

《法藏文庫》 碩博士學位論文

中國佛教學術論典

50

西夏佛教研究

元明清時期的河西佛教

歸德府時期的河西佛教

吐蕃時期的河西佛教

漢魏兩晉南北朝的文州佛教

及其與中原佛教的關係

佛光山文教基金會印行

《法藏文庫》

碩博士學位論文

中國佛教學術論典 50

西夏佛教研究

元明清時期的河西佛教

歸義軍時期的河西佛教

吐蕃時期的河西佛教

漢魏兩晉南北朝時期的交州佛教

及其同中原佛教的關係

佛光山文教基金會印行

《法藏文庫》中國佛教學術論典 50 碩博士學位論文

監修 星雲大師

學術委員 樓宇烈 王堯 方立天 賴永海 陳兵 方廣錫

龔鵬程 藍吉富 慈惠 慧開 依空

總策劃 程恭讓

總編輯 佛光山文教基金會

編輯 永明 永進 永本 滿果 滿耕

二〇〇一年八月初版一刷

發行者 佛光山宗務委員會

發行人 慈惠（張優理）

出版者 佛光山文教基金會

高雄縣大樹鄉佛光山（〇七）六五六一九二一轉一一一九

流通處 佛光文化事業有限公司

台北縣三重市三和路三段一一七號（〇二）二九八〇〇二六〇

香海文化事業有限公司

台北市松隆路三二七號九樓（〇二）二七四八三三〇二

工本費 每册美金十五元

法律顧問 舒建中、毛英富

中國佛教學術論典·佛學碩、博士論文第五輯(十冊)目錄,總目錄刊在第五十冊之後

④1 晚清佛學與近代社會思潮(麻天祥)
佛教景教初傳中國歷史的比較研究(張曉華)

試論唐後期寺院經濟的特點(李德龍)
十至十八世紀西藏的政教合一制度(戴發旺)

④2 中國近代佛教復興與日本(蕭平)
楊文會與近代佛教復興(孫永豔)
太虛、星雲的人間佛教與中國佛教的現代化(張華)

④3 民國時期的佛學與社會思潮(李少兵)
佛學與現代醫學(尹立)

隋唐五代宋初私社與寺院的關係(郝春文)
敦煌索氏家族研究(劉雯)
中國古代舍利的瘞埋制度(戴俊英)

④4 唐後期五代宋初敦煌僧尼的社會生活(郝春文)

④5 五、六世紀北方民眾佛教信仰(侯旭東)
唐代佛教庶民化問題初探(張朝發)
中國歷史上的比丘尼(楊孝容)

④6 晉唐寺院與寺院經濟研究(謝重光)
試論唐前期的寺院經濟(白文固)

④7 南傳佛教國家的宗教與政治(宋立道)
十至十五世紀新疆宗教關係研究(孫振玉)

④8 日本當代佛教與政治(高洪)
白族密宗(李東紅)

④9 唐代僧侶與皇權關係研究(鄭顯文)
隋唐前期諸帝佛道政策的沿革及其原因(李金水)

蒙古汗國及元朝時期的宗教政策(韋明)
吐蕃對河隴的統治及其對敦煌文化的影響(安忠義)
試論高昌國的佛教與佛教教團(姚崇新)

⑤0 西夏佛教研究(田德新)
元明清時期的河西佛教(公維章)
歸義軍時期的河西佛教(劉惠琴)
吐蕃時期的河西佛教(陳海濤)
漢魏兩晉南北朝時期的交州佛教及其中原佛教的關係(何勁松)

《法藏文庫》中國佛教學術論典序

星雲

從印度佛教東傳以後，二千年來，經過譯經的魏晉南北朝時期之孕育，到達隋唐宗派的建立，佛教思想在中國熱烈的展開，成爲中國文化史上輝煌的時代。後來又有歷代高僧大德、學士文人，他們爲佛教撰述許多著作、註釋、論議，讓佛教的義理急遽發揚。

