

羅

光著

歷史哲學

臺灣商務印書館發行

羅
光著

歷
史
哲
學

臺灣商務印書館發行

中華民國六十二年五月初版
中華民國七十二年六月二版

歷史哲學 一冊

基本定價三元一角正

著者 羅 光

發行人 朱 建 民

印刷所及

臺北市重慶南路一段三十七號
臺灣商務印書館股份有限公司

登記證：局版臺業字第〇八三六號

版權所有
翻印必究

序

生性頗喜歷史，曾寫了六冊傳記，又作教廷與中國使節史兩冊。第一冊陸徵祥傳出刊在二十年前，在當時還算創舉。因中國傳統的傳記爲列傳一篇，爲一個人的事蹟而寫書則爲年譜。

生性雖喜歷史，然所研究者則爲中國哲學，對於歷史便缺欠研究，更沒有時間作考據。近五年來，忽生興趣研究歷史哲學。開始因手頭參考書很少，摸不着門徑。幸而歷次出國，在羅馬訪問額我略大學歷史系教授，尋找歷史哲學書籍，又在臺灣各書局搜索這類的書，再由輔仁大學歷史系研究所借閱書刊。乃能得參考書共三十餘冊，閱後頗有心得，便逐漸寫稿，先研究中西歷史哲學的發展，再進而研究歷史哲學的問題。

歷史哲學現在雖然已經成爲一門獨立的學術，但本質上和人生哲學不能分離；而且歷史哲學的基礎是建立在人生哲學上面。

目前有些講歷史哲學的學人，根本否認歷史哲學和人生哲學有關係；但是他們却把歷史哲學建立在哲學的方法論上面。現象論的哲學派，語意學的哲學派，數學邏輯論的哲學派，既然認爲哲學祇是他們所講的方法論，當然把歷史哲學祇列爲方法論的一種，而沒有形上的人生意義。然而這種講法或歷史研究法，和普通一般人所有的歷史觀念以及從古傳來的歷史觀念都相違背。

歷史哲學的研究，目前還是在啓蒙時期，將來的發展很遠，我寫這冊書，注意在簡單明瞭。把一些數

學邏輯論和語意學現象學等派別的專門問題，沒有詳細討論。因為歷史哲學本是為給研究歷史的人，一個明瞭歷史意義的途徑；這種途徑因着分門考據而淹沒了。若是再又因專門的哲學而且分歧，歷史哲學便失去自己的意義。

我是一個有宗教信仰的人，對於人生有宗教的信仰，對於歷史也就有宗教信仰。但是宗教信仰是在哲學理論中和歷史接觸。

這冊歷史哲學，乃是我的初稿，有許多我自己不滿意之點，別人所不滿意之點一定更多。我因本年輔仁大學哲學研究所的博士班和碩士班，要求開歷史哲學一課，便把這冊初稿付印，供研究生的參考。希望將來能夠再版時，加以必要的修改。

