



ISBN 957-15-0176-X (精装)  
ISBN 957-15-0177-8 (平装)

羅 夫著

中國哲學家的精神

自 著



臺灣學生書局印行

## 序

三十八年以前，我由香港商務印書館出版了我第一冊講中國哲學的書，書名是中國哲學大綱：今年我由學生書局出版這冊書，書名中國哲學的精神。第一冊書是我研究中國哲學的開端，這冊書是我研究中國哲學的結論。在這兩冊書出版時期的中間，我出版了整部中國哲學思想史，一共九冊，又出版了儒家哲學的體系續編和儒家的形上學，代表我研究中國哲學的歷程，也代表我研究工作的辛勞和心血，因為我是在行政工作中，抽出時間做研究的。

我寫第一冊書，用系統的方法，寫中國哲學的大綱，沒有用歷史的方法；我寫這冊書，也用系統的方法，不用歷史的方法，寫中國哲學的精神。

俞大維老先生常勸我用通俗方式寫一冊介紹中國哲學的書，書中少引古人的話，我盡心用這種方式寫這冊書，但是我怕既不通俗化，又不學術專門化；不過，讀起來，比較我其他的哲學書容易懂。

我讀過方東美先生的中國哲學的精神及其發展，和新儒家哲學十八講，牟宗三先生的中國哲學十九講，覺得都沒有把他們願意講的講完。我的這冊書則把中國哲學的特點，分成十六章，擇要講明。中國哲學的特點精神當然很多，但是我認為這冊書中的十六點，乃是特點精神最重要的，最代表有價值的。

目前大家在談整理中國的傳統文化，在談新儒學，首先便要研究清楚中國傳統哲學的精神，使整理的工作，和創新的工作有個起點，有個基礎。我便把我研究中國哲學五十年所得的結論，說給大家聽。說得對不對，請大家批評。

民國七十九年二月二十六日序於天母牧盧

# 中國哲學的精神 目錄

• 錄 目 •

|                  |       |     |
|------------------|-------|-----|
| 序                | ..... | I   |
| 一 中國哲學的對象——人生之道  | ..... | 一   |
| 二 崇實——實有·實際      | ..... | 一三  |
| 三 貴心靈——心靈爲上，精神爲重 | ..... | 三三  |
| 四 氣成一切——氣成一切事物   | ..... | 五三  |
| 五 生生之謂易——生命哲學    | ..... | 七一  |
| 六 上天信仰——上天隱爲基礎   | ..... | 一〇一 |
| 七 知天命——不知命無以爲君子  | ..... | 一二一 |
| 八 王道正直——中庸之道     | ..... | 一三七 |

• III •

|    |                    |     |
|----|--------------------|-----|
| 九  | 仁：人心；義：人路——利義之分    | 一五五 |
| 十  | 修身爲本——修德           | 一七三 |
| 十一 | 君子之道——標準人格         | 一九三 |
| 十二 | 求學爲士，爲聖人——求學的志向    | 二一一 |
| 十三 | 家族道德——孝            | 二三一 |
| 十四 | 養性·養生·見性——儒、釋、道的至善 | 二四七 |
| 十五 | 仰古治今，留芳百世——歷史哲學    | 二七一 |
| 十六 | 藝術美化宇宙和人生——藝術哲學    | 二九二 |
| 十七 | 全書結語               | 三一五 |

# 一 中國哲學的對象

## ——人生之道

### (一) 學

中國古代沒有「哲學」的名詞：「哲學」，這個名詞是從西洋語文翻譯來的，在明朝末年耶穌會士傅汎際所譯的邏輯學，稱爲名理探，耶穌會士艾思及所著心理學，稱爲「性理術」，清朝初年耶穌會士利類思所譯聖多瑪斯神學大全三十卷，書名超性學要。民國初年耶穌會士馬相伯翻譯西洋哲學爲「格致之學」。民國初期教育部所定大學課程已經有「哲學」一課，「哲學」的名詞乃成爲通用的名字。

西洋各國語文的「哲學」名詞，都來自希臘。希臘的哲學爲人類對宇宙萬物的研究，當時的研究不是現代自然科學用實驗的研究，而是由理性去推論探尋，像是「性理之學」。在這一種學術裏包含現代的科學。中國古代沒有專門研究宇宙萬物的學術，然而有兼論宇宙萬物以講論人生之道的學術，歷代稱爲「諸子之學」，講論這種學術稱爲「講學」。

