

中央民族大学“985工程”  
中国当代民族问题战略研究基地  
民族发展与民族关系问题研究中心  
博士文库



# 一个信仰群体的移民实践

——义乌穆斯林社会生活的民族志

THE IMMIGRATION  
LIVING OF THE FAITHFUL

马艳 著

中央民族大学出版社  
China Minzu University Press



中央民族大学“985工程”  
中国当代民族问题战略研究基地  
民族发展与民族关系问题研究中心  
博士文库

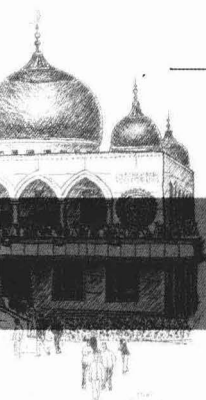


# 一个信仰群体的移民实践

——义乌穆斯林社会生活的民族志

THE IMMIGRATION  
LIVING OF THE FAITHFUL

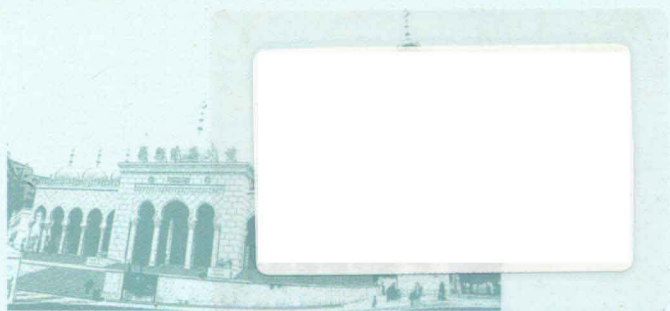
◎ 马艳 / 著



中央民族大学出版社  
China Minzu University Press

○ 责任编辑 / 张 山

○ 封面设计 / 布拉格



一个信仰群体的移民实践  
——义乌穆斯林社会生活的民族志  
The Immigration Living of the Faithful

ISBN 978-7-5660-0339-3



9 787566 003393 >

定价：30.00元

## 图书在版编目 (CIP) 数据

一个信仰群体的移民实践：义乌穆斯林社会生活的民族志/  
马艳著. —北京：中央民族大学出版社，2012. 11

ISBN 978 - 7 - 5660 - 0339 - 3

I. ①—… II. 马… III. ①穆斯林—社会生活—调查报告—义乌市 IV. ①B969. 2

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2012) 第 283597 号

## 一个信仰群体的移民实践——义乌穆斯林社会生活的民族志

---

作 者 马 艳

责任编辑 张 山

封面设计 布拉格

出 版 者 中央民族大学出版社

北京市海淀区中关村南大街 27 号 邮编：100081

电话：68472815（发行部） 传真：68932751（发行部）

68932218（总编室） 68932447（办公室）

发 行 者 全国各地新华书店

印 刷 者 北京宏伟双华印刷有限公司

开 本 880 × 1230（毫米） 1/32 印张：11.625

字 数 290 千字

版 次 2012 年 11 月第 1 版 2012 年 11 月第 1 次印刷

书 号 ISBN 978 - 7 - 5660 - 0339 - 3

定 价 30.00 元

---

版权所有 翻印必究

## 博士文库编辑委员会

主任：白振声

副主任：丁 宏

编 委：（按姓氏笔画为序）

王庆仁 祁庆富 吴楚克 张国杰 张海洋

李 丽 杨筑慧 苏发祥 邵献书 徐万邦

黄有福

## 序

博士研究生培养的核心是创新能力。虽然不是每个博士都能具备这种素质和激情，但如何使他们向这个目标靠近，则是博士生教育所应担当的责任。1998年5月4日，江泽民总书记在庆祝北大建校100周年大会上向全社会宣告：“为了实现现代化，我国要有若干所具有世界先进水平的一流大学。这样的大学，应该是培养和造就高素质的创造性人才的摇篮。”如何培养这样的人才，是中国高校，特别是被列入“985工程”重点建设的大学所努力探索的目标。

