

灌縣宗教志

趙棟初題



灌 县 宗 教 志

内 部 发 行

《灌县宗教志》编辑组

一九八七年五月

主 编：王纯五

编 辑：李启明 萧代华

图片摄影：黄素英 白美荣

封面题字：赵朴初

校 对：兰长清 周清贵 萧代华

审 定：杨增宏 刘志勋 徐腾贵

目 录

《灌县宗教志》序	(1)
第一篇 道教	(3)
第一章 天师道发祥	(3)
第二章 灌县道教宗派	(8)
第一节 天师道正一派	(8)
第二节 全真道龙门派	(9)
第三节 上清派	(10)
第四节 清微派	(12)
第三章 全真道龙门派丹台碧洞宗	(13)
第一节 丹台碧洞宗的兴盛	(13)
第二节 丹台碧洞宗著名道士	(18)
第四章 道教宫观和道教团体	(23)
第一节 灌县道观	(23)
第二节 道观管理	(26)
第三节 道教团体	(28)
第五章 灌县道教的宗教活动	(29)
第一节 道教经典的整理	(29)
第二节 炼丹和武术	(31)
第三节 医药养生	(32)
第四节 斋醮戒律	(34)
第二篇 佛教	(37)
第一章 佛教在灌县的传播	(37)

第二章	灌县佛教的教派和寺庙	(40)
第三章	佛教团体和僧尼分布	(51)
第三篇	伊斯兰教	(53)
第一章	伊斯兰教的传入	(53)
第二章	灌县的清真寺	(54)
第三章	伊斯兰教组织和阿訇	(56)
第四篇	天主教	(57)
第一章	天主教的传入和教案	(57)
第二章	灌县天主教堂和信徒	(59)
第五篇	基督教	(62)
第一章	基督教的传入和教派	(62)
第二章	教会学校	(65)
第三章	“三自”爱国运动	(65)
第六篇	灌县宗教管理机构	(66)
第一章	机构沿革	(67)
第二章	解放以来的宗教工作	(68)
	编后记	(73)

《灌县宗教志》序

宗教是古代社会文化的重要因素。宗教有它自身发生与发展的历史，由具体条件而生，由具体条件而灭，不以人们的意志而转移。菩萨是农民立起来的，到了一定时期，农民会用他们自己的双手丢开这些菩萨，无须旁人过早地代庖。宗教在目前仍影响着部分人们。

宗教是由宗教徒、宗教组织、宗教思想（哲学、教义和道德戒规等）组成的社会实体，是人们社会的精神系统的一个支流。宗教反映着自然界和人类社会给人带来的苦难，也寄托着宗教徒对现实苦难的抗议、叹息，及对美好期望的祈求。在不同的历史时期，宗教对于不同的社会发展，曾起过促进或阻碍的作用。在今天，宗教界爱国人士正为统一祖国、振兴中华和世界和平贡献力量。

道教是我国土生土长的传统宗教。在历史长河中，道教曾对我国古代科学技术、医学、哲学、文学、艺术，甚至政治、经济等社会生活起过重大作用。道教的气功、丹功与武术这一特卓的修持方法，是中国防病、治病、延年益寿养生法的主流，是我国文化遗产的精华。

佛教来中国两千多年，中国早已成为佛法的宗土。伊斯兰教、天主教、基督教，也都成了中国的宗教，在中国独立自主地进行宗教活动。他们都对中国历史文化的发展产生过重大的影响。中国的宗教徒在宪法保护下，享受着

