

《弘藏文庫》 續傳士學位論文

中國佛教學術論典

①

中國佛性論
自相與二諦有無

佛光山文教基金會印行

《法藏文庫》

碩博士學位論文

中國佛教學術論典 ①

中國佛性論
自相與二諦有無

佛光山文教基金會印行

《法藏文庫》中國佛教學術論典 ① 碩博士學位論文

監 修 星雲大師

學術委員 樓宇烈 方立天 賴永海 陳 兵 方廣錫

龔鵬程 藍吉富 慈 惠 慧 開 依 空

總 策 劃 程恭讓

總 編 輯 佛光山文教基金會

編 輯 永明 永進 永本 滿果 滿耕

二〇〇一年元月初版一刷

發 行 者 佛光山宗務委員會

發 行人 慈惠（張優理）

出 版 者 佛光山文教基金會

高雄縣大樹鄉佛光山（〇七）六五六一九二一轉一一一九

流 通 處 佛光文化事業有限公司

台北縣三重市三和路三段一一七號（〇二）二九八〇〇二六〇

香海文化事業有限公司

台北市松隆路三二七號九樓（〇二）二七四八三三〇二

工 本 費 每册美金十五元

法律顧問 舒建中、毛英富

中國佛教學術論典·佛學碩、博士論文第一輯(十冊)目錄,總目錄刊在第十冊之後

① 中國佛性論(賴永海)

自相與二諦有無(羅翔)

⑥ 中土前期禪學思想研究(徐文明)

宗杲思想研究(伍先林)

② 禪宗思想的形成與發展(洪修平)

六祖惠能的生平和思想(徐文明)

⑦ 體用簡別與佛旨真詮(程恭讓)

唯識思想與晚明唯識學研究(張志強)

③ 宋代禪宗史論(魏道儒)

漢魏兩晉禪學研究(宣方)

⑧ 出世、入世與契理契機(周學農)

佛教與儒道的衝突與融合(彭自強)

④ 《摩訶止觀》之「圓頓」義(戈國龍)

佛教的般若思想及

其在中國的發展(姚衛群)

⑨ 李通玄佛學思想述評(邱高興)

善導淨土思想述評(謝路軍)

印光法師淨土思想
及其時代特色(韓劍英)

⑤ 太虛之唯識學研究(程恭讓)

智顛佛教哲學述評(張風雷)

⑩ 明末清初天主教

淨影慧遠大乘義章

和佛教的護教辯論(鄭安德)

佛學思想研究(劉元琪)

《法藏文庫》中國佛教學術論典序

星雲

從印度佛教東傳以後，二千年來，經過譯經的魏晉南北朝時期之孕育，到達隋唐宗派的建立，佛教思想在中國熱烈的展開，成爲中國文化史上輝煌的時代。後來又有歷代高僧大德、學士文人，他們爲佛教撰述許多著作、註釋、論議，讓佛教的義理急遽發揚。

到了晚清，直至今日，在這一時期的思想、文化、學術之中，既有古今學術的辨論，又有東西文化的爭議；其詭譎怪異，錯綜複雜的過程，讓有心的人士備感中國文化需要轉型和重組。加之這一百年來，中國社會、政治、經濟、宗教、倫理的基礎，面臨全面的衝擊，甚至破壞，急需有傳承、代替的精神和內容。

如果說，中國文化由先秦諸子百家的學說，和佛教隋唐諸宗的思想之開展，奠定了中國文化基本的色調，那麼吾人也深信，二十世紀的中國思想文化繽紛雜陳，也將會奠定以後數百年，甚至數千年中國思想文化的基礎。因此，二十世紀的思想無論利弊、新舊，種種的紛雜激盪，對未來的影響可說無比的深廣！