“民族发展与民族关系问题研究中心”属于中央民族大学“985工程”中国当代民族问题战略研究哲学社会科学创新基地。中心成立后，坚持教学与科研并重、学术研究与人才培养相互促进的方针，不断探索创新型人才培养的模式。“博士文库”就是我们为此而搭建的一个学术平台。本中心在“985工程”二期建设过程中先后吸收了150余人参与调研工作，其中一半以上是相关专业的在读博士、硕士研究生。他们的参与既保证了这支队伍的专业化和年轻化，有利于成果的创新，同时在科研实践中提高了自己的专业素质和研究能力。他们所撰写的成果多是对民族发展与民族关系等相关问题的探讨，这正是我们中心的学术定位，即为解决边疆与少数民族社会发展问题提供借鉴和理论支持。这样的人才培养方式我们将继续下去，并力争在实践中不断完善。

在今天这个以经济发展和技术竞争为主题的时代，急功近利和功利主义的观念常常使社会科学与人文精神受到忽视。但一些青年博士能够不随波逐流，不赶浪头，致力于被视为“冷门”的民族学人类学研究。从他们身上，我们看到了毅力、智慧、社

会使命感和创新精神。发表他们的作品，也是对“人文精神”的彰显。

民族学人类学倡导人类不同群体之间要宽容、尊重、公正、理解，这个主张具有重要的社会意义。世界上每个人都会自觉不自觉地认为自己民族的文化是最好的，最优秀的。这既是一种天生的感情，也是一种偏见。当今弥漫于世界各地的不同民族、文化之间的歧视甚至争斗，正是源于这种偏见。偏见往往是由于隔阂造成的。而民族学人类学就是要打破这种隔阂。它主张这样的道理，就是人类文化虽然形式各异，但都是各民族适应特殊环境而形成并发展的，都对本民族的生存和发展产生过实际价值，因而人们对文化的价值判断都是相对的。不同民族之间，对不同的文化和生活方式应该互相尊重、相互理解、取长补短。要求文化与文化间，民族与民族间，也包括人与人之间要“各美其美，美人之美”，就是不仅要保持本民族的、自己的美，也要懂得欣赏学习他人的、他民族的美，也只有这样才能达到“美美与共，天下大同”，建设一个美好和谐的社会。从这个角度讲，民族学、人类学等人文社会学科对于促进社会的和谐与人类进步具有不可替代的作用。

目前，我国在校博士生规模已经跃居世界前列，然而我们所追求的不该只是数量，更需要质量的提升。为博士生提供创新能力自由发展的平台，鼓励他们在实践中独立思考，提出解决社会问题的有创造力的分析和思考，就是这套“博士文库”的目标。

当然，创新不是一蹴而就，而是一个艰难的过程。特别是对于年轻人来说，在创新中出现的幼稚和缺陷都在所难免。希望我们年轻的博士们不断努力，一步一个脚印，不断向更加成熟的高度攀升。

丁 宏

2009年2月26日

# 目 录

|                               |       |
|-------------------------------|-------|
| 绪论 .....                      | (1)   |
| 第一章 中阿贸易与义乌穆斯林现象 .....        | (23)  |
| 第一节 中阿贸易与穆斯林移民的历史关联 .....     | (24)  |
| 一、中阿贸易的历史沿革 .....             | (25)  |
| 二、贸易行业与中国穆斯林的历史关联 .....       | (31)  |
| 第二节 义乌市场发展 with 中阿贸易的拓展 ..... | (38)  |
| 一、义乌市场的发展历程 .....             | (38)  |
| 二、新时期中阿贸易与义乌市场的互补型关系 .....    | (47)  |
| 第三节 移民小环境与义乌穆斯林的集聚 .....      | (54)  |
| 一、关于移民小环境的研究与思考 .....         | (55)  |
| 二、义乌穆斯林群体的构成 .....            | (59)  |
| 小 结 .....                     | (76)  |
| 第二章 日常实践与生存空间的构建 .....        | (77)  |
| 第一节 日常实践的主体——贸易 .....         | (79)  |
| 一、贸易经济的文化规则 .....             | (80)  |
| 二、贸易企业构建的内在空间 .....           | (87)  |
| 三、贸易转型与商业空间的拓展 .....          | (93)  |
| 第二节 逐市而居与生存空间的变迁 .....        | (101) |
| 一、代表性的“点儿” .....              | (101) |
| 二、“点儿”的变化与分布图 .....           | (106) |
| 三、城市化与“点儿”的扩散 .....           | (108) |



