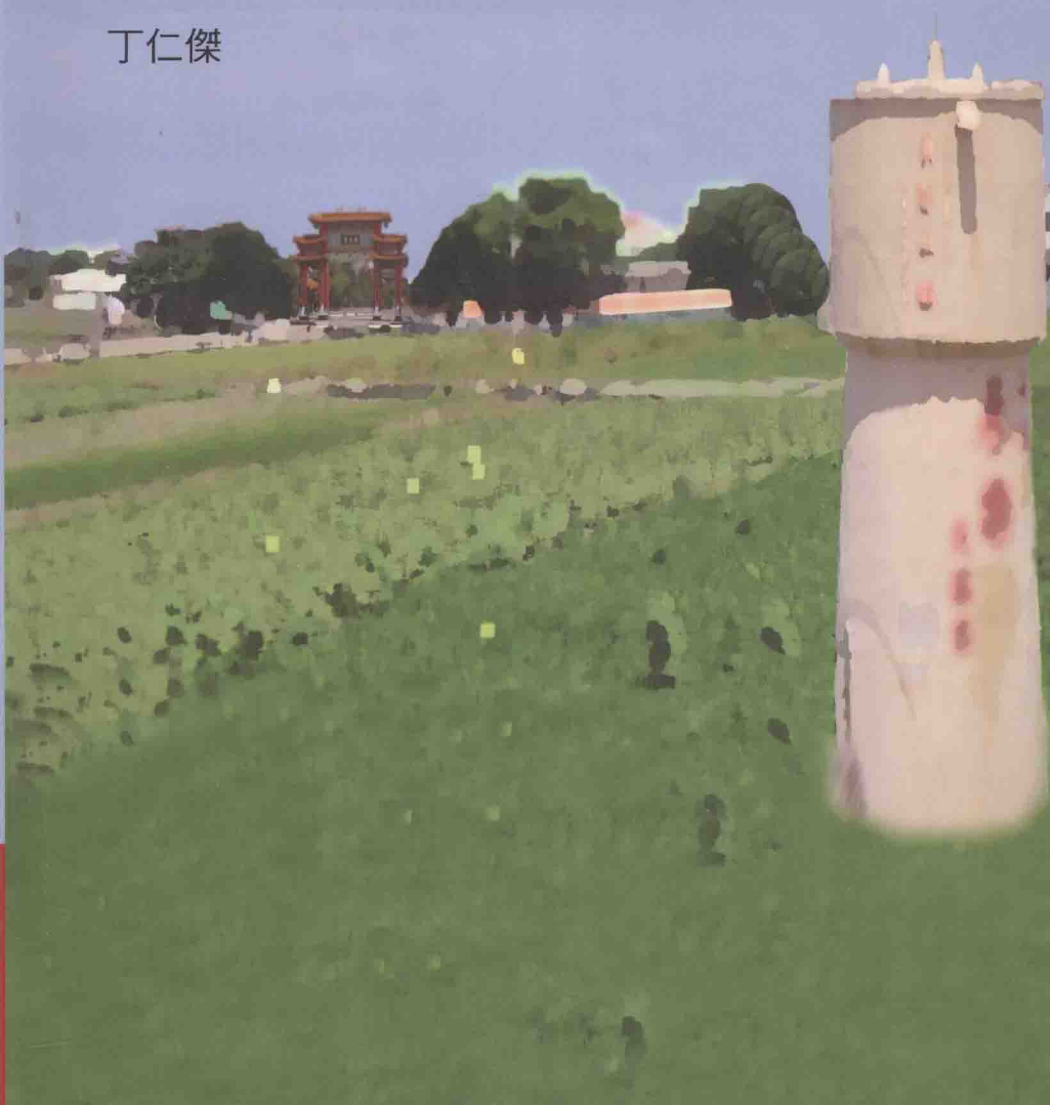


臺灣研究叢刊

重訪保安村

漢人民間信仰的社會學研究

丁仁傑



臺灣研究叢刊

重訪保安村

漢人民間信仰的社會學研究

丁仁傑 著

臺灣研究叢刊

重訪保安村：漢民間信仰的社會學研究

2013年6月初版

定價：新臺幣680元

有著作權・翻印必究

Printed in Taiwan.

