



萧平实◎ 著
Pings Xiao

真

实

如来藏

The Real Tathagatagarbha

学林出版社

真实如来藏

萧平实 著

学林出版社

图书在版编目(CIP)数据

真实如来藏/ 萧平实著. —上海: 学林出版社,
2013. 8

ISBN 978 - 7 - 5486 - 0542 - 3

I. ①真… II. ①萧… III. ①唯识宗—研究 IV.
①B946. 3

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 168673 号

真实如来藏



著 者—— 萧平实
特约编辑—— 田国忠
责任编辑—— 吴耀根
封面设计—— 文 治

出 版—— 上海世纪出版股份有限公司学林出版社
地 址: 上海钦州南路 81 号 电话/传真: 64515005
发 行—— 上海世纪出版股份有限公司发行中心
地 址: 上海福建中路 193 号 网址: www.ewen.cc
印 刷—— 上海叶大印务发展有限公司
开 本—— 710×1020 1/16
印 张—— 11.75
字 数—— 15 万
版 次—— 2013 年 8 月第 1 版
印 次—— 2013 年 8 月第 1 次印刷
书 号—— ISBN 978 - 7 - 5486 - 0542 - 3/B · 29
定 价—— 45.00 元

(如发生印刷、装订质量问题,读者可向工厂调换。)

真唯识量

一切唯识：识言总显一切有情各有八识、六位心所、
所变相见分位差别，及彼空理所显真如。

——大唐三藏法师 玄奘菩萨

非不见真如
而能了诸行
皆如幻事等
虽有而非真

——《契经》

此诸法胜义
亦即是真如
常如其性故
即唯识实性

——天竺 世亲菩萨

于未来世有 谤于我法轮
身披于袈裟 说有无诸法
说无真如我 惟是虚妄说
作比丘学者 不应共和合
是人立有无 堕于二朋党
破坏诸佛法 彼不住我法

——《入楞伽经》卷十

说无真我者 谤法着有无
比丘应羯磨 摒弃不共语
说真我炽然 犹如劫火起
烧无我稠林 离诸外道过

——《大乘入楞伽经》卷七

序

经云：谓于恶世极炽然时，不惜身命而为众生说如来藏，是故我说诸菩萨摩訶萨人中之雄。

弥勒菩萨《瑜伽师地论》：由八种相，证阿赖耶识，决定是有。

《楞伽经》中，佛云：阿赖耶识者名如来藏，而与无明七识共俱，如大海波常不断绝。

《大宝积经》云：不信如来藏不老死不断常，不名成就大乘正信。

《佛说不增不减经》云：如来藏者即是法身。

永嘉大师《证道歌》说：摩尼珠，人不识，如来藏里亲收得。

近代最负盛名的虚云法师说：众生悉有如来藏，云何异类各殊形？起惑造业迷本性，故有无边诸众生。

.....

如来藏真实存在，乃宇宙万有之本体，并非诸外道等人所说之“唯有名相、无此心体”。如来藏是涅槃之本际，是一切有智之人竭尽心智、不断探索而不能得之生命实相；是古今中外许多大师自以为悟而当面错过之生命实相。如来藏即是阿赖耶识，乃是一切有情本自具足、不生不灭之真实心，与知觉心同时同处，和合不分，真妄和合，故能成就熏习，因有如来藏持知觉心之种子，随知觉心之熏习而转变其所持知觉心种子。

作者于本书中通过自证量、圣教量和比量，如理详尽地阐释了这一法界本心、诸佛密藏。真悟者读之，必能增益悟境、智慧增上；

错悟者读之，必能检讨自己之错误，免犯大妄语业；未悟者读之，能知参禅之理路，亦能以之检查一切名师是否真悟。一切佛子皆可藉此雄文，理清三乘法理路，掌握大乘佛法的根本，重归佛陀中道了义本怀。