佛教信仰的存在，不可能超越於時代的文化、思想，以及政治、經濟、學術之外。雖然二十世紀的中國佛教曾遭遇到全面的生存危機，所幸由於一大批高僧大德、檀那信眾，以及社會人士的關心、支持和努力，還有許多以學術著論的學者、教授，正反不同的議論，形成佛教在中國文化裏面存在的價值；這不但帶動中國佛教走出生存的困境，而且廿一世紀的來臨，「人間佛教」的建立已經激發出佛教新的動力，繼續發揮其利濟人天、淨化世界的莊嚴

事業。

在二十世紀的中國佛教裏，有改革派與守舊派之爭，也有僧侶佛教與居士佛教之論，甚至有大小乘、南北傳，和漢藏傳承的爭議。不管那些由於地理、氣候、文化、習慣之不同所形成的各地區佛教，歧異紛陳；但經歷「人間佛教」的提倡，在歷經思想與實踐之後的磨練，可以說已經逐漸成熟和定型，「人間佛教」必然成爲當代中國佛教思想的主流。

隨著二十世紀佛教思想分裂的情況即將成爲過去，在這世紀交替之時，佛光山繼續過去三十餘年來，在舉辦學術會議、編纂學術專刊、重編大藏經等既有的努力和成績上，我們又在廿一世紀來臨的此刻，成立「法藏文庫」，計劃分成數個階段，以三至五年爲期，將近百年來的佛學碩、博士論文及中國佛教文化論叢之佛教文獻，有計劃且有系統的加以整理，編輯出版，以迎接廿一世紀「人間佛教」的需要，自是意義深遠。

在整個《中國佛教學術論典》的出版計劃中，第一步是將中國大陸學界的佛學碩、博士論文，予以蒐集、整理和出版；繼之而台灣，而世界各地漢文論典的編纂，這便是《法藏文庫》「中國佛教學術論典」的編撰緣起。

現在，茲將我們的編撰旨趣說明如下：

第一、中國佛學碩、博士學位的培養工作，在大陸和台灣自二十世紀七十年代末，到八十年代初開始起步，歷二十餘年的發展，經過老、中、青數代學者持之不懈的努力，如今這一領域由於中國大陸新人輩出，佳作不斷，成果輝煌。大陸二十年來的佛學碩、博士學位論文，選題涵蓋了佛教經典研究、佛教思想史、佛教文獻學、佛教制度與教史，以及敦煌藝術學、藏傳佛教，甚至近代中國佛教及世界漢文佛教研究等眾多的領域；並且採取了哲學、史

學、文獻學、語言學、文化學、比較宗教學等多種研究方法。佛光山多年來也始終秉持「以文化弘揚佛法」，提倡和鼓勵教界重視學者的研究；現在看到中國大陸學界二十年來的佛學碩、博士論文視野開闊，主題多元，個性鮮明，成績斐然，內心至感欽佩！

第二、學術研究雖然是學者個人的事情，但學者的人生觀念不可能完全脫離於一般的社會、思想、文化和環境，學者們所關心的課題，他們提出問題及解答問題的方式，往往受到一定的學術文化傳統及社會政治經濟環境的影響與制約。由此而論，海峽兩岸的佛教學術研究，就當然會表現出各自的個性與特點，其相互之間，因而也就有彼此交流、溝通及互補的必要性。據我所知，台灣學界一些學者非常注意收集大陸的佛學碩、博士論文，因為他們覺得大陸的佛學碩、博士論文，反映了大陸佛教學術研究的最新動態，值得台灣學者們借鏡與參考。然而由於個人的連絡及資訊畢竟有限，他們也就很難窺見大陸佛學碩、博士論文的全貌。現在，《法藏文庫》努力將大陸佛學碩、博士論文予以系統的蒐集、出版，目的就是提供台灣學者更容易瞭解大陸的佛學研究動態，為兩岸佛教學術更進一步的交流，提供一些方便和機會！

