

2009 年佛學研究論文集
人間佛教及參與佛教的模式與展望

2009 年佛學研究論文集－
人間佛教及參與佛教的模式與展望
2009年(民98)12月初版

創 辦 人◆星雲大師

發 行 人◆釋慈惠（張優理）

主 編◆財團法人佛光山文教基金會

法律顧問◆舒建中、毛英富

出 版 者◆財團法人佛光山文教基金會

840高雄縣大樹鄉興田村興田路153號

TEL : (07)656-1921~8

FAX : (07)656-1573

E-mail : fgsastw7u@fgs.org.tw

流 通 處◆佛光山寺

840高雄縣大樹鄉興田村興田路153號 (07)656-1921~8

◆各地佛光書局

印 刷◆海峰廣告企劃社

劃撥帳號◆41470738

帳戶：財團法人佛光山文教基金會

助印工本費◆ 新台幣400元

總序

星云

佛光山自 1967 年開山以來，於今匆匆將近十載，深感時代日新月異，社會變化萬千，吾等佛子，所負化導時代之使命，所擔淨化社會之責任，實益形重要。試觀當今之世，功利主義，火燄高張；縱欲思想，漫延散布；邪惡抬頭，正義隱退。目前世界人心，急切需要佛法精神，給予安定之力量；社會大眾，急切需要佛法之真理，給予指導之原則。故吾人在許多內修外弘之計畫中，先行發行一份有內容、有份量之學報，提供給有識之士，作為本山開山第十年之獻禮，此其出書原因之一。

佛教發源於印度，卻光大在中國，佛法與我國文化，早已融會貫通；佛法與中國民眾生活，早已契合為一。佛教由中國進而再傳至日本、韓國、歐美等國。今日世界各地，探討漢學之社團，研究佛學之風氣，猶如風起雲湧，佛法已不再是孤單地盛行在亞洲，佛法已為全世界人類所接受。故吾人應認清世界眾生之需要，調和東西文化。明言之，即是以東方佛學之宗教觀，指導西方科學文明之方向。故吾人在莊嚴道場、淨化人心之餘，亟思出版一份為世界學術界所能接受之刊物，作為本山開山第十年之獻禮，此其出書原因之二。

本書發行之主旨已如上說，關於本書之內容擬從下列六原則著眼：

第一：培養佛學研究之風氣。

第二：發揚經論內涵之真義。

第三：啓迪佛學新知之發現。

第四：溝通佛教宗派之見解。

第五：運用現代治學之方法。

第六：介紹佛教思想之著作。

茲將此六條目分述於後：

第一、培養佛學研究之風氣－吾人翻開歷史，可以看出唐宋時代佛法之所以隆盛，固有於有修有證之諸大師輩出，但士大夫之競相研究佛學，亦為重要原因。今日我國各大專院校，皆有佛學社團之組織，知識分子研究佛學，已非常普遍；佛教青年，亦以進入佛學院研究佛學為主要志向；出版界也以印行《大藏經》及各種佛教參考書為主要任務；本書之發行，亦旨在有助於研究佛學風氣之培養。

第二、發揚經論內涵之真義－《大藏》數千卷，歷代大師依經造論，以論演繹慧學，經論猶如發掘不完之寶藏。一部五千餘言之《金剛經》，能有數百家註釋；一本《六祖壇經》，經錢穆博士推為研究中國文化必讀之書。龍樹論師依《般若經》而著《大智度論》，部帙百卷之《大智度論》，幾可成為學者窮畢生精力而探討之寶典，遑論其他數千卷之經、律、論、專書？吾人希望今日學界，在無邊法海中，能多產生一些《大智度論》，或如我國之《肇論》、《宗鏡錄》、《摩訶止觀》、《大乘義章》等一類著作，使經論內涵之真義，更見發揚。