著者 丁仁傑
發行人 林載爵

出版者 聯經出版事業股份有限公司
地址 台北市基隆路一段180號4樓
編輯部地址 台北市基隆路一段180號4樓
叢書主編電話 (02) 87876242 轉212
台北聯經書房 台北市新生南路三段94號
電話 (02) 23620308
台中分公司 台中市健行路321號1樓
暨門市電話 (04) 22371234 ext. 5
郵政劃撥帳戶第0100559-3號
郵撥電話 (02) 23620308
印刷者 世和印製企業有限公司
總經銷 聯合發行股份有限公司
發行所 新北市新店區寶橋路235巷6弄6號2樓
電話 (02) 29178022

叢書主編 沙淑芬
校對 王中奇
封面設計 蔡婕岑

行政院新聞局出版事業登記證局版臺業字第0130號

本書如有缺頁，破損，倒裝請寄回台北聯經書房更換。 ISBN 978-957-08-4166-4 (精裝)

聯經網址：www.linkingbooks.com.tw

電子信箱：linking@udngroup.com

國家圖書館出版品預行編目資料

重訪保安村：漢人民間信仰的社會學研究／

丁仁傑著，初版，臺北市，聯經，2013年6月

（民102年），686面，14.8×21公分（臺灣研究叢刊）

ISBN 978-957-08-4166-4（精裝）

1.民間信仰 2.漢族 3.宗教社會學

272.097

102005857

聯經學術叢書

編輯委員會

于宗先(主任委員)

王汎森、何寄澎、林載爵

楊儒賓、錢永祥

謹以此書獻給富美——我的牽手

自序

保安村是人類學家焦大衛(David Jordan) 1960年代末期對台灣西南部進行過村落田野民族誌書寫的地方(中譯本, 2012, 《神·鬼·祖先》, 聯經出版), 該民族誌中充分討論了有關漢人拜拜、神明會、乩童、問事、賞兵、冥婚、謝土、改運等民間信仰活動背後的社會意涵。建築在焦大衛的經驗材料和理論視野之上, 本書重訪保安村進行田野追蹤, 將時間向度納入考量, 並結合漢人研究的最新文獻, 試圖將聚落民間信仰研究, 延伸為更具有理論整合性的「民間信仰社會學分析」。

本書在討論中, 一方面顯示農業村落生活所形成的世界觀與社會關係確實呈現漢人社會的深層認知框架; 一方面也顯示出單一聚落宗教活動如何能向上擴張到不同層次而來進行實踐與動員。而當由傳統國家進入現代國家, 隨著中央與地方相互扣連方式的改變, 不同集體層次間的協商與互動也開始發生轉變, 地方社區不再完全是獨立性法人團體, 民間信仰由轄境維繫為主逐漸轉變為民族國家內共享之「地方性」創造的主要基石。

本書同時具有民間信仰基本研究命題建構與信仰變遷模式預測的雙重視野, 內容則涵蓋漢人民間信仰象徵世界裡幾個最重要的主題: 靈驗、香火、儀式、巡狩、地方性與大型地方性、民間信仰與教派宗

教間的分野與互動等。而在過去，民間信仰經常被看做是傳統文化體系裡的一部分，因此，這也一直被看做是屬於民俗學或人類學的研究範疇。至於社會學，它特別關心「現代性」的進程，以及「傳統」與「現代性」的接合問題，如果說它會對宗教感興趣的話，那不會是在於宗教信仰與象徵本身，而是在於人類的當代生活是否會愈來愈不具有宗教色彩？以及，如果說宗教仍然能與「現代性」共存的話，那會是一種什麼樣的新興形式？即使當社會學碰觸到民間信仰議題，也會將焦點放在當地域性社會的天然界線逐漸解體和模糊化以後，民間信仰會以什麼樣的傳播或組合模式作為新的介面？簡言之，出於對當代社會現代化進程的關心，社會學家比較關心的是民間信仰形式的變化，漢人民間信仰象徵體系本身，即使說它涉及到集體生活與權力的面向，但在過去這一部分很少會是社會學家所關心的重點。

但是，換另一種角度來看，如果我們不是說僅僅把民間信仰看成是聚落界線內特定人群所共享的習慣和信仰，而還可以把其看做是屬於人類透過某種象徵性活動，而所產生的一種有著現象學特質的情感狀態，和能產生具體跨越時空效果的實踐邏輯，那麼，即使說「地域性」這個性質，仍然會是民間信仰中緊密連帶著的一種屬性，但是民間信仰所能在各種社會網絡和媒介環境裡面所呈現出來的歷久彌新的效應，將不僅是社會學家所能夠研究與分析的主題，甚至於它還是宗教社會學家所必須要加以面對的，既傳統又新興的關鍵性的學術議題。