|                          |       |
|--------------------------|-------|
| 第三节 清真餐饮业对社会空间的拓展 .....  | (111) |
| 一、规模型餐厅 .....            | (112) |
| 二、兰州牛肉拉面馆 .....          | (121) |
| 三、其他清真饮食业 .....          | (124) |
| 第四节 寻根经济对生存空间的跨越 .....   | (128) |
| 一、寻根经济的宗教内涵 .....        | (129) |
| 二、投资与“回路” .....          | (132) |
| 小结 .....                 | (134) |
| <br>                     |       |
| 第三章 宗教实践与社会事实的整体关联 ..... | (136) |
| 第一节 信众发展与伊斯兰教传播 .....    | (138) |
| 一、信众发展与伊斯兰教传入 .....      | (138) |
| 二、清真寺的变迁与伊斯兰教的传播 .....   | (142) |
| 三、小礼拜点的发展 .....          | (148) |
| 四、宗教组织的构建 .....          | (151) |
| 第二节 宗教实践与革新 .....        | (157) |
| 一、中和的主麻日仪式 .....         | (157) |
| 二、独特的宗教惯习 .....          | (164) |
| 三、教派格局与观念 .....          | (167) |
| 第三节 宗教实践中的干预要素 .....     | (174) |
| 一、政治权力的干预 .....          | (175) |
| 二、地方传统宗教文化生态的变迁 .....    | (177) |
| 三、信众群体的直接干预 .....        | (179) |
| 四、宗教从业者的主观引导 .....       | (182) |
| 小结 .....                 | (185) |
| <br>                     |       |
| 第四章 制度性社会的应对 .....       | (187) |
| 第一节 穆斯林墓地 .....          | (188) |

---

|                            |       |
|----------------------------|-------|
| 一、穆斯林葬礼的宗教内涵和社会功用 .....    | (188) |
| 二、义乌穆斯林墓地的现状 .....         | (190) |
| 三、土葬的文化冲突 .....            | (191) |
| 第二节 第二代教育 .....            | (193) |
| 一、借读与返乡读书 .....            | (194) |
| 二、送饭 .....                 | (200) |
| 三、阿拉伯学校 .....              | (202) |
| 四、信仰的传承与家庭教育 .....         | (203) |
| 五、一个穆斯林幼儿园 .....           | (208) |
| 小结 .....                   | (214) |
| <br>                       |       |
| 第五章 多重移民网络的展开 .....        | (215) |
| 第一节 作为社会资本的关系网络 .....      | (216) |
| 一、人类学关于作为社会资本的“关系网络” ..... | (218) |
| 二、强关系——就业的主要路径 .....       | (219) |
| 三、弱关系——创业的社会资本 .....       | (225) |
| 第二节 信仰学习班 .....            | (232) |
| 一、语言学习班 .....              | (234) |
| 二、文化论坛 .....               | (236) |
| 三、情感联谊 .....               | (238) |
| 四、学习班“QQ群” .....           | (240) |
| 第三节 商人互助组织 .....           | (241) |
| 一、伊犁老马家的社会关系网 .....        | (243) |
| 二、义乌阿拉伯商人俱乐部 .....         | (248) |
| 三、义乌青海商会 .....             | (253) |
| 四、浙江省少数民族企业家协会 .....       | (262) |
| 小结 .....                   | (264) |