第三、啓迪佛學新知之發現－聞近代世界高等學府，為取得碩士之學位，必須對所學內容有真正體認，但博士學位之取得，則必須對所學有新發現。而在佛學領域，亦有許多新知待吾人去發掘。道生大師，即係在《涅槃經》未傳我國前倡導闡提示亦有佛性之說，所謂「生公說法，頑石點頭」，乃成為千古美談；禪宗諸大德，燈燈相傳，所謂南頓北漸，一花五葉，許多公案，許多發現，為中國佛學寫下多采多姿之一頁。所以佛學新知之發掘，有待吾人努力耕耘。

第四、溝通佛教宗派之見解－不容諱言，中印佛教之思想學說，各家有各家之說法，各人有各人之立場，禪與淨之不容，兩宗學者一直在彼此非難，我們希望有調和兩派學說之永明大師出現；大小乘之相爭，兩派人物，各守立場，互論是非，我們希望有各宗兼弘之太虛大師應世；他如顯密之不調，新舊之不知，空有之論爭，性相之短長，處處都需要具包容性之大德來融會貫通。佛教宗派之間，應彼此建築在互相尊敬上。因為你我所信，均是佛陀

一代時教，江河分歧雖多，但流入大海，均成一味。佛教已不容彼此非議和爭論，一切學派，一切聖典間見解之溝通，實為今日學者應有之態度與雅量。

第五、運用現代治學之方法—佛教學者已不能再固步自封，抱殘守缺，永遠停留在古老之註疏式研究領域之中。佛法應用現代科學之治學方法來研究，來發揚。在這一方面，日本佛學界，已比吾人先邁開了腳步。我國經論典籍之出版，至今尚少分段標點供人閱讀，乃使有心探討佛法者難以覓得津梁。古老解經釋論之方法，已不易為現代青年人所接受，故佛教急待具現代知識素養之學者，運用科學方法，有組織、有系統、有歸納、有演繹地加以研究。配合現代學術思潮，運用現代知識語言，這才是傳播佛學之不二法門。

第六、介紹佛教思想之著作—今日社會，是一效率競賽之社會，一切講究爭取時效，故亟需有人將有價值、有思想之著作，扼要地介紹，以使後學者能進一步深入義海。佛學原有典籍在數量上已使有心研學者望而生畏，新出版著作有良莠不齊，故先進者對佛學思想之導引與介紹，實為今日當務之急。吾人願意在此一方面對讀書大眾提供些微之貢獻。

本書，因佛光山為 1967 年 5 月 16 日破土開山，故每年在此開山紀念日之前出版一次。園地公開，歡迎佛教學人發抒高見，共同來莊嚴佛學思想。但本書同人雖有運悲智之心，惜才疏力拙，恐有所未逮，還望十方智德之士，有以教之，實深企盼。

1977 年 5 月 15 日於佛光山

序一《佛學研究論文集》出版緣起



1951 年初，剛接觸佛教時，在宜蘭念佛會領受星雲大師的法益；1959 年，我們幾個年輕人跟隨大師到三重成立佛教文化服務處，專辦佛教書籍文物的出版流通，乃至後來到高雄壽山寺辦佛學院及佛光山的開山，這幾十年，大師一直孜孜為念的就是佛教的文化、教育；期以教育培養人才，以文化為薪傳弘法利生，而這都是窮畢生之心哩，非一朝一夕能看到成績的事業。

由於大師畢生以文化弘揚佛法為己志。佛光山的創立也以文化事業為基礎接引大眾，除了編輯簡易契機的書籍流通之外，另方面更從事經教法義之深入研究以闡釋佛陀的妙法，再 1977 年我們發行了第一份《佛光學報》，作為佛光山開山十年的獻禮，也希望這是一份夠水準，國際學術界都能接受的刊物。