到了晚清，直至今日，在這一時期的思想、文化、學術之中，既有古今學術的辨論，又有東西文化的爭議；其詭譎怪異，錯綜複雜的過程，讓有心的人士備感中國文化需要轉型和重組。加之這一百年來，中國社會、政治、經濟、宗教、倫理的基礎，面臨全面的衝擊，甚至破壞，急需有傳承、代替的精神和內容。

如果說，中國文化由先秦諸子百家的學說，和佛教隋唐諸宗的思想之開展，奠定了中國文化基本的色調，那麼吾人也深信，二十世紀的中國思想文化繽紛雜陳，也將會奠定以後數百年，甚至數千年中國思想文化的基礎。因此，二十世紀的思想無論利弊、新舊，種種的紛雜激盪，對未來的影響可說無比的深廣！

佛教信仰的存在，不可能超越於時代的文化、思想，以及政治、經濟、學術之外。雖然二十世紀的中國佛教曾遭遇到全面的生存危機，所幸由於一大批高僧大德、檀那信眾，以及社會人士的關心、支持和努力，還有許多以學術著論的學者、教授，正反不同的議論，形成佛教在中國文化裏面存在的價值；這不但帶動中國佛教走出生存的困境，而且廿一世紀的來臨，「人間佛教」的建立已經激發出佛教新的動力，繼續發揮其利濟人天、淨化世界的莊嚴

事業。

在二十世紀的中國佛教裏，有改革派與守舊派之爭，也有僧侶佛教與居士佛教之論，甚至有大乘、南北傳，和漢藏傳承的爭議。不管那些由於地理、氣候、文化、習慣之不同所形成的各地區佛教，歧異紛陳；但經歷「人間佛教」的提倡，在歷經思想與實踐之後的磨練，可以說已經逐漸成熟和定型，「人間佛教」必然成爲當代中國佛教思想的主流。

隨著二十世紀佛教思想分裂的情況即將成爲過去，在這世紀交替之時，佛光山繼續過去三十餘年來，在舉辦學術會議、編纂學術專刊、重編大藏經等既有的努力和成績上，我們又在廿一世紀來臨的此刻，成立「法藏文庫」，計劃分成數個階段，以三至五年爲期，將近百年來的佛學碩、博士論文及中國佛教文化論叢之佛教文獻，有計劃且有系統的加以整理，編輯出版，以迎接廿一世紀「人間佛教」的需要，自是意義深遠。

在整個《中國佛教學術論典》的出版計劃中，第一步是將中國大陸學界的佛學碩、博士論文，予以蒐集、整理和出版；繼之而台灣，而世界各地漢文論典的編纂，這便是《法藏文庫》「中國佛教學術論典」的編撰緣起。

現在，茲將我們的編撰旨趣說明如下：

第一、中國佛學碩、博士學位的培養工作，在大陸和台灣自二十世紀七十年代末，到八十年代初開始起步，歷二十餘年的發展，經過老、中、青數代學者持之不懈的努力，如今這一領域由於中國大陸新人輩出，佳作不斷，成果輝煌。大陸二十年來的佛學碩、博士學位論文，選題涵蓋了佛教經典研究、佛教思想史、佛教文獻學、佛教制度與教史，以及敦煌藝術學、藏傳佛教，甚至近代中國佛教及世界漢文佛教研究等眾多的領域；並且採取了哲學、史

學、文獻學、語言學、文化學、比較宗教學等多種研究方法。佛光山多年來也始終秉持「以文化弘揚佛法」，提倡和鼓勵教界重視學者的研究；現在看到中國大陸學界二十年來的佛學碩、博士論文視野開闊，主題多元，個性鮮明，成績斐然，內心至感欽佩！

