出生地辨析：从潜江说、监利说、华容说到公安说

据原始史料记载，智顓的家乡为“荆州之华容县”，然而对这个“华容”的解释各家持不同的见解，诸如：潜江说、监利说、华容说和公安说，那么，究竟哪种说法最符合历史事实，历史的考证就很有必要。

日本爱媛大学邢东风教授对此付出了大量的辛劳，连续撰著《智者大师出生地论考》、《再论智者大师的出生地》，以及《遗迹调查与中国佛教史的研究》三篇重量级论文，详细考证了公安茅穗里就是智顓的出生地。邢教授认为，历史的考证并非仅仅根据通常的史地工具书人云亦云或是主观臆断，如此未免显得草率，而是要以历史的眼光，进行专门的文献考证和实地调查，甄别史料对应的时代和地理的朝代变化，谨慎得出结论。这里我们完全征引的是邢东风教授的成果。

距智顓生活之年代最近的史料中，有隋代当阳县令皇甫毘《玉泉寺碑》、隋代柳顾言的《天台国清寺智者禅师碑文》、智顓弟子灌顶的《隋天台智者大师别传》和唐代僧人道宣的《续高僧传》卷二十一《智顓传》，据这些材料可知，智顓的祖籍是颍川，在晋室南迁之际，他的祖先迁徙到“荆州之华容”，到了智顓的时代，陈氏家族已经在荆州华容生活了二百多年，因此，“荆州之华容”才是智顓本人的家乡。

那么“荆州之华容”究竟在什么地方？

古华容一带地处长江的荆江流域，属于古代云梦泽的范围，历史

上诸如江流改道、湖泊消长、水陆换位之类的自然巨变多有发生，行政区域划分也多有变化，再加上战争频仍，朝代更替，因此，历史上的华容及其周边各县屡经分、合、建、省，相应的名称、辖境、治所等也频繁变更，此类情况在魏晋南北朝时期尤为显著。令问题更复杂的是相关的史料记载缺失或不详，或错误，或存在歧义。于是，后人对“荆州之华容”的判断往往难以确定，才导致今日之众说纷纭。智顓本人的家乡“荆州之华容”涉及华容的行政区划和地名变化，有关章华台遗址和华容道所在地的研究成果可以提供参考。

关于华容地的历史建制，湖南当地学者结合实际地形及长江水道变迁和相关文献记载，提出了比较令人信服的说法。根据他们的研究，华容县始建于西汉初期，自汉武帝时隶属荆州刺史部南郡，大致相当于今湖南华容以及湖北监利、石首、公安东北一带，自三国至隋代，经历多次分合，辖境时大时小，但大体不出这一范围。西晋初期一度罢华容、置江安，不久又分江安置南安（大致相当于汉华容南部），再分江安置华容，隶属荆州南郡，太康五年（284年）又从华容划出监利、石首二县，古华容从此被一分为三。南北朝时期，刘宋元嘉年间（424年—453年）省石首入华容，隶属南郡；萧齐因之；后梁敬帝绍泰年间（555—557年）省华容入南安，华容的建制被取消。随开皇十八年（598年）改南安为华容，隶属巴陵郡。此时的华容大致相当于除监利以外的古华容之地。唐武德四年（621年）分华容置石首，华容隶属越州，辖境相当于汉华容的东南部。至此，华容的建制基本定型，以后历代无大变化。

由此可见，自魏晋至隋唐，华容县的建制历经多次变化，随着时间推移，其辖境范围也呈现为由大变小的趋势。在历史上，汉华容的

时间最长，辖境最广，给后人关于华容的解释带来很大的影响。西晋时华容大致相当于今华容与石首之地；梁末至随初大约四十年间没有华容的建制；隋代恢复的华容相当于今华容与石首之地；唐初以后，华容变成了“小华容”，这一格局延续至今。

关于“荆州之华容”的各种说法，根据以上古华容的建制更迭来看，从汉代至唐以后，潜江都不包含在华容的辖制之内，所以潜江说不成立。

监利说的理由不够充分。虽然监利源于汉华容，由于这种渊源关系，至今县城内还有“华容大道”，但是监利在西晋时期自华容析出，此后华容虽历经分、合、省、复，不再包括监利在内，并且在行政隶属关系上，监利县除了在晋代隶属荆州南郡以外，南北朝时期属郢州巴陵郡，隋唐时期属复州。智顛的徒弟灌顶所说“荆州之华容”如果是指汉华容，那不一定就是监利，汉时华容还包括后来的华容与石首，如果是指两晋南北朝以后的华容，那就更不可能是监利。