1989 年，佛光山更將首次全省行腳托鉢款成立了文教基金會，每年舉辦各種學術會議，鼓勵研究佛學論文發表，贊助學術研究、文化事業、公益活動。這幾年又收集了不少新的論著，在學眾殷殷的企盼、敦促下，現在特別將過去已有的學報從新校正、排版，並收錄近年的新作，編寫《佛學研究論文集》，以方便更多學術研究之用。

看到這些書即將付梓，內心不禁頗為感懷，茲以當時因緣為誌，代為序。

編輯旨趣

自上個世紀初開始，佛教界的高僧大德與時俱進、勵精圖治，在世界各地掀起一股參與社會、服務人生的新佛教運動，由此，「人間佛教」和「參與佛教」的理念應運而生。當前，人間佛教及參與佛教方興未艾、遍及世界，成為東西方佛教發展的兩大主流。佛教已經進入社會人生的各個領域，為世界和平、人類幸福貢獻力量。

為此，佛光山文教基金會、香港中文大學人間佛教研究中心、哈佛大學哈佛燕京學社共同發起舉辦「人間佛教及參與佛教的模式與展望」學術研討會。此時，分別來自中國的樓宇烈、姚衛群、李四龍、劉宇光、龔雋、成建華，香港的學愚、廣興法師、吳有能、李榮彬，美國的 Christerpher Queen、Sallie King、Richarh Madsen、Jonathan Lee，日本的中西隨功、Toshiichi Endo、Ranjana Mukhopadhyaya，韓國的朴京俊，義大利的 Aakash Singh，台灣的慧開法師、依昱法師、永東法師、永有法師、呂凱文、索羅寧等來自世界各地的人間佛教及參與佛教的學者們聚會一處，共同回顧近百年來人間佛教及參與佛教的歷程、探討佛教契應當代社會發展的理論和實踐；以期綜合東西方學界及教界的智慧，共同開創佛教的未來。

與會學者們分別就「人間佛教/參與佛教：早期思想家」、「近現代佛教的政治理念」、「近現代佛教的社會服務與僧伽改革」、「人間佛教/參與佛教：歷史與理論」、「人間佛教/參與佛教：未來展望」等議題發表他們精闢的觀點。今將成果集結出版，以饗社會大眾。