前 言

学佛以来，每见有佛子随同某些信仰外道之佛学研究者云：“如来藏思想非佛说。”以此观点而推翻大乘唯识——如来藏系经典。更有甚者，竟有认同其佛学研究结论，派遣弟子出国留学，以彼为师而研究佛学，怀疑如来藏思想，进而否定或批判如来藏思想；乃至著书立说，鼓吹“如来藏思想非佛说”之歪理。此类行为无异砍伐佛法大树之根本。

如来藏思想乃三乘佛法及世间一切法之根本，舍如来藏之根本，则世间诸法，乃至三乘佛法之茎、干、枝、叶、花以及果，皆无所附丽，全盘瓦解，则佛法变成佛学。

佛学乃世间学问，正可归类于东方哲学之内。此则深符研究佛学者之本心。彼等藉此成为佛学专家，可提升其在世间之身份地位而获得名闻利养；亦可贬抑佛法之伟大深奥，争取其于未来一二百年间苟延残喘之生存空间。佛子不察，落此窠臼者不少，其中不乏一时俊彦，随外道破佛说法而起舞，斫丧佛法大树之根本。此乃佛教之悲哀，亦是末法众生少福之证验。

佛学研究者未必是佛法之信仰者，更未必是佛法之实践者，佛子阅其著作时，务必多所保留。以检查探讨之心态读之则可，以之修学佛法则万万不可。譬如研究唯识之专家学

者甚多，然多非实践者，以其研究学问之结果而著作唯识学之书籍；以非亲证故，无有证量，用彼思维所得而说，错误甚多。唯有考据部分略可读之，然读此无益佛法之修证，反将因之削减对于佛法之信心，并误导佛法修正之方向。故佛子阅读诸方知识之著作时，应有拣择，不可迷信名声、权威、世俗身份地位等，免因彼等之误导而入歧途。

佛学研究者迅速成名之道无他，为特立独行、敢作敢为尔。若能选取一部如来藏系经典，加以考据，说为佛灭后出现之伪经——是后人所造，则此佛学研究者必定立刻成为风云人物，一举成名，利养随之而来，风光一生。此等人绝不在意来世之果报，身坏命终时业报方现前故，造业之时业报犹未现前故，不信有谤法因果。若能一举成名天下知，立刻享受世间之名闻利养，不计死后有无果报，此乃愚痴人也。

然更有愚痴者，谓随其错误思想而加以引述弘传之佛子。名闻利养早归否定佛经之外道得，佛子引述传播其谤正法之思想，现生不得名闻利养，死后却得谤法重报，无乃愚痴中之最。

佛学研究者每喜以佛经出现之时间，作为考证佛经真伪之依据。殊不知佛经三大藏，有说于人间者，有说于龙宫者，有说于四王天者，有说于忉利天者……乃至有说于色究竟天官者。若有菩萨具大神通，能至龙宫乃至他化自在天官，阅读现存之佛经；若有菩萨修入初地以上，乃至能到色究竟天官面见释迦牟尼佛之庄严报身——卢舍那佛，亲随受法。此等菩萨返回人间，便将其所阅所闻，依宿命智通，一字不漏而笔记之，何得谓非佛说？

大藏经所录佛经有真有伪，非真悟者不能知之。譬如《佛说八阳神咒经》是真，《佛说天地八阳神咒经》是伪。又如续藏之《佛说无量寿佛名号利益大事因缘经》亦是伪经，违佛所说理故。犹如诸宗部所载禅宗诸祖有真悟者，有错误者。大正藏所载日本道元禅学之主角——道元禅师，是否证悟，仍有疑义。近人傅伟勋研究道元禅学，著有《道元》一书，摘录其悟道后之最精彩开示，加以翻译。但末学认为彼诸开示仍未能证明其已证悟，盼有精通日语者，将《大正藏》第八二册一至三〇九页之道元禅师全部开示著述译为中文，方能判定。不应以其为道元禅学之主角，便判定其为证悟者。