宗教信仰的自由。

为了如实了解一个地方的宗教，并保存资料以作为深入研究宗教的参考，在灌县新县志中试编了宗教志。

本志的编写，先后经过三次较大规模的讨论和修改，内容不断充实，史料也较为翔实。但仍难免有错漏之处，将在今后不断补充完善，深望各界人士指正，共襄盛举。

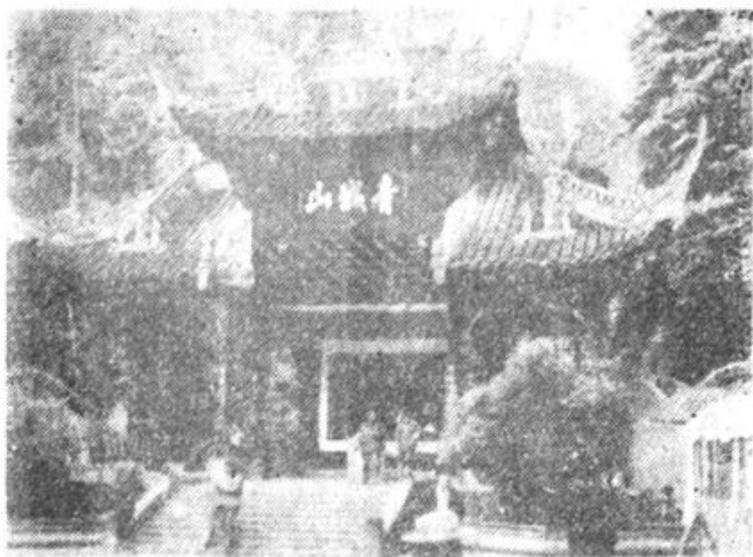
王家祐

一九八六年六月二十二日

第一篇 道 教

道教是我国固有的传统宗教。东汉顺帝时(126——144)张陵倡改五斗米道，奉老子为教主，以《老子五千文》为主要经典，于是逐渐形成道教的重要教派——天师道。

第一章 天师道发祥



青城山，又名天谷山。相传，古蜀国望帝杜宇氏在“天谷”中心建立了“成都戴天”之国（今青城成都戴天山）。张陵未来之前，青城山早就祭祀着从黄帝以来的五方神灵，这就是“西陵氏”（岷山部族）的“五老仙都”。青城山最早的神话是从父母两系（黄帝、西嫫）开始的。山有

“黄帝坛”、“轩辕峰”，有黄帝拜宁封为五岳丈人的丈人峰。《先天本纪》云：“黄帝南至青城山，礼中皇丈人，问真一之道。”西王母女系，则留下了“玉女洞”、“麻姑池”。《山海经·海内经》有“西南黑水之间，有都广之野，后稷葬焉。其城方三百里，盖天地之中，素女所出也。”的记载。巴蜀的原始巫教——“鬼道”（五斗米道的前身）很早以前就在青城流传（青城有鬼城山、誓鬼台、鬼界古碑）。⁴东汉时的青城山（世称“青城三百里”）是泛指蜀郡江原县（包括今灌县河西、崇庆县、大邑县一带）邛崃山脉东支诸山的总称。唐代道教学者杜光庭在《青城山记》中说：“天彭青城，连峰不绝……此山前号青城峰，后名大面山，其实一耳，同体异名。”《乙记》云：“青城有天国寺。”《方輿胜览》说：“天国山在永康县，左连大面，右接鹤鸣，前临狮子，后枕大隋。诸山络绎，不一其名，要皆青城之支峰矣。”明代蔡长通撰《鹤鸣山迎仙阁记》云：“青城为十大洞天之一、其周回几十里，地脉衍迤，分支为鹤鸣山。”可见古之青城山原包括天国山、鹤鸣山在内，比今日青城山范围更宽。

关于张陵的事迹，正史记载较略。晋人常璩在《华阳国志》中说：“汉末，沛国张陵，学道于鹤鸣山，造作道书，自称太清玄元，以惑百姓。”《后汉书·刘焉传》说：“（张）陵顺帝时客于蜀，学道鹤鸣山中，造作符书，以惑百姓，受其道者，辄出米五斗，故谓之米贼。陵传子衡，衡传子鲁。”《三国志·张鲁传》的记载，与此大体相同，只是将鹤鸣山记为“鹄鸣山”。《道藏辑要》有《汉天师世家》言其事较详：“祖天师，讳道陵，字辅汉，丰邑人也（今江