|                             |       |
|-----------------------------|-------|
| <b>第六章 认同的建构与表达</b> .....   | (266) |
| <b>第一节 认同的双重维度观察</b> .....  | (266) |
| 一、社会性层面 .....               | (267) |
| 二、宗教文化维度 .....              | (271) |
| <b>第二节 跨国文化圈的认同</b> .....   | (274) |
| 一、盖头——宗教文化标签 .....          | (275) |
| 二、宗教禁忌与禁酒运动 .....           | (281) |
| 三、日常性功修的规范 .....            | (285) |
| 四、语言资本与认同构建 .....           | (287) |
| <b>第三节 “他者”眼中的穆斯林</b> ..... | (289) |
| 一、族际互动及其影响 .....            | (290) |
| 二、义乌人眼中的穆斯林 .....           | (297) |
| <b>第四节 跨国族际通婚</b> .....     | (303) |
| 一、跨国通婚潮 .....               | (305) |
| 二、通婚家庭的文化选择 .....           | (309) |
| 三、通婚现象的讨论 .....             | (338) |
| <b>小结</b> .....             | (341) |
| <br>                        |       |
| <b>结语</b> .....             | (343) |
| <b>参考文献</b> .....           | (351) |
| <b>后记</b> .....             | (360) |

# 绪 论

## 一、研究主题及意义

“义乌穆斯林现象”表现为典型的劳动力国际性流动及城市国际化的综合现象，是城市人类学研究移民族群的经典样本，也是发生在当下中国具有代表性的有宗教信仰的少数民族流动群体现象。然而，学界关于“有宗教信仰的少数民族流动群体”的相关研究，从城市人类学角度切入的仍旧十分有限。以往研究多从其他理论和角度展开，如有将研究焦点放在阐明外来劳工流动机制等方面的；有将视点聚焦于外来流动人口在城市社会所面临的各种歧视性结构，并从“少数群体”的角度来进行的；城市社会学又多从移民群体所创建的移民企业及流动打工的青少年群体等社会性问题入手。上述成果一方面未能全面深入展示和描述一个完整的有宗教信仰的移民群体在居留地社会生活的全貌；另一方面未能探讨这类移民群体真实的生活方式以及支撑其生活方式的各种社会条件。这给针对这一类特殊群体的人类学研究留下了空白。

实际上，随着城市人类学的发展，人们越来越意识到传统的文化适应的理论框架已经难以对现代社会中某些新兴的移民族群现象进行充分解释了，而义乌穆斯林群体又是一个较为特殊的群体，其伊斯兰教信仰决定了他们不仅难以在短时间内为客观社会处于主体地位的族群所接纳，而且其生活方式因宗教和惯习而更显张扬。调查显示，随着群体在义乌居留时间的推移，群体以宗

教为纽带的自我认同不但没有减弱，反而在不断加强。不仅如此，在短短 20 年左右的时间里，他们甚至已经在义乌构建起了属于自我群体的生活世界。在义乌，他们工作生活不但不会感到不便，而且比起某些拥有伊斯兰教传承的地域似乎在宗教文化生活方面还略显正统。我们不禁要问：他们是怎样做到的呢？以一个边缘群体的身份而支撑起现代中阿贸易重要担当的一面，并几乎完整地“移植”了他们自我的宗教传统及生活方式。

这些也正是本书所想要书写的内容，即试图深入义乌穆斯林居留场所的内部，对其社会生活及其相关的“内外关系”展开民族志的深描。

首先，义乌穆斯林现象虽然是产生于现代社会的经济现象，但它并非现代中国社会的偶然产物，而是已经融入中国民族史及地方发展史的整体中，只有将其置于中国史及整个地域的历史过程中才能解读其所具有的历史意义和社会意义。正如王铭铭所说：任何跳过历史基础而展开的所谓“现代民族志研究”，都会面对历史的巨大挑战。民族志书写者若无法基于历史中存在的多重关系展开更广泛的思考，那么，其从时间之河切割下来的“现代”都将失去任何意义。<sup>①</sup>

其次，我们不能忽视义乌穆斯林作为一个信仰群体的特殊性。对于群体信仰世界的“超地方性”以及由此造成的族群认同的多元性及混合性的思考，是我们洞察群体日常性世界的重要路径。这些也使得我们能够对所观察到的义乌穆斯林群体独特的文化适应方式及过程展开正确的阐释，而它对城市移民理论研究的发展将具有学术的参考价值。