學界對於漢人民間信仰已有的研究成果，主要還是出於人類學，問題意識一直擺在：民間信仰中的象徵與社會組合，是理解傳統漢人社會之人群組合與社會秩序觀的關鍵性環節，因此有其研究上的必

要。這個問題背後的問題意識，建築在對於漢人社會集體生活本質的探索，而對這個問題意識所採取的不同分析取徑，其各自的意義，還需要被放在更大對比性的框架裡才會顯現出其各自的獨特性。

整體性的來看，我們發現，人類學家對傳統漢人社會(現代化歷程開始之前的社會)的研究取徑，有的是以村落生活為焦點，有的是以超村落的某些面向為關鍵環節，舉例來說：1. 認為農業村落的世界觀與社會關係就是漢人社會的小宇宙，對於一個村落的學術性再現，已經充分表達出漢人社會的全部；2. Skinner的層級性市場與階序性「中地」的理論，認為村落受到其所在市場或政治軍事位置的影響，並非自足的內部系統，一個基本的分析單位也不是村落，而是大約五六個村落所構成的「標準市場城鎮」(standard market town)；3. 可能與階序性「中地」理論併在一起來看的觀察視野，這可以包括「祭祀圈理論」(林美蓉等)和「宗族組織理論」(Freedman、科大衛等)等，分別以「祭祀圈」(族群習慣與宗教儀式層面)或「宗族組織」(血緣與財產共享的組織層面)來解釋漢人地方社會，而且這兩者又可能分別有層級性的構成，內部各自有相互的連結與支援(如與祭祀圈有關的相互進香關係、主廟子廟進香活動；宗族組織也可能有「地方宗族」與「上層宗族」之別，不同層次間也會有所互動)，表面上這兩個理論途徑是和Skinner反其道而行，但事實上只是提出了另外兩種與層級市場關係相平行的人群組合模式，彼此不但不衝突，還可以相互補充；4. 本書沒有多提，但與第一種觀點(小宇宙觀點)可以相容的農村的「內捲化」(involution)理論(黃宗智)，由農業經濟的觀點來看漢人農村，農村成為一種封閉停滯的生存維生系統，在家庭農場經濟型態中，小單位面積土地上進行集約生產，過多的人口與停滯的技術，永遠無法聚集足夠的剩餘資本來擴大經濟生產規模；5. Duara的「權力『文化交接銜接

叢』」的概念，隱然預設了人是權力的動物，而漢人文化傳統裡的文化權力意識形態和社會權力關係網，構成了漢人地方性實踐活動的運作場域，而這個平台也貫穿在地方與國家之間。

其實，以上的分析觀點，即使有其動態性，但分析視野都還沒有能脫離所謂的對於「古典國家時期」裡的農村位置的定位模式，也就是將國家看成在上的收稅與統治單位，將村落看成是由住民共享但卻又是與國家相對對立的地方自治單位，並將地方菁英看成是資本上下流動過程中的關鍵性環節。但是，當以上這種國家與地方間的關係，以及地方性農業聚落的生存模式和內部權力結構，到了進入「現代國家」以後，會產生什麼樣的轉變？這似乎還亟待以新的視野來加以進行分析。

相對於以上人類學對於漢人民間信仰的研究傳統，本書是一個從事本土宗教現象研究的社會學家所另闢蹊徑而產生的一個關於「漢人民間信仰研究的社會學觀點的『序論』」。本書在扣緊民間信仰由傳統社會過渡到現代社會裡的社會位置與社會功能之刻，先刻意避開了漢人社會根本組成與社會連帶的討論，也避開了民間信仰的社會變遷的問題，而重新以(或更嚴謹地說，「某一種的」)社會學的觀點，由核心內容(靈驗、香火、通過性儀式、「地方性」建構等)到邊界(民間信仰與民間教派間的關係與界線)，直接進入漢人民間信仰的象徵邏輯，釐清這些信仰中各關鍵要素形成背後的有關環生態境與歷史框架(靈驗觀的文化特殊性、香火制度的形成、國家框架的遞變、地方環境生態裡的權力關係等)，並在將民間信仰當作一種現象學上的特質(如「地方性」)，和當作一種農村民眾實踐場域裡的重要溝通平台(階序性「中地」關係中的權力的建構與展演)的前提下，再經由此來說明，以這些象徵邏輯為媒介所連結出來的社會關係(祭祀團體、神明會、地

方聚落、宮廟法人等)的性質。而經過本書這樣一個「序論」性的分析與說明，也有助於宗教社會學能產生更深厚的基礎和更寬廣的關懷，可以進一步去處理漢人社會基本性質、社會變遷、宗教變遷等各方面的課題。