苏丰县)。永平二年(59)二十五岁以直言极谏科中之，拜江州(今重庆)令。谢官归洛阳北邙山，信炼三年……闻巴蜀沴气为灾，当往除之。初居阳平山(今彭县境)，感太上授以经箓之法。次登西城山，筑坛埴以降五帝。……还鹤鸣山。汉安元年(142)壬午上元，感太上垂车驾五白龙降(一说，永和六年)陵造作道书二十四篇，自称‘太清玄元’。汉安二年(143)七月一日，登青城山。山有鬼城鬼市，鬼众分为八部，日为民害，各有鬼帅领之。及至，鬼帅率其属迎敌，战败请求归顺，天师遂命五方八部六大鬼帅俱会于青城黄帝坛下，使人处阳明，鬼处幽暗，立二十四治(按即教民区)；增置四治，以应二十八宿正气。”青城山属于四游治之一，号为“青城都”。李膺《蜀记》说：张陵曾“避病疰于丘社之中，得咒鬼之术书，为之，遂解使鬼法。”《历世真仙体道通鉴·张道陵传》详细描述了他大战众鬼帅的事。赵公明原系青城山烁燿国鬼帅，被张陵降伏归顺后，封为“扶天广圣崇妙调清冲和真君玉元大将”，六大鬼王归于北丰，八部鬼帅窜于西域(见《清微神烈秘法》)。反映了张陵在青城山一带吸取改造巴蜀氏羌族巫教而创立道教的曲折过程。在道教初创期，结茅传道，散处民间游走，尚无固定宫观。但多在青城八百里范围的灌县、崇庆县、大邑县、彭县一带山区活动。宋代张君房在《二十四治图序》中说：“第三鹤鸣神仙治。治在其山，山与青城天国相连。”(从青城天师洞沿大火地山路捷径去鹤鸣山只六十余里)。杜光庭在《修青城山诸观功德记》中说：“太上命正一真人三天张君，自渠亭鹤鸣，顿驾兹岭，行明威之法，拔鬼城鬼市，刻石为天地日月，羊马台、三师坛、命魔幢，以誓鬼神，各

司昼夜；丹笔画山，青崖中断，笔迹在焉，经图攸裁。”青城山，（包括其支峰鹤鸣山）从此成为天师道的发祥地。历代天师多来此瞻仰祖庭。六十一代天师张仁晟在《天师谱》中说：“张陵死后葬于青城山。”唐代徐太亨《丈人祠碑》称青城为“仙都众妙之奥，福地会昌之域，张天师羽化之处焉。”东晋葛洪在《抱朴子·金丹》中说：“青城山、峨眉山……此皆是正神在其山中，其地或有地仙之人。”

张陵死后传其子张衡，《仙鉴》卷十九载：“张陵称天师，其子张衡称嗣师，衡长子鲁称系师，亦嗣法于此，道统世代不绝。”故道教十大洞天中，青城山为第五大洞天。

（见注①）



注①道教称大地名山间仙人所居胜地为十大洞天。据

《云笈七签》卷二十七载：（1）王屋山洞（一称小有清虚之天，即山西垣曲、河南济源两县间的王屋山）；（2）委羽山洞（一称大有空明之天，即浙江黄岩县委羽山）；（3）西城山洞（一称太玄总真之天，向无确定地点，疑是青海西倾山）；（4）西玄山洞（一称三元极真之天，即西岳华山）；（5）青城山洞（一称宝仙九室之天），即四川灌县青城山）；（6）赤城山洞（一称上清玉平之天，即浙江天台赤城山）；（7）罗浮山洞（一称朱明辉真之天，即广东增城、博罗两县间的罗浮山）；（8）句曲山洞（一称金坛华阳之天，即跨江苏句容、金坛、溧水、溧阳等县境的茅山）；（9）林屋山洞（一称元神幽虚之天，即江苏吴县西洞庭山）；（10）括苍山洞（一称成德隐玄之天，即浙江仙居、临海两县间的括苍山）。

（见《宗教词典》第25页，上海辞书出版社1981年12月第1版）

范长生是“三张”以后，天师道又一重要首领。《华阳国志·李特雄期势志》说：“（范）贤名长生，一名延久，又名九重；一曰支，字元，涪陵丹兴（今四川黔江）人。”其先人是当地大户，蜀汉时，涪陵豪强徐巨谋反，被讨平后，遂迁移当地豪族徐蔺谢范五千家于蜀郡。《晋书·李流载记》说：“涪陵人范长生，率千余家依青城山”，“长生善天文，有术数，民奉之如神。”可见他是一位拥有广大信徒的天师道首领。晋元康初年，秦雍流民集团以李特为首反抗晋王朝益州刺史罗尚的镇压，遭到蜀中坞堡武装围攻，首领李特被杀，李流被围困在郫城，粮秣缺乏，危在旦夕。流民中大部分是天师道信徒。后经背叛罗尚的徐輿到青城山向