目次

總序 / 星雲

序一《佛學研究論文集》出版緣起 / 慈惠

編輯旨趣

001 人間佛教的理念與實踐 / 樓宇烈

011 「阿爾格爾」考：楊文會的弘法理念與國際視野 / 李四龍

026 人間佛教對經典詮釋的可能模式以「菩薩右脅生」為探討案例 / 呂凱文

047 右翼佛教僧侶和宗教民族主義對當代斯里蘭卡的影響 / 劉宇光

089 近代人間佛教與社會政治關係略論——以太虛人間佛教思想為例 / 龔雋

101 佛光山佛事革新與人間佛教的實踐 / 釋永東

126 佛教的發展與改革 / 姚衛群

138 從框架論法鼓山共識 / 吳有能

162 佛性與人性・遼國通理大師的心性之說 / 索羅寧

181 人間佛教與出世思想 / 廣興

203 唯識三性論與三無性之研究 / 釋依昱

227 人間佛教的生死觀建構芻論——佛教生死輪迴觀的現代理解與詮釋 /

釋慧開

251 從生命輪迴現象談現代人心靈修持 / 釋永有

267 從「人間佛教」看佛教的俗化問題 / 成建華

277 參與佛教的現在和未來 / 朴京俊 / 張明月（翻譯）

英文部分

295 Civil Society and Institutional Buddhism –Study on IBPS (HK) LTD /

Xue Yu

329 Between Universalism and Particularism: Humanistic Buddhism's Fragile

-II-人間佛教及參與佛教的模式與展望

- Transcendence of a Fragmented World / **Richard Paul Madsen**
- 350 Buddhism and Politics: Historical Reflections / **Christopher S. Queen**
- 378 Reforming of Buddhist Practices in Fo Guang Shan and The Implementation of Humanistic Buddhism / **Shih, Yung-dong**
- 422 Engaged Buddhism and Humanistic Buddhism: A Comparison of Principles and Practices / **Sallie B. King**
- 446 Transnational Networks of Dharma and Development: Engaged Buddhism in the Era of Globalization / **Ranjana Mukhopadhyaya**
- 458 Humanist Buddhism and Transcending the World / **Guang Xing**
- 483 The Theory and Practice of Humanistic Buddhism from a Knowledge Science and Organizational Learning Perspective / **Lee Rongbin, WB**
- 496 From ‘Self-liberation’ to ‘Universal Salvation’: A Theravāda Buddhist Perspective / **Toshiichi Endo**
- 508 Secularization of Buddhism from the Perspective of Humanistic Buddhism / **Cheng Jianhua**
- 519 Ambedkar’s Reception in Indian Academia / **Aakash Singh Rathore**
- 542 “Spreading Compassion in America: Tzu Chi and the New Frontier of American Civil Religion” / **Jonathan H.X. Lee**

日文部份

- 559 證空上人にみる人間佛教 / 中西隨功

韓文部份

- 567 참여불교의 현재와 미래 / 朴京俊

人間佛教的理念與實踐

樓宇烈

北京大學哲學系教授

建設「人間佛教」，是二十世紀以來中國佛教發展的一股主要思潮和實踐方向。至今，為中國大陸、臺灣、香港、澳門，乃至世界華人佛教界的多數僧俗四眾弟子，以及佛教學者所認同。

建設「人間佛教」的理念，最早是由近代高僧太虛大師提出來的。他當時提出這一理念的原因，主要是為了糾正流傳至晚清時期傳統佛教中出現的那種重「死」、重「鬼」的流弊。他認為，那種「以為只要死的時候死得好，同時也要死了之後好，這並非佛法的真義，不過是流布上的一種演變罷了。」（《太虛大師全書》第二編第五冊《人生佛教開題》）而佛法的真義，大乘佛法的核心，乃是「發達人生」、「進趣人生究竟」，由「人乘法」而達「佛乘」。因此，佛法應當是活著的人的佛法，佛法應當為提升人生品格，淨化社會服務。所以，太虛大師先後提出了「人生佛教」和「人間佛教」的理念，並以此作為他推進近代佛教改革的核心內容和根本宗旨。

「人間佛教」的理念有沒有經典和教義上的依據？「人間佛教」的實踐會不會影響佛教的出世性格和神聖性？這是推行「人間佛教」理念和實踐，必須回答的問題。經過教內外高僧大德和專家學者八十年來的探討和實踐¹，應當說對「人間佛教」理念的經典教義依據，已有較為深入的把握和闡釋；對「人間佛教」的實踐，也已有了較為豐富的經驗。

一、首先，佛教教理中獨特、鮮明、豐富的重視人世間，以及強調人類依靠自身的智慧和毅力來自我解脫的人文精神，是人間佛教內在的根本理據。

與其他宗教相比，佛教是一種充滿人文精神的宗教。它立足於現世人生，深切關懷一切有情眾生，乃至於無情世界的生滅苦樂，強調一切有情眾生不依神力的智慧自度和慈悲度他（原始佛教和部派佛教注重於自覺自度，而「悲智雙運」、「自覺覺他」則是大乘佛教的根本精神）。

太虛大師嘗說：「佛教問題即人文問題」，「故佛教問題，實為全世界人文之所系，應時行化，不容緩矣！」（《佛乘宗要論》）這是非常深刻的見解。

¹ 太虛大師最初明確提到「人生佛教」的命題，大概是在 1928 年 4 月的《對於中國佛教革命僧的訓詞》一文中，至今已經八十年了。

一般地講，人文問題是所有宗教的共同關注的問題，但是大多數宗教都是借助於神道的精神和理論來關注人文問題的。唯有佛教則自釋迦牟尼創教之時起，即充滿了重視人類依靠自身的智慧和毅力來自我解脫的人文精神。即使在大乘佛教的發展過程中，雖然也有濃厚神道色彩的一面，然其解脫修證的理論、實踐，以及以人為主體的根本精神，仍佔據著主導的地位。在中國禪宗那裏，則更是把佛教這種以人為主自我解脫的人文精神發揮到了極致。