第二、學術研究雖然是學者個人的事情，但學者的人生觀念不可能完全脫離於一般的社會、思想、文化和環境，學者們所關心的課題，他們提出問題及解答問題的方式，往往受到一定的學術文化傳統及社會政治經濟環境的影響與制約。由此而論，海峽兩岸的佛教學術研究，就當然會表現出各自的個性與特點，其相互之間，因而也就有彼此交流、溝通及互補的必要性。據我所知，台灣學界一些學者非常注意收集大陸的佛學碩、博士論文，因為他們覺得大陸的佛學碩、博士論文，反映了大陸佛教學術研究的最新動態，值得台灣學者們借鏡與參考。然而由於個人的連絡及資訊畢竟有限，他們也就很難窺見大陸佛學碩、博士論文的全貌。現在，《法藏文庫》努力將大陸佛學碩、博士論文予以系統的蒐集、出版，目的就是提供台灣學者更容易瞭解大陸的佛學研究動態，為兩岸佛教學術更進一步的交流，提供一些方便和機會！

第三、台灣自六十年代左右開始，在各個大專院校成立佛學社團，興起了研究佛學的熱潮。當時由於師資難求，深感佛法之寶貴；自詹煜齋先生提供大專佛學論文獎學金之後，佛學著作就紛紛發表。近年來，各大學也准許設立宗教學院、佛學系等，並由於研究科學的人參與研究佛學者眾多，如圓覺文教基金會長期從事「佛學與科學」的座談會，邀請中央研究院梁乃崇教授、台灣大學教務長李嗣澆教授、東吳大學陳昌祈教授等發表論文；十餘年來，台灣學界所發表的論文，為數可觀。因此，本論典將在中國大陸的佛學碩、博士論文發表到

一個階段後，接著繼續發表台灣的佛學碩、博士論文；而後將把海峽兩岸的學者、教授、專家之創作，以「中國佛教文化論叢」的計劃，結集出版，供給學者研究，以光大佛法。

第四、佛光山自一九六七年開山創建之後，於一九七六年即編印、發行《佛光學報》；之後又每年舉辦學術會議，出版《佛教學術年刊》，自一九七六年到現在，從未間斷。

佛光山除了編撰學報專刊以外，一向也以文藝化、大眾化的雜誌論文，化導世間，以期發揚佛學之幽光，弘通佛教之奧義。現在在佛光山所創立的大學，如南華大學、佛光大學、西來大學，乃至佛光山叢林學院，均鼓勵師生撰寫佛學論文；《普門學報》也因此於西元二千零一年元月誕生了。

今後，《中國佛教學術論典》暨《中國佛教文化論叢》，將和《普門學報》配合編撰、發行，以提昇佛教的義學，培養高級佛學人才，此乃吾等佛子不容推卸的職責所在矣！是為序。

星 二千零一年元月 于佛光山法堂

《中國佛教學術論典》凡例

- 一、本論典將出版中國海峽兩岸暨世界各地華文碩、博士論文專集一百冊，自西元二千零一年元月起印行，為期三至五年內完成。
- 二、本論典每冊收集碩、博士論文一篇或數篇，每冊約三十萬字左右，一律布面精裝。
- 三、本論典除刊登作者的相片、姓名以外，對於指導老師及答辯的時間，都有詳明列出。
- 四、本論典為非賣品，旨在提供學術界研究參考之用。需要者酌收工本費，每冊美金十五元。
- 五、本論典所刊論文，均已獲得作者同意授權出版，除作者本人外，請勿轉載或翻印出版。
- 六、本論典內容不代表出版單位的思想和觀點。
- 七、本論典刊行後，將繼續編輯《中國佛教文化論叢》，以供廿一世紀研究佛教學術者之參考。