范长生求援，长生慨然支助军粮，李流军威大振，流牺牲后，李雄继续作战，攻下成都，建立了成汉政权。《李雄记载》又说：“雄以西山侯范长生岩居穴处，求道养志，欲迎立为君而臣之。”《通鉴·晋记》又云：“李雄以范长生有名德，为蜀人所重，欲以为君而臣之，长生固辞，劝雄称尊号，李雄即帝位，国号大成，加范长生天地太师封西山侯，复其部曲，不预军征，租税一入其家。”范长生之尊为范贤，恐与太平道之大贤良师有关。至于天地太师，《华阳国志》为“四时八节天地太师”）实即“天师”之繁称。青城山天师道成为成汉政权和蜀民的精神支柱，得到各族的崇奉。（相传都江堰宝瓶口之伏龙观古为范贤馆）。成汉政权在范长生辅佐下，简刑约法，政绩斐然，百姓富实，闾门不闭，无相侵盗。时海内大乱，蜀独无事，归之者相寻。经过张鲁和范长生先后数十年的经营，奠定了天师道牢固的根基。故《青城山志》说：迄晋以降，地因范贤而显。”从此，道观林立，其中的长生宫专祀范贤。又据《太平御览》引《十六国春秋蜀录》云“范长生卒，以其子贲为丞相。”《晋书》卷五十八《周访附子抚传》说：“永和初，桓温伐蜀……隗文、邓定等复反，立范贤子贲为帝。初贤为李雄国师，以左道惑百姓，人多事之。贲遂有众一万。”更充分说明范长生宗教首领的地位及其在蜀中的势力。

第二章 灌县道教宗派

第一节 天师道正一派

自张陵创教，直到明代，天师道在灌县相传不绝。南北

朝时；北魏嵩山道士寇谦之创“北天师道”。南朝庐山道士陆修静“祖述三张，弘衍二葛”融合符箓、丹鼎两派创“南天师道”。灌县所传为南天师道，以符箓斋醮为主要修持方式。据刘鑑泉《道教征略》考证：唐代天宝年间青城山著名道士薛昌便是陆修静的再传弟子，宋代丈人观道士勾台符亦属此派。“北宋末年，符箓大盛，其时自称独得异传，别开宗派者甚多。”至北宋元祐年间有张陵三十代孙虚靖天师张继先（字嘉闻，道号修然子，元祐七年生，宋徽宗召至宫内赐号虚靖先生；卒于宋高宗建炎三年），入蜀至青城山，再兴正一道于常道观。元成宗大德八年（1304）封张陵第三十八代后裔张宇材为“正一教主”，总领三山（龙虎山、阁皂山、茅山）符箓。此后凡是道教的符箓各派统称正一派。明代皇室崇尚佛教，道教残存，多流行于民间。据易心莹《四川省道教史》说：“正一派，入清已无此派。清初钱谦益作《万尊师国枢传》云：虚靖天师歿后十六年，陆翁守坚遇于青城山，遽相授受，实正一火居道派”，这便是四川民间流行的主持拜章消灾或葬仪的职业道士。民国《灌县志》说：“晚近教徒有不住观而家居者，专以诵经谋衣食，其说不外地狱天堂，与释氏之下乘绝相类，又神仙家之变体矣。”道场亦分两派：一为广成坛，创于陈复慧；一为法言坛，启自刘源，世称刘门，有《法言汇纂》。民国《灌县志》载，当时全县行此种职业的道士约三百余人，俗称火居（或火坛）道士。

第二节 全真道龙门派

全真道亦称全宗派或称律宗。与正一道同为元代以后道

教两大派。金世宗大定七年（1167）王重阳于山东宁海（今牟平县）全真庵聚徒讲道，创立此派。全真道属神仙家，主张“自我修真”、“得道成仙”，认为“识心见性，劝善化恶，即为全真”。正一道则主要宣传“召神驱妖，祈福禳灾”。全真道士不结婚，不饮酒茹荤，授徒传教，为出家道士。正一道士可以结婚，虽有斋戒，非斋期也可吃肉饮酒，为在家道士。全真道主张儒、释、道三家合一。《全真教祖碑》载：“先生劝人诵《道德清静经》《般若心经》《孝经》云可以修证。”主张悟性，近于禅宗。与正一派道教以炼丹、画符为主不同。王重阳传其徒丘处机等七人（后称北七真）。分别创遇仙、南无、随山、龙门、嵩山、华山、清静七派。青城山属全真道龙门派，系丘处机所创。