當然，也因為本書只是一個基礎性的「序論」，著重點在如何能夠建立基本的有助於分析漢人民間信仰的社會學概念或工具，至於所創造出來的「工具箱」，如何能夠和其他的理論關懷相扣連或相配合，這還不在本書主要的討論範圍內，而是下一步仍有待繼續擴展與延續的學術目標。

至於前面所提到的所謂「某一種的」社會學的觀點，這並不見得一定要與人類學(特別著重文化層面)或民俗學(特別著重地方性的歷史與風俗特徵)間劃清界線，而是說在取法人類學與民俗學既有發現的同時，本書的研究取徑所更重視的，是將宗教象徵性活動，放在更完整的日常性集體生活脈絡中；本書也更為重視較為持久的制度性(不斷重複出現而已成為民眾間共同相互預期裡的一部分)層面；同時，我也會借重M.Weber以來的社會學「理想類型式的」分析工具，而在多方向歸納與演繹的綜合中，嘗試呈現出手段與目的、個體與集體、行動企圖與結構限制等間更具有辯證性質的社會圖像。

本書各章，有些是新作、有些是舊作，但整本書的連結與貫穿則是全新的。各章多在研討會上發表過，感謝曾擔任過我論文評論人的林美容教授與陳緯華教授的細心指正。而這些論文中，曾正式出版的包括了：第二章發表於2012《台灣社會學刊》(49期)，第四章發表於2012《民俗曲藝》(177期)，第六章發表於2012《台灣人類學刊》(10卷1期)，第七章發表於2010《台灣人類學刊》(8卷3期)，附錄發表於2012《台灣宗教研究》(11卷1期)。要感謝每一篇文章在投稿時，各個

學刊匿名審查人的意見與評論，使我得以大大改善各篇研究的質量。此外，本書的田野材料來自於David Jordan(1972)進行過田野書寫的台南西港保安村(化名)，我曾將該書譯成中文，該書與本書並列，也有前後相互對照上的效果。

很可惜，我想要書寫的「當代保安村田野民族誌」並沒有完成，反而是先以理論討論的形式而寫成本書。不過本書資料蒐集與寫作過程中，西港鄉和保安村朋友的幫忙與協助仍是本書最大的後盾，我在保安村進行田野考察期間，我的主要報導人兼最可靠的朋友郭銘宗對我幫助很大，許多不了解的事經過他的解惑，我都能豁然明瞭。保安村的幾位耆老郭榮燦、黃烟、張包、謝再興，告訴我不少珍貴的歷史往事；西港鄉前任鄉長余維祥、秘書黃錦城，保安村前後任村長郭耀楚、郭宏魁，保安村前任村幹事劉金鵬，對我都是知無不言，盡可能協助我。當然，也要感謝David Jordan(焦大衛)教授，在我研究過程中，和我分享了他過去對於保安村的種種記憶。而其他許多保安村的報導人，你們慷慨的與我分享生活故事，告訴我西港鄉和保安村的種種歷史典故，對那麼多熱心朋友們的幫助，我只能以一句話：感謝西港鄉和保安村所有熱情慷慨的朋友們的幫助！來表達我由衷的謝意，謝謝你們熱心提供我各類在地資料。需要感謝的朋友很多，無法在此一一列舉，但每位朋友對我的幫助，都是我永誌在心而難忘的。很遺憾的是，我在保安村所認識的第一位朋友郭太郎，他曾經帶著我走遍村中每一個角落，並一一告訴我村中各個角落的風水與典故，但他卻在2010年不幸因病早逝。

我的大學導師鄭為元老師，在我留美前間，建議我可以結合我的專長領域社會心理學和宗教社會學來研究台灣的慈濟功德會，他是我進入台灣宗教研究的推手，但他驟然在2012年年底因故過世，我在內

心深深感念他曾經給過我的鼓勵與指導。還有，我也要感謝瞿海源老師對我從事台灣宗教研究上的長期鼓勵與啟發。中研院民族所的研究資源使我可以長期從事基礎性的研究，我要感謝所長黃樹民教授、民族所民眾宗教研究群同仁林美容、張珣、葉春榮教授和所內所有同仁們的協助。當然，更要感謝本書兩位匿名審查人的細心指正及提供寶貴修改意見，使得本書的結構與可讀性都增進不少。在本書資料蒐集與概念澄清的過程裡，有不少前輩與朋友曾提供協助，他們是陳緯華、陳淑娟、陳杏枝、齊偉先、邱彥貴、梅慧玉、鍾雲鶯、王俊凱、張秋東、陳育輝、陳丁玉、陳瑞賢、陳麗蟬、林福生、謝武昌、洪瑩發、郭明潭等諸位女士先生。此外，也有不少友人曾在個別的問題上給我提供寶貴的資料和意見，我在這裡無法一一列出他們的大名，不過我要在內心向他們致上深深的謝意。