佛教的人文精神，決定了佛教以覺悟人生為根本和「不離世間覺」的人間佛教性格。當今高速發展的資訊時代和激烈競爭的經濟社會更加速了人類的自我異化，人們因而也更迫切地要找回失落的自我、了悟自我，社會也需要更多更深切的人文關懷。因此，在當今社會宣導和建設「人間佛教」，是與佛教具有豐富的人文精神這一內在特點十分相契合的。

佛教是佛陀通過親身實踐總結出來的有情眾生自我覺悟、自我解脫的圓滿之法，所以它首先是一切有情眾生，其中主要是人，自我修養、自我提升、自我完滿和自我超越的道理和方法。這裏所說的有情眾生和人，都是現實世間中的有情眾生和人，都是生活在種種煩惱、愚癡中的活生生的有情眾生和人，佛教為其提供斷除煩惱、愚癡的智慧和道路，這是人間佛教最根本的意義之所在。所以，太虛大師提出人生佛教，認為「人生的佛學者，以現代人生為起點，以發展生存至於微妙，導人至於正覺為目的。」（《人生佛學的說明》）

由此，作為住持現世佛法的僧寶，亦當以佛教為活著的人、現實的人服務，用佛法來引導人類、淨化社會、提升人格，建設人間淨土。實踐大乘佛教悲智雙運、自度度人的精神，實現佛陀：「眾生無邊誓願度，煩惱無邊誓願斷，法門無邊誓願學，無上佛道誓願成」的誓願，這是佛教僧團最根本的任務，也是佛教僧團實踐人間佛教的真實意義。

二、大乘佛教的悲智精神，決定了佛教入世為眾生、為社會服務的人間佛教的性格。

佛教本是一種出世法，但它同時具有積極的入世精神和人間性格。而這也是與釋迦牟尼創立佛教的本懷大願相一致的。

人們都很熟悉佛傳故事中釋迦牟尼誕生時自行七步後所說的一句話：「天上天下，唯我為尊。」（《修行本起經卷上》、《佛說太子瑞應本起經卷上》）「我於一切天人之中最尊最勝」（《過去現在因果經卷第一》），「天上世間我為最尊」（《普曜經卷第四》）。但大家不一定記得緊接這句話下面的那句話，即：「三界皆苦，吾當安之。」（《修行本起經卷上》）「當度三界生老病死，令至無為。」（《普曜經卷第四》）「此生利益一切人天。」（《過去現在因果經卷第一》）而這正是釋迦牟尼出家、修道、證悟的本懷大願，或謂之「諸佛常法」。

《長阿含經》中記載著如下一段論述：

「佛告比丘，諸佛常法。毗婆屍菩薩當其生時，從右脅出，專念不亂。從右脅出，墮地行七步，無人扶持，遍觀四方。舉手而言：天上天下唯我為尊，要度眾生生老病死。此是常法。」（卷一）

這裏的毗婆屍菩薩也就是佛教傳說中過去七佛中的第一佛，經中描述他出生時的情景與釋迦牟尼佛出生時的情景完全一樣。在原始佛教時期，只有釋迦牟尼一人被尊稱為佛，到大乘佛教發展起來後，才有三世諸佛和十方諸佛等說法。這段經文的寓意是要說明過去佛和現在佛的一脈相承，而更重要的是要點出「要度眾生生老病死」的本懷大願，乃是從過去七佛以來，直至今佛釋迦牟尼一以貫之的「諸佛常法」。