第三、台灣自六十年代左右開始，在各個大專院校成立佛學社團，興起了研究佛學的熱潮。當時由於師資難求，深感佛法之寶貴；自詹煜齋先生提供大專佛學論文獎學金之後，佛學著作就紛紛發表。近年來，各大學也准許設立宗教學院、佛學系等，並由於研究科學的人參與研究佛學者眾多，如圓覺文教基金會長期從事「佛學與科學」的座談會，邀請中央研究院梁乃崇教授、台灣大學教務長李嗣涔教授、東吳大學陳昌祈教授等發表論文；十餘年來，台灣學界所發表的論文，為數可觀。因此，本論典將在中國大陸的佛學碩、博士論文發表到

一個階段後，接著繼續發表台灣的佛學碩、博士論文；而後將把海峽兩岸的學者、教授、專家之創作，以「中國佛教文化論叢」的計劃，結集出版，供給學者研究，以光大佛法。

第四、佛光山自一九六七年開山創建之後，於一九七六年即編印、發行《佛光學報》；之後又每年舉辦學術會議，出版《佛教學術年刊》，自一九七六年到現在，從未間斷。

佛光山除了編撰學報專刊以外，一向也以文藝化、大眾化的雜誌論文，化導世間，以期發揚佛學之幽光，弘通佛教之奧義。現在在佛光山所創立的大學，如南華大學、佛光大學、西來大學，乃至佛光山叢林學院，均鼓勵師生撰寫佛學論文；《普門學報》也因此於西元二千零一年元月誕生了。

今後，《中國佛教學術論典》暨《中國佛教文化論叢》，將和《普門學報》配合編撰、發行，以提昇佛教的義學，培養高級佛學人才，此乃吾等佛子不容推卸的職責所在矣！是為序。

癸丑 二千零一年元月 于佛光山法堂

《中國佛教學術論典》凡例

- 一、本論典將出版中國海峽兩岸暨世界各地華文碩、博士論文專集一百冊，自西元二千零一年元月起印行，為期三至五年內完成。
- 二、本論典每冊收集碩、博士論文一篇或數篇，每冊約三十萬字左右，一律布面精裝。
- 三、本論典除刊登作者的相片、姓名以外，對於指導老師及答辯的時間，都有詳明列出。
- 四、本論典為非賣品，旨在提供學術界研究參考之用。需要者酌收工本費，每冊美金十五元。
- 五、本論典所刊論文，均已獲得作者同意授權出版，除作者本人外，請勿轉載或翻印出版。
- 六、本論典內容不代表出版單位的思想和觀點。
- 七、本論典刊行後，將繼續編輯《中國佛教文化論叢》，以供廿一世紀研究佛教學術者之參考。

八、歡迎海內外學者提供著作，酌奉稿酬。

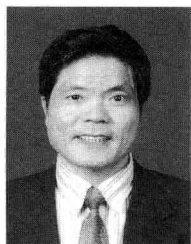
九、本論典為佛光山宗務委員會發行，所有出版經費，悉數由佛光山宗務委員會提供。

十、聯絡處：佛光山文教基金會。

地址：台灣高雄縣大樹鄉佛光山

電話：(07) 6561921 轉 119

E-mail: fgsastw7u@mail.fgs.org.tw



賴永海，一九四九年生，一九八一年畢業於中國社會科學院研究生院宗教學系，獲哲學碩士學位。一九八六年畢業於南京大學哲學系，獲中國社會科學院研究生院哲學博士學位。現為南京大學教授，南京大學中華文化研究院院長。主要著作有：《中國佛性論》、《佛道詩禪》、《佛學與儒學》、《中國佛教文化論》、《維摩詰經釋譯》、《湛然》、《佛典輯要》等，一九九一年被國務院學位委員會和國家教委評為「在工作中做出突出貢獻的中國博士」，一九九三年被國務院學位委員會評為博士生導師。