本書相關研究執行期間，曾獲國科會研究計畫經費補助，計畫編號分別為：NSC97-2410-H-001-050，NSC98-2410-H-001-055，NSC99-2410-H-001-003，NSC100-2412-H-001-072，另外，本書在最後書寫階段，曾獲得國科會專書寫作計畫之補助，補助編號為NSC101-2410-H-001-028。本書得以順利出版，感謝聯經出版公司執事們的辛勞，以及中研院民族所助理楊筆文、蘇俊樺、蕭啓村、林鈺峰、洪譽文、邱致嘉、洪國欽、戴瑋志、高寬蓉等人在我長期研究過程中的協助。筆文是我在保安村進行田野工作時幫助我最多的助理，幾乎在田野地點陪著我奔波了一整年。鈺峰、譽文曾協助我完成本書各種圖表的製作、書目整理、專有名詞以及人名索引部分，對本書稿的完成幫助很大。感謝我的內人，她長期無怨無悔支持我的研究，陪伴我做田野工作，與我討論有關問題，是使我得以完成本書的最大幕後功臣，我要將本書獻給她。

筆者才疏學淺，水平有限。書中錯誤及不妥之處一定不少，尚祈方家及讀者不吝批評指正。

丁仁傑

2013年1月於台北南港

目次

自序.....	i
第一章 導論.....	1
一、關於書名.....	1
二、民間信仰的定義問題.....	7
民間信仰的定義方式.....	7
C.K. Yang的類型學與漢人民間信仰.....	9
兩種分析性定義民間信仰的方式.....	12
與漢人民間信仰相接近的各種概念範疇與相關定義.....	16
三、漢人民間信仰研究的文獻回顧.....	20
民間信仰的空間範圍與對應的組織層面：祭祀圈.....	21
西方人類學家對於台灣民間信仰的討論.....	24
同一性與差異性，兼及不同詮釋社群間的互動與並存.....	25
基本文化範疇與象徵邏輯.....	28
整合性的觀點之一：實踐理論的角度.....	32
整合性的觀點之二：權力的「文化交結銜接叢」與漢人地方社會 的性質.....	38
四、關於漢人民間信仰的幾個歷史社會文化向度的說明.....	42

以保護型相互關係爲主的萬物有靈論	43
超自然世界已被濃厚的人文化	45
兩種象徵類比下的重疊性	47
帝國治理與地方社區自主性互動過程中的民間信仰	51
五、國家框架遞變下地方社區裡的宗教實踐	53
中央政府與細胞化的農村社會	53
不同歷史發展時期中國家與村莊關係的變化	55
古典國家時期村落的「半法人式位置」與民間信仰	57
古典國家時期裡的地方菁英與上下層之間的文化流動	59
六、全書寫作的理論性脈絡	65
表徵本身就是一種力量	69
實踐理論的觀點	82
實踐場域中的城鄉階序與「中地」	87
意識型態的有關研究傳統	91
七、全書寫作的經驗性脈絡	95
保安村	96
分析架構中主要經驗性材料的依據	102
八、各章主要內容	110
第二章 靈驗：漢人民間信仰超自然世界的基本象徵結構及其 外在顯現	121
一、前言	121
二、過去對漢人民間信仰靈驗概念的學術性理解	127
三、靈驗顯現背後的象徵結構：超越家的界線與進入「結構化」 的狀態	130

漢人民間信仰中不同的超自然範疇	130
家神與家鬼	135
結構化	156
靈驗的顯現：單純性靈驗顯現	157
四、互動性靈驗顯現：個人或集體與神明間的「交互對等性關係」	162
互動性靈驗顯現	162
由個人到社會集體性層次的與神結盟	167
做靈驗	170
五、一個關於靈驗現象的異例：大家樂「求明牌」的例子	173
六、結論	178
第三章 香火：歷史脈絡中的香火制度及其內涵	189
一、前言	189
二、文獻回顧	191
三、異化	195
四、香火制度的歷史面向	198
五、超越性的在地化	204
分香制度的內涵和性質	204
漢人社會中的「成神」的概念	207
地域性之具象化的實現	210
「落差」的概念	212
超越性的「落差」	216
地方性脈絡中的二度成神	221
六、結論	224