大乘佛教認為，修證需要經過無數生死，累劫修行，以「摩訶般若」（大智慧），求得「阿耨多羅三藐三菩提」（無上正等正覺），除了斷除自己一切煩惱外，更應以救脫眾生為目標。因此，他們宣稱大慈大悲是佛法的核心，把普渡眾生，成佛救世，建立佛國淨土為目標。佛法既是出世的，又要入世間，開大方便門，以引渡眾生。

大乘佛教的上述宗旨，集中地體現在他的悲智精神中。而大乘佛教的悲智精神，又決定了佛教入世為眾生、為社會服務的人間佛教的性格。

許多大乘經典中都認為，聲聞、緣覺二乘雖然也有「慈心」，但缺乏「大慈悲心」，他們沒有救度眾生的大願，而大乘菩薩乘正在這一點上遠勝過二乘²。如說：

「阿羅漢無大慈悲，無本誓願度一切眾生。」（《大智度論》卷二十八）

「聲聞、辟支佛雖有慈心，本不發心願度一切眾生，亦不回善根向阿耨多羅三藐三菩提，以是故菩薩一日修智慧，過聲聞辟支佛上。」（同上卷三十五）

大乘佛教把救度眾生作為自己的根本宗旨，把能否為救度眾生而捨棄自己一切，作為證菩提、成佛道的根本條件。「以慈悲心養育民物，出慈悲水溉灌眾生。」（《七佛所說神咒經》卷三）這是所有大乘經典反復強調的教義和實踐要求。

諸佛菩薩既以度盡無量眾生為求佛道之本懷大願，因此正象通常所傳地藏菩薩願誓所表達的：「眾生度盡方證菩提，地獄不空誓不成佛」。只要有一眾生尚在苦難中，諸佛菩薩就不會離此五濁世間。

正因為如此，大乘佛教反復強調出世與世間的不二，強調出世間法與世間法的不二。這在許多大乘經典中都有所論述。因為在大乘佛教看來，「世間性空即是出世間」，（《維摩詰經·入不二法門品》）「法界非世間法亦不離世間法，法界非出世法亦不離出世法。法界即世間法，世間法即法界。法界即出世法，出世法即法界。」（《大般若波羅蜜多經》卷第三百八十五）

禪宗把不離世間求出世間，不離世間法而行出世間法的理論做了最充分的發揚和最具體的實踐。禪宗最充分地強調和發揚了大乘佛教「不二」法門的精神，積極地溝通世間和出世間，強調以出世心做入世事，實踐大乘佛教以慈悲智慧為根本的精神。如《壇經》中說：

「法元在世間，於世出世間；勿離世間上，外求出世間。」（敦煌本）

「佛法在世間，不離世間覺，離世覓菩提，恰如求兔角。」（宗寶本）

² 這裏只是就大乘佛教發展初期自許為「菩薩乘」，而與當時「聲聞乘」、「緣覺乘」的修證特點相比較而言。大乘佛教發展到相當時期後，依「是法平等，無有高下」的精神，視三乘均為佛度眾生之方便法門。如《法華經》言「會三歸一」，三乘皆歸於「一佛乘」。

這是人們都熟悉的偈語，它對當今人間佛教的開展提供了有益的啓示和經驗。

禪宗高唱「自性自度」，「見性成佛」，甚至喊出了「當知眾生自度，佛不能度。努力努力自修，莫倚他佛力。」（大珠慧海《頓悟入道要門論》）把人的主體性、主動性、能動性提到了最根本的位子，凸顯了佛教的人文精神。

關於人間佛教的含義，人們可能有各自不同的理解和界定，但我想對世間有情眾生的人文關懷，應是人間佛教的本質所在。其主要的特性則是指佛教的實踐不離世間，以及以救度人間眾生，建設人間淨土爲己任，也就是人們常說的「莊嚴國土，利樂有情」。也正因爲如此，我認爲大乘佛教的悲智精神，最充分地顯示了大乘佛教的人間性格，也決定了大乘佛教必然是人間的佛教。