对于佛经亦复如是，不应依其出现时间之早晚而断定真伪，应依其内容是否符合佛义而判真伪。今观如来藏系等唯识经典，不唯符合原始佛教《阿含》四部，亦乃成就《阿含》四部，使《阿含》四部佛说声闻、缘觉诸法，立于不败之地，一切外道、人、天等所不能坏。

然大乘唯识——如来藏系经典，甚深极甚深，非声闻阿罗汉及缘觉辟支佛之所能知。菩萨初悟（顿悟）后犹未能知，须顿悟后方能入渐悟菩萨位，以其所悟之如来藏为基础而随佛（或佛说唯识如来藏系经典）修学，方能渐悟渐深。非未顿悟之人读之能得渐悟，非一般唯识学研究者之能渐悟，非错误之佛子而能渐悟，更非不信佛之佛学佛经考证者所能渐悟。

唯有真正顿悟之佛子，能以其所悟之如来藏总相，而渐悟如来藏系唯识经典所说如来藏体用之各种别相，并加以体验。故如来藏系之唯识经典是真非假，一切真悟之人皆知其

真实。唯有未悟及错悟之人说之为假，便将如来藏系等唯识经典列入东方哲学范畴，成为世间学问，唯能作为国际佛学会议之素材，博取世间名闻恭敬之资料。每貽笑于证道者，何益于解脱乎？

民初有大师主张“人生佛教”，毕生提倡人生佛教，此乃正办。近十余年来则有主张“人间佛教”者；愚意以为：若欲将佛教广为弘传，使其久住人间则可；若将佛教局限于人间，则万万不可。佛教若局限于人间，则净土一宗亦将殄灭。故“人间佛教”之说，难免自我局限之虑。

《阿含》四部，处处说有天人常来礼佛学法；而人间有地上菩萨，能现庄严报身，面谒报身佛于诸天天宫，何得局限佛教于人间？自古至今，有明显瑞相可证实往生西方安养世界者，其数甚多，何得将佛教局限于此娑婆银河系中？故“人间佛教”之说，乃是管窥蠡测，难逃管豹唯见一斑之讥。

三界唯心，万法唯识。世界之所以出现成、住、坏、空之现象而不断轮替重复，皆因有缘众生之如来藏中蕴含之共业所感；唯众生真心中之不可知执受所共成，非自然有，非某神所造。三界中一切法之生、住、异、灭，皆因如来藏——阿赖耶识，经由其相分及见分（七转识）而显现。然七转识见分之运作，不能离于如来藏阿赖耶识之外相分及内相分，离此则七识见分无能运作，则吾人能知能觉之心无能运作，故云法相唯识——一切法皆不离一至八识。

一切证悟者（错悟者除外）皆能以其证悟之如来藏阿赖耶识及其所生七转识，而证验“三界唯心、万法唯识”之理。此非未悟及错悟佛子之所能知，更非信仰外道及不信佛之佛

学研究学者所能知，故玄奘大师于长安城门高悬四字“真唯识量”，不但穷其一生，乃至如今，无人能破。

“真唯识量”即是“真如来藏量及真真如量”，古来禅宗一般证悟之禅师，犹未能知“真唯识量”四字内涵，何况古今错悟之禅师及未悟之凡夫？故药山惟俨禅师等人，悟后猛读经典，其故在此。

然禅宗祖师之证悟者，每多因悟生慢，排斥唯识学，乃因误解唯识学所致。亦因如来藏系唯识经典甚深难解，真悟者欲求融会贯通亦非易事，故禅师们大多望崖而退。此非佛子之过，实因真正的证悟极为不易，证悟后欲求贯通如来藏系唯识经论，又复倍难。苟无多劫所修善根、信根、福德及因缘，则不能遇宗教俱通、定慧等持之真善知识，欲通达唯识如来藏系经典，诚非易事。