# 一 中國哲學的對象

## ——人生之道

### (一) 學

中國古代沒有「哲學」的名詞：「哲學」，這個名詞是從西洋語文翻譯來的，在明朝末年耶穌會士傅汎際所譯的邏輯學，稱為名理探，耶穌會士艾思及所著心理學，稱為「性理」，清朝初年耶穌會士利類思所譯聖多瑪斯神學大全三十卷，書名超性學要。民國初年耶穌會士馬相伯翻譯西洋哲學為「格致之學」。民國初期教育部所定大學課程已經有「哲學」一課，「哲學」的名詞乃成為通用的名字。

西洋各國語文的「哲學」名詞，都來自希臘。希臘的哲學為人類對宇宙萬物的研究，當時的研究不是現代自然科學用實驗的研究，而是由理性去推論探尋，像是「性理之學」。在這一種學術裏包含現代的科學。中國古代沒有專門研究宇宙萬物的學術，然而有兼論宇宙萬物以講論人生之道的學術，歷代稱為「諸子之學」，講論這種學術稱為「講學」。



「諸子之學」起於春秋戰國時代，所謂「諸子」就是當時「講學」的教師，他們發表自己的思想，教授弟子，建立一種學說，結成一家：乃有荀子的「非十二子篇」，又有司馬談的「論六家要旨」。

在春秋戰國以前，書籍藏於官府，求學的人要向官吏領教。「衛公孫朝問於子貢曰：仲尼焉學？子貢曰：文武之道未墜於地，在人，賢者識其大者，不賢者識其小者，莫不有文武之道焉。夫子焉不學？而亦何常師之有！」（論語、子張）孔子雖沒有一定的老師，但曾問禮於老聃，訪樂於萇弘，問官於郟子，學琴於師曠。孔子所問的這幾位當時都有守職。漢書「藝文志」根據劉歆的七略，乃認為諸子都出自王官，民國初年章太炎遂倡諸子出於王官論，胡適作文辨駁，（胡適文存第一集卷二）評為沒有證據的錯論。

中國古代的哲學，祇用一個「學」字，講授者稱為「講學」，受教者稱為「求學」。「學」，在孔子的生活中最重要，他自己說：「吾十五而志於學。」（為政）「默而識之，學而不厭，誨人不倦，何有於我哉。」（述而）「十室之邑，必有忠信如丘者焉，不如丘之好學也。」（公冶長）

孔子教弟子甚麼呢？「子以四教：文、行、忠、信。」（里仁）顏淵說：「夫子循循然善誘人，博我以文，約我以禮。」（子罕）「子曰：志於道，據於德，依於仁，游於藝。」（述而）

弟子求學，便不在於讀死書，「哀公問弟子孰爲好學，孔子對曰：有顏回者好學，不遷怒，不貳過，不幸短命死矣！今也則亡，未聞好學者也。」（雅也）「子曰：君子食無求飽，居無求安，敏於事而慎於言，就有道而正焉，可謂好學也已。」（學而）

上面的話，是一種描述的言語，具體上表示一個好學的人的生活態度。若從理論上去問，儒家的學究竟有什麼對象？在上面引子貢的話，說孔子所學的是文武之道，「文武之道未墜於地，在人，……夫子焉不學？」（子張）在同一篇裏有另一段話：「子夏曰：百工居肆以成其事，君子學以致其道。」儒家的學，在於學「道」。

不單是孔子授徒，稱爲講學，門人受教，稱爲求學或從學，別的各家也稱講學和從學。孟子書中就有這種記載：「陳相見許行而大悅，盡棄其學而學焉。」（滕文公上）孟子以許行所學爲「道」，他說：「從許子之道，則市賈不貳。」（同上）孟子責許行：「今也南蠻馯舌之人，非先王之道，子倍子之師而學之。」

老莊道家當然不讚成求學，「爲學日益，爲道日損。損之又損，以至於無爲。」（道德經第四十八章）也不從事講學，因爲他們主張一切順乎自性，不要加以人工。然而老莊卻更注重「道」，人要順乎自然以行「道」。老子說：「聖人處無爲之事，行不言之教。」（道德經第二）章莊子說：「夫隨其成心而師之，誰獨且無師乎？奚必知代而心自取者，有之愚者與有