最后，重新回到主题——义乌穆斯林社会生活的民族志，这

---

<sup>①</sup> 王铭铭：《中间圈——“藏彝走廊”与人类学的再构思》，社会科学文献出版社，2008，第 115 页。

一开始就是笔者深入田野调查的目的。而在田野调查的实践中，笔者发现义乌穆斯林社会生活的方方面面对于一个民族学的研究者来说都具有“迷人”之处。你很难将照相机的镜头从主麻日聚礼时来自世界不同地域不同肤色不同装扮的人群中移开，很多次你也都会不自觉地留恋于阿拉伯女人客厅里薄荷茶的幽香。笔者对义乌穆斯林生活实践的把握多来自于自身对其生活的实践，相信只有将书写者亲身的生活实践与被研究主体的生活实践碰撞并融合之后，义乌穆斯林社会生活的民族志才能活生生地在我们眼前展开。而民族志的深描正是将这种对目标群体生活的体验内化之后的自然流露。通过了解群体生活的内在真实，作为国家、政府及社会才能对建设多元文化共存的社会提出具有建设意义的制度和策略。

鉴于上述缘由，对“义乌穆斯林现象”进行民族学、人类学及社会学等的比较研究，从其羁留场所显现的空间维度及群体文化折射出的时间维度立体地去认知，并通过观察、体验、把握和揭示这一独具多元文化特质的穆斯林群体的形成、变迁及文化脉动，将具有创造性和学科价值。

## 二、田野点的选取

自 20 世纪末 21 世纪初以来，大量中外穆斯林流动人口迅速集结于中国东南沿海一些省市从事商业贸易活动，并逐渐开始长期驻留，形成一种新兴的移民现象。若以中外穆斯林流动群体为主体展开调研，可供选择的目标城市包括广州、深圳、福建石狮、浙江义乌等地，然而，笔者最终锁定浙江义乌为田野点，主要原因是：（1）浙江义乌作为一个县级市，现有穆斯林人口（主要指常驻人口）与广州市旗鼓相当，远远超出深圳和石狮。（2）集中于东南沿海的穆斯林移民，主要从事与中阿贸易相关

的传统行业，而义乌是享誉世界的小商品集散地和国际贸易城，中阿贸易在义乌国际贸易中占有最重要的地位，具有行业的典型性。(3) 义乌没有历史上中阿贸易的传承及伊斯兰教的传播，改革开放前也没有真正成规模的穆斯林的进驻。而广州曾是历史上重要的中阿贸易港口，也因此有穆斯林原住民和伊斯兰教的传承，这些都给新时期广州的中阿贸易创造了先决条件。相比之下，义乌的穆斯林群体则需要面对更多的问题和困境。(4) 由于义乌地域狭小，穆斯林人口相对集中，各种社会问题和管理困境都更为凸显，民族学人类学视角的研究将有利于为出台普适性的民族宗教政策和管理方案提供参考。因此，义乌可以说是相关研究的最佳田野点。

义乌地处浙江省中部，是隶属金华的县级市。面积 1105 平方公里，人口 200 多万，其中本市人口 74 万，外来人口 143.3 万。义乌历史悠久，建县于公元前 222 年，1988 年撤县建市，目前下辖 6 镇 7 街道。历史上义乌曾是一个经济落后、地瘠人贫的农业小县，经过 30 年的改革和发展，2008 年义乌已经位居全国百强县第 8 位。<sup>①</sup>

历史上，义乌伊斯兰教的传入是以个人为载体，并没有形成规模型的穆斯林聚居区和相应的宗教文化遗存。从 20 世纪 80 年代开始，外来穆斯林才陆续进驻义乌，他们的目的主要是来义乌的小商品市场进行商业贸易活动。随着义乌小商品市场逐渐发展为现今的国际商贸城，大量穆斯林相继涌入义乌。截至目前，在

---

<sup>①</sup> 2008 年 7 月 6 日，第八届全国县域经济基本竞争力与科学发展评价报告在广州增城市揭晓，全国县域经济百强县（市）前 10 名分别是：江苏江阴市、江苏昆山市、江苏张家港市、江苏常熟市、江苏吴江市、浙江慈溪市、浙江绍兴县、江苏太仓市、福建晋江市、江苏宜兴市、浙江义乌市、浙江余姚市、山东荣成市。其中江阴市、昆山市、张家港市、常熟市并列第一。参见《强县不一定富民，全国县域经济百强县揭晓》，《中国青年报》2008 年 7 月 7 日第 7 版。