证悟后，未先融会贯通如来藏系唯识经典之人，欲探究《成唯识论》而解其真意者，绝无可能，更何况错悟及未悟之佛学研究者？故瑜伽宗自玄奘大师创立之后，唯有窥基大师阐扬，数代便亡。然此非二大师之过，实因《成唯识论》陈义极高，证悟之人尚难通达，何况未悟及错悟之人，偏定偏慧之人亦不能通达，唯有宗教俱通而又定慧等持之人方能通达。

佛法东来，分为八宗，此八宗皆是佛法，不应分门别派，故末学今作此书，非专为弘扬瑜伽唯识一宗，亦乃同时护持佛法根本。实因如来藏真实非假，为末法中之广大佛子计，不得不说，不得不作。然有许多禅师、法师、居士、佛学研究者，因未证得如来藏，而不信有如来藏，乃以如来藏系等唯识经典出现于人间之年代较晚，而断定如来藏系经典为非佛

说。则末学于此书中，不便引述唯识如来藏系等唯识经典作证，乃纯以众所公认之《阿含》四部、大乘般若空及诸正理而作辨正，证明确有如来藏。

一切反对如来藏思想之凡夫，亦皆各自具足本有之如来藏；乃至那些号称全知全能的神，亦具有如来藏而自不知。读者细读本书，便知其理，无庸争议。

末学于此书中之辨正，虽不能违背佛戒而将证量说出，然不免将证量体验化为理论，隐其密意而作论述。证悟之人一阅即知，可使悟后之般若慧转深；利根未悟之人，或可由此书中之蛛丝马迹而悟入，则世间又增加知音数人，无乃菩萨道中一大乐事。因名此书曰《真实如来藏》，是为序。

菩萨戒子 萧平实

预序于公元 1997 年仲春

目 录

第一章	依妄心之间断证有如来藏·····	1
第二章	依有情能忆念之有记心证有如来藏·····	9
第三章	由因果证有如来藏·····	11
第四章	依六道轮回证有如来藏·····	17
第五章	依命根证有如来藏·····	20
第六章	依五蕴证有如来藏·····	22
第七章	依妄心不能持种证有如来藏·····	24
第八章	依能受熏之理证有如来藏·····	26
第九章	依有覆有分别心证有如来藏·····	29
第十章	由佛菩萨一切种智证有如来藏·····	32
第十一章	依佛四智证有如来藏——真如·····	36
第十二章	依小乘《阿含经》声闻四圣谛证有如来藏·····	39
第十三章	依小乘《阿含经》佛说十二因缘法证有如来藏·····	42
第十四章	依小乘化地部《阿含经》中说“穷生死蕴”证有如 来藏·····	49
第十五章	依小乘上座部《阿含经》中说“有分识”证有如 来藏·····	52
第十六章	依小乘说一切有部《增一阿含经》证有如来藏·····	54
第十七章	依小乘《阿含经》密意证有如来藏·····	56
第十八章	依小乘《阿含经》佛说四食证有如来藏·····	62

第十九章	依小乘《杂阿含·央掘魔罗经》证有如来藏·····	67
第二十章	依大乘遣相般若空理证有如来藏·····	73
第二十一章	依《金刚般若波罗密经》密意证有如来藏·····	78
第二十二章	依般若空之精华——《心经》——证有如来藏 ·····	85
第二十三章	依龙树菩萨中道偈证有如来藏·····	89
第二十四章	依声闻涅槃之证得,证有如来藏·····	92
第二十五章	依“智证断修”证有如来藏·····	97
第二十六章	依“器世间有”证有如来藏·····	102
第二十七章	由“不可知执受”证有如来藏·····	107
第二十八章	由死亡之过程证有如来藏·····	111
第二十九章	依有情众生之睡梦证有如来藏·····	113
第三十章	依众生处胎时见闻觉知心之有无证有如来藏 ·····	118
第三十一章	依无心定等证有如来藏·····	121
第三十二章	依弥勒菩萨说成佛之道五位差别证有如来藏 ·····	127
第三十三章	依医学麻醉剂使用于手术之精神现象证有如来藏 ·····	133
第三十四章	依如来藏性证有如来藏·····	140
第三十五章	如来藏思想真是佛说,是一切法根本·····	141
第三十六章	如来藏唯识智慧之密意不应明说·····	155
附录一	真假开悟之简易辨正法·····	161
附录二	佛菩提二主要道次第概要表·····	166