中國佛性論

中國社會科學院研究生院博士學位論文

作者：賴永海

指導教授：孫叔平、任繼愈

答辯通過時間：一九八五年

目錄

總序	星雲大師	1
凡例		1
中國佛性論	賴永海	1
緒論		1
第一章 印度佛性義略覽與中土佛性論概觀		6
第二章 法性與真神		2
第一節 法性論與本無說		2
第二節 真神論與靈魂說		3
第三節 外來宗教與傳統思想		4
第三章 眾生有性與一分無性		5
第一節 闡提成佛說與中土涅槃聖		5
第二節 一分無性說與法相唯識宗		6
第三節 理性平等與行性差別		8
第四章 本有與始有		9

第一節	本有說與始有說	9
第二節	有因必得果與因不即是果	0 2
第三節	亦本亦始與非本非始	1 0 8
第五章	性具與性起	1 1 6
第一節	性具說與天台宗	1 1 6
第二節	性起說與華嚴宗	1 5 0
第三節	中道佛性與華嚴境界	1 7 7
第六章	即心即佛與無情有性	1 8 7
第一節	即心即佛與禪宗六祖	1 8 7
第二節	無情有性與後期禪宗	2 0 8
第三節	即心即佛與無情有性	2 2 0
第七章	頓悟與漸修	2 2 9
第一節	頓悟見性與理不可分	2 2 9
第二節	拂塵看淨與因緣見性	2 5 0
第三節	頓悟漸修與魚兔筌蹄	2 5 7
第八章	自力與他力	2 6 7

第一節	唯心淨土與西方淨土	2
第二節	自性自度與慈悲普救	2
第三節	難行道與易行道	2

第九章	中土佛性與漢唐社會	3
-----	-----------	---

第一節	佛性學說的繁榮與漢唐社會的苦難	3
第二節	中土佛性論的特點與宗教學說的現實品格	3
第三節	印度佛教的中國化與儒釋道三教歸一	3
附錄		3

自相與二諦有無	3
---------	---

前言	3
----	---

第一章	清辯、月稱之諍	3
-----	---------	---

第一節	名言中有無自相	3
第二節	許不許自續之諍	3

第二章	清辯、護法之諍	3
-----	---------	---

第一節	空有之諍的理論實質	3
第二節	清辯對三性的批判	3
第三節	護法對二諦的批判	3

主要參考書目.....401

緒論

佛教發源於印度，卻發展於中國。中國佛教與印度佛教有密切的關係，但又有自身的特點。研究中國佛教，最重要的是找出並弄清這些特點。

然而，佛教在中國流行的時間既長。傳播的範圍又廣，加之典籍浩瀚，宗派林立，名相繁多，文義艱澀，讀懂弄通佛典已屬不易，欲從中找出中國佛教的特點更非易事。當然，這不是說中國佛教的特點全然不可捉摸，若僅舉其大端，中國佛教的有些特點還是比較明顯的。例如，作為整個佛教的中心問題的佛性理論，在中印兩國佛教中就有著明顯的差別，而這種差別則在一定程度上體現了中印兩國佛教的各自特點。因此，深入研究中國佛教的佛性理論，將能幫助我們找出並弄清中國佛教的一些基本的特點。

那麼，何謂佛性？何謂佛性理論？為什麼說研究中國佛性理論將有助於弄清中國佛教的一些基本特點呢？

佛性是梵文 *Buddhata* 的漢譯，亦作佛界、佛藏、如來界、如來藏等。「佛者覺義」，「性者種子因本義」^①。所謂佛性，亦即衆生覺悟之因，衆生成佛的可能性。這是中國佛教界對佛性的最一般理解。但是，佛性之「性」在印度佛教中，原為「界」字。《瑜伽師地論》釋「界」義曰：「因義，……本性義，……是界義」^②。可見佛性一詞，原有佛之體性的意