义乌长期居留的中外穆斯林已经超过2万人,其中65%是外国穆斯林,35%是中国穆斯林。此外,从义乌清真寺宣传册统计的主麻日参加聚礼的人数来看,2000年前后,义乌的外来穆斯林以外国穆斯林为主,总计260人。此后历年平稳增长,至2003年10月广交会和义博会期间,周五来清真寺参加聚礼的穆斯林增至1500人。而自2005年起,义乌中外穆斯林的人数开始出现快速飙升的态势,至2007年4月广交会和义博会,周五聚礼人数已经超过7000人。义乌因此被大众媒体称作中国华东地区的“阿拉伯村”。

目前,义乌的穆斯林现象已经备受世人瞩目,中外学者也纷纷前往考察。作为民族学研究者的笔者也因此对义乌的穆斯林群体产生了浓厚兴趣,于2010年4月至2012年10月先后五次、历时九个多月在义乌进行相关田野调查。

### 三、相关研究动态

“义乌穆斯林现象”主要关涉两部分内容,即城市穆斯林社区和穆斯林移民群体。本书所涉也主要涵盖了这两部分内容的相关研究。

#### (一) 城市穆斯林社区研究

总的来看,国内外学界对于中国穆斯林社区的研究,基本上铺陈出改革开放后民族学人类学对中国穆斯林研究的主要基调,其研究的角度和社区样本都较为丰富,对本书具有一定的借鉴意义。

##### 1. 国内相关回族学研究

宋志斌等主编的《一个回族村的当代变迁》、中国社科院民族学与人类学研究所编的《中国少数民族现状与发展调查丛书:同心县回族卷》、姚继德等主编的《云南民族村寨调查:回族——通海纳古镇》三本专著,是20世纪末回族学研究以民族



志和实地调查为基础的社区研究取向的最初成果。是运用民族学的研究方法，分别以县、乡、镇为“社区”的三本回族民族志，它们的学术意义在于“标志着当代中国回族民族志的建构已迈向一个有别于五六十年代，且以结合当代西方民族学、人类学研究范式为导向的新兴成果的展现阶段”。<sup>①</sup>从这三本专著之后，回族民族志的研究与写作开始与国际接轨。

良警宇的《牛街：一个城市回族社区的变迁》是对都市穆斯林社区所做的个案研究。作者以一位女性研究者细腻的观察，从社区的物理变迁引伸出社区功能及性质的变迁，并把握了时代的脉搏，挖掘出使牛街回族社区发生变迁的幕后推手是国家的力量和政府的干预。不仅目标社区的选取具有典型性，且书中涉及国家与地方社会的互动变迁的理论关照。马强的《流动的精神社区——人类学视野下的广州穆斯林哲玛提研究》以广州外来穆斯林为研究对象，具有鲜明的时代性和现实意义。作者将文本资料和田野调查有力地结合起来，将不同历史时期广州穆斯林文化的变迁置于当时历史的大背景中，其对广州多元族群互动、精神社区、网络社区的论述，表现出独特的现代视角。杨文炯的《互动：调适与重构——西北城市回族社区及其文化变迁研究》，是一部较为系统的专题研究著作，该著作田野工作扎实、资料丰富翔实且富有说服力，作者在此基础上利用人类学的相关理论进行探讨分析，从宏观角度对城市回族聚居区的现状和今后发展的趋势作出了理论的归纳和预测<sup>②</sup>。水镜君的《中原回族社区水南关的发展与文化变迁》，以社会学和人类学结合的方法，研究了河南沁阳市水南关回族社区的发展与民族关系，关注了社区文化的整合及特点，并对回族社区内部与外部文化之间互动展开了深入

① 张中复：《回族研究的“点”与“面”》，《回族研究》2003年第2期。

② 杨文炯：《互动、调适与重构》，民族出版社，2007，“序”第2页。