第一章

依妄心之间断证有如来藏

写作此书之缘起有三：

一者，不信佛之佛学研究者及外道信仰之佛学研究者，每多主张如来藏思想非佛说，并以大乘经典出现之年代远近而判定大乘经典非佛说，藉以毁坏佛法之根本与奥妙，并博取其个人之名闻与利养；若不加以辨正，大乘宗门正法将提早灭绝失传。

二者，某些未见道之修行者亦附和此说，更派遣门下弟子前往国外，从否定如来藏思想之佛学教授受业。返国之后，变本加厉，自挖墙脚，自坏大乘教法，故须写作此书予以辨正，庶免大乘宗门正法之根本，为彼等无智之人所毁坏。

三者，有尚未证得如来藏者之著作，其思想亦导向此一错误之观点。有许多修行人受其著作影响，乃极力推崇声闻法及缘觉法，每谓缘起性空方是究竟，唯识观之如来藏思想非究竟。此等斩丧佛法根本之恶劣影响，极为广大深远，若不及早导正，大乘宗门正法之根本，不久必灭。则唯识如来藏深妙正法将变成世间佛学学问，从此无人能亲证如来藏，不信有如来藏故，是故必须写作此书。

此书之写作辨正，以不引证大乘唯识如来藏系经典为原则，纯依正理证有如来藏。若有引述经文，则以《阿含》诸经及大乘般若空经典为主。不引述大乘唯识如来藏系诸经，以彼等不信大乘唯识如来藏系诸经故，以彼等主张如来藏系等唯识经典非佛所说故。

然欲亲证如来藏，须具多劫修集之善根福德庄严及信力慧力庄严。若未具备此三瓔珞庄严，虽因善知识缘而亲证，必不能自行整理思惟，不能发起见地，往往因假名善知识之聪明伶俐言语之否定而退转。一旦退转，便否定真实如来藏，弃金取铜——以妄心为真心。邪见成就邪见业，否定正法时，犹以为是护持正法，地狱业成就。

以此三缘，乃先造《真假开悟之简易辨正法》短文，以应《正法眼藏——护法集》出版后诸方老宿之邀辩。复于社团法人台北市佛教正觉教团成立大会上，以《佛子之省思》短文一篇，作为书面致词。随后将此二文并刊为小册，广赠诸方。

然此小册仅能警觉诸方，犹未能说服诸方信受如来藏思想，乃写作此书，条分缕析，期能导正邪见，令彼舍弃谤法之地狱业，幡然改正，护持真正之大乘宗门正法——如来藏思想——八识心王及诸心所法等唯识正观。则佛教根本正法得以久住世间，末法佛子亦得以之对抗邪说，远离破坏正法等地狱业。是为本书著作之缘起。

一切有情皆有见闻觉知之心，此心即是唯识学所说之六转识——眼识及耳鼻舌身意识。此六识运作之时，须前识种子灭，后识种子继之而起，不断生灭，方能有用。譬如电影，必须前一格画片过去，后一格画片继之而起，不断移换，方能起电影之作用。

六转识所成之见闻觉知心亦复如是，必须前一刹那心种子过去，下一刹那心种子紧接其位而显现，不断地转换变易，方能成就见闻觉知之分别功能。若停住于其中之一刹那心，即成入定，无所觉知，名为未到地定过暗。若定中仍有觉知，即表示意识心未停住，其种子仍在刹那刹那转移变易中，故能有知。

是故定中能知之心乃是变易生灭心，故名转识。有知即有分别，非无分别；有觉有观即有分别，非无分别。分别作用乃因知之