八、歡迎海內外學者提供著作，酌奉稿酬。

九、本論典為佛光山宗務委員會發行，所有出版經費，悉數由佛光山宗務委員會提供。

十、聯絡處：佛光山文教基金會。

地址：台灣高雄縣大樹鄉佛光山

電話：(07) 6561921 轉 1119

E-mail: fgsastw7u@mail.fgs.org.tw



田德新，一九七三年生於新疆塔城市。一九九二年九月，入西北民族學院歷史系攻讀史學學士學位。一九九六年九月，入蘭州大學歷史系敦煌學研究所攻讀史學碩士學位。現在新疆維吾爾自治區黨委宣傳部工作。幾年來，已先後發表論文數篇。

西夏佛教研究

蘭州大學歷史系碩士學位論文

作者：田德新

指導教授：杜斗城

答辯通過時間：一九九九年

國家圖書館出版品預行編目資料

中國佛教學術論典 / 佛光山文教基金會總編輯.

-- 初版.-- 高雄縣大樹鄉：佛光山文教基金會出版；

[高雄縣大樹鄉]；佛光山宗務委員會發行,2001[民 90]

100 冊；23.2 公分

《法藏文庫》碩博士學位論文

ISBN 957-457-041-X (第 50 冊:精裝)

1.佛教 - 論文,講詞等

220.7

90001796

ISBN 957-457-041-X (一套；精裝)

ISBN 957-457-041-X



目錄

總序	1	星雲大師
凡例	1	
西夏佛教研究	1	田德新
第一章 西夏佛教的傳播背景	1	
第二章 西夏前期佛教的發展	1	
第一節 西夏佛教的奠基	1	
第二節 西夏佛教的成熟	1	
第三章 西夏後晚期佛教的繁榮和衰落	2	
第一節 西夏後期佛教的繁榮	2	
第二節 西夏晚期佛教的衰落	3	
第四章 西夏佛教和皇權的結合及其世俗化	4	
第一節 西夏佛教與皇權的結合	4	
第二節 西夏佛教的世俗化	5	
第五章 西夏佛教的社會影響	6	

附錄	西夏佛教大事年表	85
元明清時期的河西佛教	公維章	93
前言		93
第一章	元明清統治者與河西佛教	95
第二章	元明清時期河西佛教發展概況	103
第一節	涼州	103
第二節	甘州	119
第三節	肅州	135
第三章	河西佛教的發展特點及其產生的社會影響	157
第一節	河西佛教的發展特點	157
第二節	河西佛教的社會影響	169
歸義軍時期的河西佛教	劉惠琴	175
第一章	概要	175
第二章	歸義軍前期的河西佛教	187
第一節	法成及其弟子的講經活動	187
第二節	張議潮對教團的整頓改革	195

第三節	從吳洪辯到唐悟真·····	1	9
第三章	歸義軍中後期河西佛教的發展·····	2	0
第一節	張承奉時期的佛教狀況·····	2	0
第二節	曹氏歸義軍時期的佛教狀況·····	2	1
第三節	歸義軍中後期的開窟活動·····	2	2
第四節	歸義軍中後期佛教的特點·····	2	2
第四章	歸義軍時期佛教的世俗化·····	2	2
第一節	佛教教學的終結和佛教的社會功能化·····	2	3
第二節	從佛教經典的流行看佛教信仰的世俗化·····	2	4
第三節	教團地位的低落和寺院經濟的發展·····	2	5
第四節	佛教宗教活動的習俗化與僧尼大眾的社會化·····	2	6
第五節	佛教宗派的調和化與民衆信仰的興起·····	2	6
吐蕃時期的河西佛教·····	陳海濤·····	2	7
引文·····	·····	2	7
第一部分	吐蕃佔領河西之前的河西與吐蕃·····	2	7
第二部分	吐蕃佔領時期的河西佛教·····	2	9