焉。」（道遠遊）「故曰：至人無己，神人無功，聖人無名。」（道遠遊）不學而自知本心，以本心爲師，乃能知「大道」。

## （二）道

孔子曾經說：「君子謀道不謀食，……君子憂道不憂貧。」（衛靈公）而且說：「朝聞道，夕死可也。」（里仁）可見孔子對『道』的重視，一切生活行動，都以『道』爲標準。「富與貴，是人之所以欲也，不以其道得之，不處也。貧與賤，是人之所以惡也，不以其道得之，不去也。」（里仁）孟子也說：「非其道，則一簞食不可受於人；如其道，則舜受堯之天下，不如爲泰。」（滕文公上）因此，孔子少年立志求學，到老還是「學而不厭」，以求學「道」。

孔孟所說的道，是堯舜文武之道。孔子自視傳承文武之道，他說：「文王既沒，文不在茲乎！」（子罕）孟子說：「欲爲君，盡君道，欲爲臣，盡臣道，二者皆法堯舜而已矣。」

（離婁上）又說：「我非堯舜之道，不敢以陳於王前。」（公孫丑下）

但是在書經一冊書裏，竟沒有一處講述堯舜之道，祇有「堯典」和「舜典」述說堯舜對政治的設施，還有「臯陶謨」和「洪範」講述修身治國的原則規律。「堯典」說堯皇：「光被

四表，格於上下。克明俊德，以親九族。……百姓昭明，協和萬邦。」臯陶對禹王說：「允迪厥德，謨明弼諧。……慎厥身修，思永，惇敘九族。」但是書經祇有「洪範篇」說：「遵王之道」。後來孔子開始講學，『道』字使用得多了，特別是在禮記一書裏和易經的「十翼」裏，『道』字用到各方面：天道、地道、人道、天地之道、君子之道、小人之道、君道、臣道、夫婦之道、孝道、世道，……等等。後來，社會上對每樁事情，都有作事之道：讀書之道、趕考之道、用筆之道、畫畫之道、木匠之道、裁縫之道，以及目前駕車之道、駕駛飛機之道，炒股票之道。

儒家孔、孟開始用『道』時，『道』字究竟有什麼意思？中庸說：「天命之謂性，率性之謂道，修道之謂教。道也者，不可須臾離也，可離，非道也。」（第一章）大學的第一章也說：「大學之道，在明明德，在親民，在止於至善。」中庸又說：「誠者，天之道也；誠之者，人之道也。」（第二十章）這幾段話說明了孔、孟所說之『道』。孔子雖然自己說過：「吾道一以貫之。」（里仁）但是他卻沒有說出來他的一貫之道。『道』，在儒家開始的孔孟思想裏是「人生之道」，即人生的原則規律。

堯、舜在「堯典」和「舜典」的記載裏，指示他的臣子，怎樣好好盡職，治理人民，「洪範」則條條指出治國修身之道。這些記載就代表堯舜之道。

到了孔子，開始授徒講學，把堯、舜之道用系統的講理方式講說，又爲給弟子一個簡明的標準，乃標出人生之道在於守禮；「非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動。」（顏淵）人的生活一切遵照禮規而動，在抽象理論方面，孔子的一貫之道爲「仁」，在具體生活方面爲「禮」。

禮爲什麼可以是人生的原則規律。

「孔子曰：夫禮，先生以承天之道，以治人之情；故失之者死，得之者生。」

（禮記 禮運）

「故禮，上事天，下事地，尊先祖而隆名師，是禮之三本也。」（荀子 禮論）

「禮者，天理之節文也。」（論語 顏淵 朱子集註）

禮，是天理的具體條文，由聖王按照天理而制成文，作人生的規律。孔子所以說：「文王既沒，文不在茲乎？」他傳述文王的禮規，恢復堯、舜、文、武所教的人生之道。

易經的「十翼」，闡明人生之道和天地之道的關係：因爲所謂的天理，就是天地運行之道。易經的「十翼」多次講說天道、地道、乾道、坤道，和天地之道，或總說爲「易道」。

「易之為書也，廣大悉備，有天道焉，有地道焉，有人道焉。」（繫辭下 第七章）  
「昔者聖人之作易也，將以順性命之理，是以立天之道，曰陰與陽；立地之道，曰柔與剛；立人之道，曰仁與義。」（說卦 第二章）

聖王按天地之道而作禮，「必本於天，動而之地，列而之事，變而從時，協於分藝。其居人也曰養，其行之以貨力，辭讓，飲食，冠昏，喪祭，射御，朝聘，故禮義也者，人之大端也。」（禮記 禮運）