民六十一年九月十日羅光序於天母牧廬

歷史哲學目錄

上編 歷史哲學史

緒論 歷史哲學.....一

(一) 歷史哲學的意義.....一

(二) 歷史哲學的演進.....五

(三) 歷史哲學的重要.....一〇

第一章 中國歷史哲學思想

(一) 中國古代歷史哲學思想.....一四

(1) 易經.....一四

(2) 春秋.....一七

(3) 後代史書.....二一

(二) 中國中古歷史哲學思想.....二七

(1) 史通.....二七

(2) 正統論.....三七

(三)	中國近代歷史哲學思想	四三
-----	------------	----

(1)	王船山	四四
-----	-----	----

(2)	章學誠	六一
-----	-----	----

(四)	中國當代歷史哲學思想	七二
-----	------------	----

(1)	梁啟超	七三
-----	-----	----

(2)	孫中山	八〇
-----	-----	----

(3)	蔣總統	八九
-----	-----	----

第二章 西洋歷史哲學

(一)	西洋古代和近代的歷史哲學思想	一〇六
-----	----------------	-----

(1)	古代聖奧斯定的歷史哲學	一〇六
-----	-------------	-----

(A)	傳略	一〇六
-----	----	-----

(B)	天主之國	一〇七
-----	------	-----

(C)	人類歷史的分段	一一〇
-----	---------	-----

(D)	歷史神學	一二二
-----	------	-----

(2)	西洋近代歷史哲學思想	一一五
-----	------------	-----

(A)	義大利的歷史哲學思想	一一六
-----	------------	-----

(B)	法國的歷史哲學思想	一一九
-----	-----------	-----

(C)	英國的歷史哲學思想	一二四
(D)	德國的歷史哲學思想	一二五
(二)	西洋廿世紀的歷史哲學	一三六
(1)	生命哲學	一三七
(A)	狄爾德	一三八
(B)	史班克肋	一四一
(C)	柏格森	一四四
(2)	唯史論	一五〇
(A)	德肋洗	一五〇
(B)	買能克	一五二
(C)	社會歷史哲學家·渥柏·芒海·辛墨	一五二
(D)	唯心歷史哲學家·克洛車	一五五
(E)	存在論的歷史哲學思想	一五七
(3)	批評歷史哲學	一六一
(A)	歷史的智識	一六四
(B)	歷史的客觀性	一六四
(C)	歷史的因果	一六五

(D)	歷史的解釋	一六五
(4)	湯因伯的歷史哲學	一六五
(A)	歷史的觀念	一六六
(B)	文化的盛衰	一六九
(C)	歷史的哲學	一七二
(5)	當代天主教歷史哲學	一七五
(A)	天主教歷史哲學	一七六
(B)	天主教歷史神學	一八四

下編 歷史哲學

第三章 史事

(一)	史事的意義	一九六
(1)	事實的重要	一九七
(2)	事實的正確	一九八
(3)	史事	一九九
(二)	史事的選擇	二〇一

第四章 歷史

(1)	史學方法上的選擇·····	二〇一
(2)	在哲學上史料選擇的意義·····	二〇二
(三)	史事的解釋·····	二〇四
(1)	史學方法上的解釋·····	二〇四
(2)	歷史哲學討論史事的解釋·····	二〇七
(四)	史事的智識·····	二一六
(1)	史事智識的範圍·····	二一六
(2)	史事智識的價值·····	二二一
(一)	歷史的意義·····	二二七
(1)	史事·····	二二七
(2)	紀述·····	二二八
(3)	著作·····	二三〇
(二)	歷史與科學·····	二三三
(1)	歷史的科學方法·····	二三三
(2)	歷史與自然科學：地理學、生物學、心理學·····	二三七

(三) 歷史的客觀性·····	二四二
-----------------	-----

(1) 從理論方面討論歷史的客觀性·····	二四三
------------------------	-----

(2) 從實際方面討論歷史的客觀性·····	二四七
------------------------	-----

(四) 歷史的因果關係·····	二五一
------------------	-----

(1) 史事中的線索·····	二五一
-----------------	-----

(2) 歷史因果關係的意義·····	二五五
--------------------	-----

(3) 歷史因果關係的普遍性·····	二六〇
---------------------	-----

(五) 歷史與人生·····	二六四
----------------	-----

(1) 歷史是人類生活的累積·····	二六四
---------------------	-----

(2) 歷史顯示人類生活的意義·····	二六九
----------------------	-----

(3) 歷史在人生上的運用·····	二七三
--------------------	-----

第五章 歷史的創造者

(一) 歷史的創造者·····	二八一
-----------------	-----

(1) 民族為歷史的主人·····	二八一
-------------------	-----

(2) 創造歷史的人·····	二八四
-----------------	-----

(3) 前代的累積·····	二八六
----------------	-----

(4) 新事件的產生·····	二八八
-----------------	-----

(二)	人的自由在歷史上的地位	二九〇
(1)	人的自由居在歷史創造者的地位	二九〇
(2)	個人和群眾的自由	二九二
(3)	創造的自由，受客觀條件的限制	二九三
(4)	歷史在神的預定計劃中進行	二九六
(三)	造物主在人類歷史上的地位	三〇一
(1)	造物主註定人類歷史的歸宿	三〇一
(2)	造物主進入人類的歷史	三〇六
第六章	歷史變遷的原則	
(一)	人性在歷史上的地位	三一六
(二)	人生享受的追求	三二二
(三)	人性的發展	三三〇
第七章	歷史與進化	
(一)	文明與歷史	三三九
(1)	文化是歷史的作品	三三九
(2)	文明與歷史	三四三
(二)	倫理與歷史	三四七