第三部分	吐蕃時期河西佛教的社會影響	367
附錄	吐蕃佔領河西時期佛教大事年表	380
漢魏兩晉南北朝時期的交州佛教及其同中原佛教的關係	何勁松	395

第一章 西夏佛教的傳播背景

西夏的建立者党項族早期居「東接臨洮（今甘肅省臨潭縣）、西平（今青海省西寧），西拒葉護（指西突厥領地，今新疆維吾爾自治區），南北數千里，處山谷間」^①，其宗教信仰處於原始自然崇拜階段，「三年一聚會，殺牛羊以祭天」^②。至唐代，居住在四川西部、青海東部地區的一部分党項人，逐漸遷徙到慶州（今甘肅省慶陽）、銀州（今屬陝西省米脂縣）、夏州（今屬陝西省米脂縣）一帶，党項族進入階級社會，其宗教生活也由原始自然崇拜發展到鬼神崇拜，「蓋西戎（即党項族）之俗，所居正寢，常留中一間，以奉鬼神，不敢居之，謂之『神明』。主人乃坐其旁」^③。在党項族崇拜鬼神的同時，還伴有咒語的巫術，「不恥奔遁，敗三日，輒復至其處，捉人馬射之，號曰『殺鬼招魂』。或縛草人埋於其地，衆射而還，以為慶勝」^④。「篤信機鬼，尚詛祝每出兵則先卜」^⑤，「病者不用醫藥，召巫

① 《北史》卷九十六〈党項傳〉，第三一九二頁，中華書局點校本一九七四年十月版。《隋書》卷八十三〈党項傳〉，第一八四五頁，中華書局點校本一九七三年八月版。

② 《北史》卷九十六〈党項傳〉，第三一九二頁，中華書局點校本一九七四年十月版。《隋書》卷八十三〈党項傳〉，第一八四五頁，中華書局點校本一九七三年八月版。

③ 《宋》沈括《夢溪筆談》卷十八，胡道靜校注本，第六一三頁。

④ 《清》吳廣成《西夏書事》卷二十七，第九頁，一九三五年影印清道光乙酉年刻本。

⑤ 《宋史》卷四八六〈夏國傳下〉，第一四〇二九頁，中華書局點校本一九七七年十一月版。

者送鬼，西夏語以巫爲「廝」也；或遷他室，謂之「閃病」①。

唐末五代，党項族形成了以拓跋氏爲核心，以夏州爲中心的割據政權。宋初，党項首領李繼遷將其統治中心由夏州遷至靈州（今屬寧夏回族自治區靈武縣）。其子李德明繼位後，被遼封爲大夏國王，他發展了党項勢力，奪取河西之甘（今甘肅省張掖市）、涼（今甘肅省武威市）、瓜（今甘肅省安西縣）、沙（今甘肅省敦煌市）諸州，並把統治中心遷到興州（今寧夏回族自治區銀川市）。此時夏政權趨於穩固，勢力不斷擴大，加之與宋修好，不僅解決了佛經的來源問題，而且能修建比較安全的貯經場所，使佛教具備了在西夏流傳的初步基礎。西夏正式立國後，由於元昊等歷代統治者的大力提倡和推崇，佛教在西夏立國的近二百年裡得到迅速發展，幾乎成了西夏境內各族人民的共同信仰，並以國教的地位影響著西夏社會的各個方面。那麼，佛教爲什麼會在西夏傳播起來呢？究其原因，主要有以下幾個方面。

一、原有的佛教基礎

西夏立國於祖國西北，它所轄的隴右、陝北等地區，是西域連接中原的通道。這裡居住著漢、回鶻、吐蕃等民族。這些民族自魏晉以來，歷隋唐等代，一直信仰佛教。至党項人遷到這些地區時，這些地區已是佛刹寺廟星羅棋布，佛教活動十分興盛了。西夏立國前的唐末、五代時期，這些地區的西部先後被吐蕃和歸義軍等政權控制。這些政權多護持和信仰佛教，使得佛教勢力進一步強大，爲其發展創造了十分有利的條件。所有這些對遷到這些地區的党項族有著潛移默化的作用。

衆所周知，伴隨著唐帝國政治、經濟的上升，佛教在中國已經非常盛行了，隴右、陝北