禮，用於人事的各方面，制有各種的條文，但再進一步研究，「天理和人」的關係。中庸就說到「性」，「天命之謂性」，天理在尚書裏稱為天命，來自上天。人為宇宙萬物的一部份，天理便也在人。天理在人，即是人性。中庸乃說：「率性之謂道」，人生之道在於『率性』，「率性」是誠，中庸乃說：「誠者，天之道也；誠之者，人之道也。」人性的善惡問題所以成爲儒家兩千年的研究對象。

儒家再進一步，研究性，以性爲理，理便成爲理學家的研究對象。

道和理的關係：道是人生的原則規律，理是這些原則規律的理由，雖然這種解釋不能代表歷代儒家學者的意見，但是主要的思想則是這種解釋，另一方面，從「理」的來源來說，

天理是來自天道，易經認爲是「一陰一陽之謂道。」（繫辭上 第五章）王船山說：

「一陰一陽之謂道，惟性之自出而言之道，謂天道也。……此太極之所以出生萬物成萬理而起萬事者也，資生資始之本體也，故謂之道。亙古今，統天人，攝人物，皆受成於此。其在人也，則自此而善，自此而性矣。夫一陰一陽，易之全體大用也，乃訴善與性之所從出。統宗於道者，固卽此理。是則人物之有道，易之有象數，同原而不容歧視明矣。」（周易內傳 卷五）

道的基本爲天道，天道爲一切物理的根源，也是一切事理的根源。王船山常講道和器的關係，器是人事，人事有人事的原則規律，例如孝，有孝道；夫妻有夫婦之道。其他各事都是一樣。王船山以器先於道，在實際上先有了一樁事件，才有處理這樁事件之道，但這不是說先有了這樁事件，這樁事件造成了這種處理之道，道不由器所造成，而是『道』用於這樁事時，須先有事，卽是先有器。不過，這種先後的問題，乃是抽象理論方面的問題，在具體上，道器是同時存在的。有父子，便有孝道，道和器不相離。「可離，非道也。」

儒家的哲學，所研究的對象，爲「道」，卽人生之道，以人爲中心。但人不是孤單獨

立，而是宇宙萬物的一部份。人生之道的來源，來自天地之道，易經便研究天地變易之道。由天地變易之道，到人生之道，儒家哲學研究人性，由孟、荀的人性論，理學家研究人性之理。

人生之道不能祇在於抽象之理，必須有實行。爲實行人生之道，儒學研究人心和人情，再進而研究修身之道，研究仁與孝，以及四達德和守敬克慾，再推而到齊家治國平天下，卽是儒家所說『內聖外王』之道。韓愈曾作一篇「原道」，他說：「夫所謂先王之教者，何也？博愛之謂仁，行而宜之之謂義，由是而之之謂道，足於已而無待於外之謂德。……斯吾所謂道也，非向所謂老與佛之道也。堯以是傳之舜，舜以是傳之禹，禹以是傳之湯，湯以是傳之文武周公，文武周公傳之孔子，孔子傳之孟軻；孟軻之死，不得其傳焉。」這是儒家所謂道統。

道家研究人生之道，以宇宙根源的「本體之道」作爲根本，老子講明「本體之道」，進而推出「道之虛」，作爲人生之道。莊子更由「虛」而到「神妙」，講說與天地同化於氣而成至人。

佛家講人生之道，和宗教信仰相結合，佛家相信人生爲「生、老、病、死」四苦；乃講「苦、集、滅、道」四諦，道爲智慧，破除人的愚昧，明見萬法爲空，歸到永恆的真如而入



涅槃。

### (三) 道的範圍

中國哲學所有的對象，爲人生之道，儒釋道三家以及墨學家都有這個研究對象，但是儒釋道三家對於道的研究範圍，則各有不同。

儒家肯定人爲實有體，宇宙萬物也是實有。人的生命週轉在實有宇宙以內。儒家的人生，即是在天地以內的人生；人生之道也就在宇宙以內。儒學不講身後，身後的善惡賞罰，則成於子孫身上。善惡的賞罰，以「家」爲單位。儒家人生的最高目標天人合一，是天人合德，發育萬物。

在現實的人生內，儒家以「內聖外王」爲範圍。「內聖外王」之道來自天地之道。漢儒和理學家都講究易經，漢儒從象數方面研究，構成五行的學說，影響了中華民族的全部生活。理學家從義理方面研究易經，追索易經的原本人生之道，乃建立「仁道」的人生，由仁道而有中道，由中道而有誠道。仁、中、誠，便是儒家哲學的基本點。易經的原本人生之道爲天道，天道在人爲人性，人性具有仁、中、誠之理。理由心而顯；性和心便成爲儒家哲學