(1)	倫理超越歷史·····	三四七
(2)	倫理在歷史之中·····	三四九
(3)	歷史受倫理道德的評價·····	三五一
(三)	宗教與歷史·····	三五二
(1)	遠古的歷史·····	三五三
(2)	歐美的歷史·····	三五四
(3)	中國的歷史·····	三五六
(4)	宗教與歷史·····	三五八
(四)	罪惡和進化·····	三六〇
(1)	罪惡與歷史·····	三六〇
(2)	罪惡不和歷史並進·····	三六一
(3)	善惡並存·····	三六三
(4)	罪惡與歷史的關係·····	三六四
(5)	歷史與進化·····	三六五
(6)	進化的意義·····	三六七
(7)	歷史的結局·····	三七〇

上編 歷史哲學史

緒論 歷史哲學

(一) 歷史哲學的意義

現代的學術日趨專門化，歷史的研究也專門化了。研究歷史的人，祇研究一個朝代或一段時期的歷史，或祇專門研究一個人或一樁事的歷史。講通史的教授便被人輕視，一部通史也被視為民衆讀物。唐朝劉知幾已經嘆惜中國史書祇是斷代史和行傳，而沒有通史。

專門研究法，是研究歷史的科學方法。一個人的精力有限，不能研究全部的歷史，祇能縮小研究的範圍以求精。但是所研究的結果，只是史事的實際經歷，是歷史的史料，而不是史事的所以然。

我們讀歷史的人，當然願意知道每樁史事的本來面目，也願意追求史事的原委；但是同時我們更想明瞭歷史對於我們的生活究竟有什麼意義。

普通我們以為歷史對於我們生活的意義，是在於給我們一些經驗的教訓。知道了前人成功和失敗的原因，我們自己在作事上，便特加謹慎，以追踵前人成功的途徑，而避免蹈前人的覆轍。

然而歷史應該還有另一種意義。歷史應該從幾千年人類生活的經歷裡，告訴人類一樁大事，即是人類

生活的意義，間接也就告訴人：人究竟有什麼意義。

歷史的這種意義，乃是一種哲學意義，而且和形上學所研究人的意義相同。因此歷史具有哲學的意義，因此也有歷史哲學。

歷史另外還有一種意義，即是歷史的智識，有什麼價值？歷史的智識，是對於個體事件的智識，這種智識，在學術方面有什麼價值呢？是不是真理呢？這個問題又是歷史的哲學問題。

(1) 歷史哲學是什麼？

歷史是談事實的變遷沿革，凡記載一國一朝的史事，稱為歷史（辭源）。又凡人類社會的過去變遷的記錄，稱為歷史（大漢和辭典）。

「歷史由史料構成，史料乃往時人類思想與行為所遺留的陳跡（一）。」雖然，此界限亦過於廣泛。蓋人類之動作甚多，不必均在史學範圍之內，例如家庭間之瑣事，日常間之往來，與夫日常工作，均非史學所欲問者。然如此項瑣事，對於廣大的社會集體及人類所共有之傳統，有其意義，則亦可成為史學之對象。蓋此種社會集體，固人類所締結，以求自存於宇宙間者，而其所共有之傳統，則亦為人類勞動之收穫，由以構成文化者也（二）。「於是吾人得一定義，可簡述之如下：史之為學，在將人類演化之事實，視人類為社會的動物，就其動作，加以因果的研究及敘述」（三）。