华容说成立的理由相对充分一些，但是也有局限。从华容的历史来看，该县除了废省期间以外，辖境范围始终包括今华容之地，无论是汉代、还是南北朝宋、齐、梁代，以及晋代和唐代，只要有华容的建制，就有今华容在内。由于古今华容原为一体，不像监利那样从华容分出而独立，所以相对而言，华容说成立的理由比监利说更为充足，但是可以支持华容说的理由也非常有限。因为华容说所说的华容是指现在湖南的华容，这个华容由唐代以后的“小华容”延续而来，它和监利一样，也是古华容的一部分，如果“荆州之华容”指汉代的古华容，那么就应包括今华容、监利和石首，如果指南北朝时期的华容，则包括今华容和石首。无论哪种情况，都超出了今华容的范围，而这

个超出的部分恰恰是华容所不能涵盖的，如果要断定这个华容就是现在的华容，那就与监利说同样，也必须有其他证据的支持。再者，晋代之华容隶属荆州，看似符合“荆州之华容”的提法，但是灌顶并没有交代这个提法是指哪个时代而言，自汉代置华容县至梁末废省一直隶属荆州南郡，这七百多年间，那一代的华容都可称为“荆州之华容”，所以无法断定就是晋代之华容。从隶属关系来看，属于荆州的华容存在于汉至南北朝期间，隋代以后的华容不再隶属荆州，因此隋以后的华容不符合“荆州之华容”的界定，“荆州之华容”只能是指到南北朝时期为止的华容。灌顶的《隋天台智者大师别传》作于隋代或唐初，如果作于隋代就与唐代的华容无关，如果作于唐代，唐代荆州不领华容，华容隶属岳州。可见，上述都与“荆州之华容”无关。所以，华容说的成立也要受到条件限制，而不能仅靠“华容”之名便可成立。

灌顶所说“荆州之华容”亦不指智顛生活的陈、隋时代。因为智顛生活的陈、隋时代，或无华容，或无荆州。华容自梁末取消，直到隋开皇年间才得恢复。陈代有荆州而无华容；隋代没有荆州的建置，开皇十八年之前亦无华容，而恢复之后的华容又属巴陵郡，这两个地名在时间和空间上都不相和，灌顶更不可能凭空杜撰出一个陈、隋时代的“荆州之华容”。

这样看来，潜江说、监利说和华容说都缺乏有力的证据证明自身合理性。那么智顛的出生地既不在监利，也不在华容，而是在另外某个地方，而且这个地方应与灌顶所说的“荆州之华容”有关。历史上还有一种说法，认为“荆州之华容”就是公安县，这个公安县就是今日湖北的荆州。

历史上的公安说主要见于三种文献史料：一是智顛传记的注释，

二是明代“公安三袁”的作品，三是方志文献。

公安是智顓家乡——公安说的立论依据

智顓传记的注释

公安说始于何时不得而知，但可以肯定在宋代已经出现。北宋宣和年间（1119—1125年），天台宗僧人昙照对灌顶的《隋天台智者大师别传》作了一部注释，书名《智者大师别传注》，是目前已知最早的公安说资料。其中有两条与智顓出生地相关的记述：

荆州属荆湖北路，今号江陵府，又改荆门军华容县。《后汉志》云：“古华容侯国。”即初灵王国基，今有章华台基存焉。《九域志》云：“乾德三年以汉华容地置建宁县。”今为公安县，今岳州华容县是也。^①

《荆碑》云：大师欲挈锡遍览诸方胜概，辞其母。母曰：“子今远游，父母甘旨依何人耶？”师运慈心，指其茅化为稻，指其水化为油。今有茅穗村、油河存焉。余尝问游荆州者，云：“昔华容县，今为公安县，有油河里茅穗村，俗人呼之。”^②

第一段的意思应该是说华容就是汉华容，而这个汉华容既是宋代的公安，也是岳州的华容县。这里，他根据文献史料认为智顓家乡的华容就是宋代的公安与华容。第二段是对《隋天台智者大师别传》中“后遭二亲殄丧，丁艰荼毒”二句的注解。昙照先引《荆州碑》的记

^①（宋）昙照《智者大师别传注》卷上，《续藏经》第134册，第614~615页。

^②（宋）昙照《智者大师别传注》卷上，《续藏经》第134册，第619页。