① 《大正藏》第四十四卷，第四七二頁。

② 《瑜伽師地論》卷五十六，《大正藏》第三十卷，第六一〇頁。

義。慧遠說「佛性是佛之體性」①，這是符合印度佛教之本意的。另外，《阿毗達磨俱舍論》釋「界」義曰：「法種族義，是界義」，「界聲表種族義」②。這說明佛性與種性說有關，佛這一族類稱為「佛性」。後來，隨著佛教的不斷發展，「界」義也在不斷發生變化。至大乘佛教時期，「界」已含有更深的意義，被作為形而上的真理的別名。這樣，佛性又具有本體的意義。

所謂佛性理論，簡單地說，就是關於佛性問題的思想、學說或理論。它主要研究這樣一些問題：何謂佛？佛的本性是什麼？眾生能否成佛？若能成佛，其根據是什麼？眾生成佛在今生今世，抑在遙遠的未來？成佛的方法是直下頓了，抑須歷劫修持？眾生成佛是全憑自力，抑須仰仗他力？等等。

與法律、道德等社會意識形態相比，佛性理論作為一種宗教學說，原是更「高高在上」的。但是，正如佛教本身就是一種社會歷史產物一樣，佛性思想的根源仍存在於現實世界之中。由於受到不同社會歷史條件的影響，各個國家的佛性思想是不可能完全一樣的。例如，中國的佛性思想與印度的佛性思想就不盡相同。在印度，「五種種性說」作為瑜伽行派的重要教義之一，在印度佛性思想中佔有舉足輕重的地位，但是，這種思想在中土卻長期得不到流行，只在唯識宗中作為家傳秘法有過短暫的閃光。相反，「一切眾生悉有佛性」的思想，自道生首倡，特別是《北本涅槃經》傳來之後，佛學界便靡然從風，從此一直成為中國佛性思想的主流。這說明中印兩國的佛性思想是各具特點的。

中印佛性思想的差異固然是兩國佛教互相區別的一個重要方面，但是這種區別不但是唯一的，而且不是最重要的。中國佛教之區別於印度佛教，更重要的還在於佛性思想在兩國佛教中地位迥異。

在印度佛教中，佛性思想的範圍及地位是很受限制的。在釋迦時代，釋迦與弟子共住，釋迦亦在僧數，佛性問題根本不存在。小乘佛教原則上也是不講佛性的。即使初期大乘般若學，其性空思想與「妙有」的佛性說在一定意義上也是對立的。只是般若學的實相說已在逐步孕育著一個具有遍在、常住品格的「佛性我」。直到大乘中期，佛性思想才基本孕育完成。而且即便在大乘中期，佛性思想也只以大乘經為主，印度諸論師（包括中觀與瑜伽兩家）都不甚重視佛性說，均視佛性說爲不了義。這就是佛性思想在小乘盛行、論師稱雄的印度佛教中的大體境況。

與此不同，佛性思想在中國的佛教史上卻呈現出另一番景象：

其一、在原則上不講佛性的小乘佛教在印度佛教中長期擁有強大的勢力，但在中土佛教中小乘的影響則遠不及大乘。

其二、印度佛教界在佛性思想產生的同時，曾出現一股「大乘非佛說」思潮，此股思潮亦波及中國，但在中國，「非毀大乘者才得數人」。此中之因由，與其說此股思潮傳至中土已成強弩之末，故勢單力窮成不了氣候，不如說它不合時宜，故響應者寥若晨星。

其三、分別而論，中國佛教也學派繁多，宗門林立，但捨去基本照搬印度大乘有宗的法相唯識學暫時不論，較富有中國特色的佛學主要有兩大流派：一是主性空之般若學，二是主妙有之涅槃佛性說。性空般若學雖在魏晉時期借助於玄風的吹颺及羅什、僧肇等高僧的提倡而盛極一時，但進入晉宋之後，除了有三論宗的短暫中興外，便日趨衰落。相反，涅槃佛性

① 《大正藏》第三十七卷，第八二七頁。

② 《阿毗達磨俱舍論》卷一，《大正藏》第二十九卷，第五頁。