歷史所敘述的對象，現代歷史家都認為是人類的文化史，而不是政治史。以往的歷史以政治為主，以文物制度為附。中國的歷史，史記可為典型。史記的本文為本紀，世家和列傳。至於禮書、樂書、律書、曆書以及天官書、封禪書、河渠書，平準書，可以說是附加之書，因此乃至一半已經遺失。然而歷史也不

能限於文化史，文化史沒有政治史則不能明瞭；歷史也不能限於政治史，政治史沒有文化史則不能知道前因後果。歷史要是人的活動史，但又不是單人的活動史，而是人類的活動史。

歷史即是人類活動的經歷，從人類活動的經歷，應該可以窺見人類生活的變遷。人類生活的變遷，在各民族、各時代中都不相同；但在不相同之中，有許多基本相同之點。研究這些基本相同之點，便是歷史哲學。歷史哲學因此是從歷史史事研究人類生活變遷的原則之哲學。

但是歷史又有另外的一種意義，即是研究對於史事的智識，在真理的價值方面，有何等的價值。這種意義乃是認識論的意義。此外，另有一種歷史哲學的意義，由第二世紀德國歷史哲學者所構成，他們主張歷史哲學，乃是指導學者以一切學術的智識，要從歷史方面去評判，由它在歷史方面所有的地位而定。這種意義，則是方法上的意義。

研究人類生活的學術很多，有心理學、有倫理學、有藝術論、有社會學等等哲學。研究人類生活變遷的學術也有好幾門，有民族學、有民族考古學、有進化論和社會進化論等學術。歷史哲學和這些學術不同，是由歷史史事去研究人類生活變遷的原則。歷史史事供給研究的材料，研究的目的，在於人類生活變遷的原則。

這一點也可以說就是研究歷史的價值，歷史有什麼價值呢？司馬遷的史記有很高的文學價值，孔子的春秋有很高的倫理價值；可是這兩種價值並不是歷史的本身價值。我們研究歷史，可以以古人為鑑，以古人的經驗作我們的參考，可以仰古以治今；這一點雖是歷史的本有價值，可是還不能包括一切。我們讀中國歷史，應該能夠認識中華民族演進的歷史，進而推想中華民族將來演進的趨向。為能得到這種智識，我

們必定要研究其他國家的歷史；因為中華民族的演進和別的民族的演進，互相關連。我們便研究世界史。由世界史的演進，我們不單知道中華民族的演進，而且可以知道人類生活的演進。使人知道人類生活演進的趨勢，這是歷史的價值。知道人類生活演進的原則，乃是歷史哲學的意義。

對於這一點，許多人懷疑而且予以反對。人生是自由人的活動，自由則是不能預先被指定途徑的。在人人自由而毫無預定的活動中，怎樣可以求取人生變遷的原則呢？另一方面又有人說，人生是盲目的，是茫然沒有預定的目標的；從盲目的人生中，怎樣可以求得人生變遷的原則呢？這兩派人所說的，都是過或不及，不居於中道。人雖然是自由的，然而自由也有一定的規範；人用自由，是受自己理智的指使。理智子自由以規範，規範便免不了受人生原則的影響。人生原則影響人的自由，影響人類的歷史；歷史便有超於時間偶然性的普遍性原則。

歷史家作史，也免不了受人生原則的影響。司馬遷在史記自序裡引孔子作春秋的理由說：「我欲載之空言，不如見之於行事之深切著明也。」孔子認為以言論去講自己的倫理原則，還不如把原則用到歷史的實事上，更顯得明白。司馬遷自己寫史記，也是有自己的宗旨：「略以拾遺補藝，成一家之言。厥協六經異傳，整齊百家雜語，藏之名山，副在京師，俟後世聖人君子（史記，太史公自序）。」

有思想的歷史家，寫成的史書，特別有價值。價值的所在，就是全書有系統，有一定的看法。有歷史哲學思想的史學者寫歷史，若能不以哲學思想的分量超於歷史史事分量以上，所寫的歷史，必定可以有客觀的歷史價值。

每種學術的智識，都不能說是絕對確實的真理。學術智識的確實性，是分高低的，數學智識的確實性