丘处机（1148—1227）自号长春子，登州栖霞（今山东）人，曾在陇州龙门山隐居修道。元太祖十四年（1229）遣使召之，翌年与弟子十八人同往西域雪山。太祖问为治之方，对以敬天爱民为本；问长生久视之道，告以清心寡欲为要。太祖赐号“神仙”，爵“大宗师”，掌管天下道教。元代至正十七年（1357）元惠宗命保真太师诸路道教提举李道谦为陕西五路西蜀四川道教提点（见《大元崇道圣训王告》碑用蒙汉两种文字，现存陕西户县重阳万寿宫）。由于元王朝的推崇，全真龙门派进入四川。从清初以来，灌县青城山等主要道观多为全真龙门派丹台碧洞宗的子孙丛林。

第三节 上清派

此道派起源于东晋中朝，晋哀帝兴宁二年（364）杨羲书《上清经》（《即上清大洞真经》）。其后陶弘景搜集杨羲，

手稿编为《真诰》。此派以存思为主，受佛教天台宗的影响，不主金丹术，宣称修行得道可以升入“上清天”，比旧天师道理想的“太清境”更高，因而自称“上清家”。此派在唐末五代，一度盛行于青城山。上清派著名道士杜光庭长居青城山，对道教理论的总结和发展作出了突出的贡献。

杜光庭（850—933）字宾圣（一说“宾至”），处州缙云（今属浙江）人，（一曰长安人，或云括苍人）。唐懿宗咸通中应九经举不第，入天台山学道。僖宗召见，充麟德殿文章应制，为内供奉，出入禁中成为道教领袖。人称“扶宗立教海内一人而已”。中和元年（881）随僖宗入蜀，遂留成都。后事前蜀王建，为光禄大夫尚书户部侍郎上柱国蔡国公，赐号广成先生。王衍立，授道箓于苑中，以为传真天师，崇真馆大学士。晚年居青城山白云溪，号东瀛子，建餐沓阁，奉行上清紫虚吞日月气法。他在青城山隐居近三十年，其著述大部完成于此，卒葬青城山清都观。杜光庭平生著作甚多，收入《道藏》的就有二十余种，除各种忏仪外，要有《道德真经广圣义》三十卷、《太上老君说常清净经一主注》一卷、《广成集》一百卷、《洞天福地岳渎名山记》卷、《录异记》十卷、《应现图》三卷、《壶中集》三卷、《三教论》一卷、《大宝论》一卷、《道门科范大全》八十七卷、《青城山记》一卷、《武夷山记》一卷、《续成都记》一卷、《壙城集仙录》十卷、《崇道记》一卷、《混元图》十卷、《道经降传世授年载图》一卷、《玄门枢要》一卷、《仙传拾遗》四十卷、《注老君说》十卷、《神仙感遇传》十卷、《道教灵验记》二十卷、《历代帝王崇道记》一卷、《规书》一卷、《历代谏书》五卷、《唐谏净论》十卷

第四节 清微派

此道派约形成于南宋时期，流行于元代。元陈采《清微仙谱》称：“道教启于元始，一再传至老君，分为四派：即真元派、太华派、关令派、正一派。十传至清微待元昭凝元君，复合于一，即为清微派。”在《清微神烈秘法》中列有清微师派表，谓元君即东晋著名女冠魏华存，她与张道陵、庄旭、许逊同为清微派祖师。实际上，此派的创始人当为南宋时青城山道士李少微、朱洞元、南毕道以及黄舜申等人。《清微斋法》卷上云：“青城通惠真人朱洞元，成都人，二月初一日生，乃神霄玉枢使清微洞卫上卿。云山保一真人李少微，房州人，三月初五日生，乃五雷院使清微都元右卿，隐青城山。眉山混隐真人南毕道，字斗文，乃清微保元仙卿，眉州人，性淡荣利，学通天人。仕宋，累官至广西宪。尝遇保一真人授以至道，能役使神祇……隐青城山。”

此派以行雷法为能事，将宋代盛行的内丹术与符箓咒术相结合。所谓内炼正气，合天神之灵，则“可以驱邪，可以治病，可以达帝，可以啸命风雷，可以斡旋造化”。《道法会元》卷一百一十一说：《帝令宝珠五雷祈禱大法》序云“夫宝珠雷法者，玄之又玄，实众法之祖也。自前宋枢密宣使李闲云先生得传于驾前，承应法师传集院学士朱梅珩先生，后朱入蜀于青城山羽化之时，止传三人：一人乃新淦州郭提举；二乃三十六代天师张真人（宗演）；三乃闲云李先生。此法行诸天之号令，总三界之雷霆，以先天一气而运用，以后天八卦而成符。名曰宝珠，乃灵宝度人之妙道”。