三、大乘佛教發展起來的「二性空」、「中道」、「不二」等理論則給予了人間佛教以更爲充分和堅實的理論基石。

佛教所追求的最終目標是出離生死、超脫輪回，到達涅槃寂靜的彼岸。這一目標顯示了佛教的出世主義的根本特徵。然而如何才能出離生死超脫輪回，如何才是涅槃境界，乃至出世間與世間是一種什麼樣的關係等等，在佛教發展的不同階段，有著不盡相同的理論闡釋和修證實踐。

在原始佛教和部派佛教時期，佛子們以因果緣起理論，闡明了一切有情眾生的所有苦樂都是自作自受的，因而也只有靠自己解脫的道理，從而排除了當時印度眾多外道的種種無因論、宿命論和有神論的說教，突顯了有情眾生（主要是人類）在生命關懷和生死超越問題上自主自決的主動性和能動性，確立了一切有情眾生不依神力、智慧自度的原則。這種建立在因果緣起理論基礎上的，突出有情眾生主體地位的人文精神，決定了佛教注重人生、不離人生而證解脫的特點。此外，我們在不少早期佛典中也可以看到佛與佛弟子反復強調：「人身甚難得」，「佛世尊出世甚難遇。」（《佛說阿難同學經》出《增一阿含經》）「人身難得，佛世難值。」（《普曜經》卷第八）「佛世尊

皆出人間，非由天而得也。」(《增壹阿含經》卷第二十六)「我身生於人間，長於人間，於人間得佛」(同前卷第二十八)等等，這也說明原始佛教重視人間的特性。

但是，這裏有一點需要作一定的說明，即在早期佛典中所強調的「人身」、「人間」，主要是從六道中人道最為殊勝、可貴的角度來說的，也就是說只有人道中的有情眾生得以成佛，其餘五道中的有情眾生是不能成佛的。這與大乘佛教發展起來以後，著重於從「世間」意義上來講「人間」的含義是不完全相同的。因此，在原始佛教和部派佛教那裏，「世間」和「出世間」，煩惱和菩提，生死與涅槃，都是二而非一的分別法，只有遠離紅塵世界、徹底斷除世間諸障煩惱，才能證得菩提，只有出離生死，才能證得涅槃境界。而這又是與原始佛教和部派佛教時期只講我空，不講法空的理論有關。從而在看透了紅塵世間有為法的虛幻不實，徹底斷除後，卻又把出世間涅槃寂靜的無為法當作一個實有之法去追求。因而，原始佛教和部派佛教時期的聲聞、緣覺二乘阿羅漢，雖然強調於人間求菩提，證涅槃，但他們厭離生死而欣樂涅槃，所追求的都是個人的速斷煩惱，速離生死，證得涅槃，而不願久住人間，利樂有情，普度眾生。這是聲聞、緣覺二乘與大乘菩薩道的重要區別之處，也正是此後大乘佛法認為聲聞、緣覺二乘在實踐佛法人間性方面不究竟、不殊勝的地方。

大乘佛教發展了一切皆空的理論，不僅講我空，而且講法空。無論是中觀學派的諸法實相論，還是瑜伽行派的萬法唯識論，都以破除我法二執，闡明我法二空為其根本宗旨。正是從這我法二性空的理論出發，大乘佛法不但視紅塵世間一切有為法為虛幻不實，就是那出世間的一切無為法同樣也是性空不真的。而且認為，如果不能證悟到我法二性皆空的道理，是不可能到達彼岸，證得涅槃的。

正因為一切法本性皆空，因此一切法平等無分別。即以生死、涅槃二法來講也是如此。不能因生死為有為法，涅槃為無為法而起高下分別之見。如經中說：「生死涅槃，悉皆平等，以無分別。」(《大乘理趣六波羅蜜多經》)