

佟洵◎主编
北京宗教史系列丛书

杨靖筠◎著

本书在前人研究的基础上，对于北京地区基督教发展的总体脉络进行进一步梳理梳理，总结其发展规律和特征。对于史料进一步挖掘，力图将北京新教史放在整个近现代中国社会变革的大背景之下进行研究、探讨。客观地总结北京新教史的历史特点，使读者对北京基督教史有一个全面、客观的了解。本书研究的是北京地区基督教历史，上起基督教传教士来到北京，下至21世纪初。



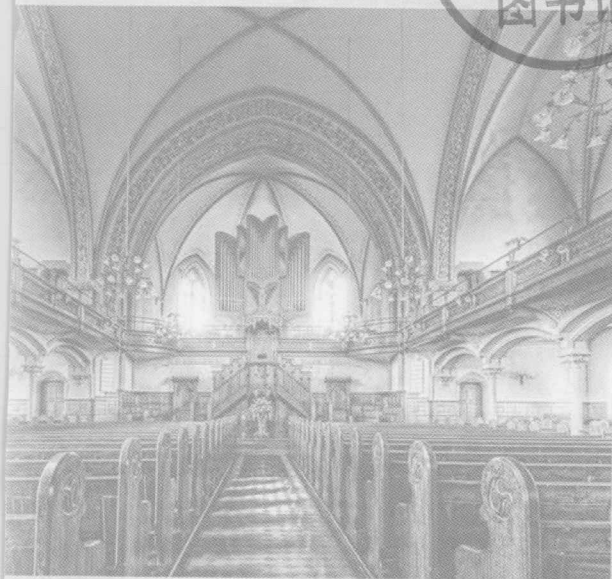
北京基督教史

宗教文化出版社

佟洵◎主编
北京宗教史系列丛书

014234225

B979.2
43



北京 基督教史

杨靖筠◎著

宗教文化出版社



北航

C1722570

B979.2/43

图书在版编目(CIP)数据

北京基督教史/杨靖筠著. - 北京:宗教文化出版社,2013.12
(北京宗教史系列)

ISBN 978-7-80254-801-5

I. ①北… II. ①杨… III. ①基督教史-北京市 IV. ①B979.2

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 319074 号

北京基督教史

佟 洵 主编

杨靖筠 著

出版发行: 宗教文化出版社

地 址: 北京市西城区后海北沿 44 号 (100009)

电 话: 64095215(发行部) 64095201(编辑部)

责任编辑: 王鸣明

版式设计: 高秋兰

印 刷: 北京柯蓝博泰印务有限公司

版权专有 侵权必究

版本记录: 880×1230 毫米 32 开本 9.25 印张 250 千字

2014 年 2 月第 1 版 2014 年 2 月第 1 次印刷

书 号: ISBN 978-7-80254-801-5

定 价: 28.00 元

10/09/2010

北京市哲学社会科学“十一五”重点规划项目
“北京宗教史”阶段成果之一
北京市哲学社会科学北京学基地研究项目
北京市北京学研究基地 资助项目

总 序

自古以来,北京地区就是一个多民族、多宗教、多文化的大舞台。北京房山区周口店山顶洞人墓葬群以其特有的墓葬方式告诉我们:距今1.8万年前人类的祖先已经有了灵魂观念,原始宗教信仰大约在母系氏族社会这一时期产生了。自此,原始巫术宗教中的萨满教在民间一直流传,晋朝佛教在燕地建庙传布,道教全真派祖庭白云观是由唐代幽州的天长观发展而来,牛街礼拜寺是伊斯兰教在宋辽之际传入北京的佐证,元大都是景教和天主教的主教区,房山景教十字寺遗址记述着元代景教在元大都的繁荣,南堂、北堂、东堂记载着天主教再次在北京传布的历史,西黄寺、五塔寺、雍和宫述说着藏传佛教在北京的辉煌等等。北京宗教有着上万年、上千年的历史传承,其宗教遗存的种类之全、数量之多、艺术之精湛、

保存之完美、文化内涵之丰富,是世界闻名的。

美国城市社会学家 R. E·帕克曾经说:“城市是一种心理,是各种礼俗和传统构成的整体”。也就是说体现一个古老名城的标志,不仅仅与其传统文化有关,而且也与其宗教载体密切相关。北京宗教的载体——寺观教堂在千年古都北京的物质生活中、文化生活中扮演着极为重要的角色,有的和中国重大的历史事件有关,有的和历史上著名人物相联系,可以说北京的寺庙观堂本身就是历史文物,或者珍藏有罕见的文物和图书的艺术宝库。这些寺庙观堂赋予了北京极为丰富的宗教文物遗存,它们不仅是北京宗教物化的形式,而且具有传播和承载北京社会历史与文化的功能。北京宗教间接地反映着千年古都北京的政治、经济、文化等方面的状况,为人们考察、了解北京这座城市的形成与发展提供了客观的脉络与历史轨迹,并且成为展示北京城市精华集萃中的一个亮点。正如罗哲文教授所言:“面对祖先为我们留下的如此丰厚的物质和文化遗产,如何更好地去保护和继承它,使之今天建设中国特色社会主义社会服务,为国际国内文化交流做贡献,是我们应尽的义务和应承担的责任。”

近年来,国内外学界有不少研究北京宗教与文化的成果相继问世,但是这些成果多为研究北京宗教古迹、文

化艺术、人物传记和方志类的著述,而系统成套地介绍北京宗教史的丛书,尚属阙如。

北京宗教集中国数千年宗教发展之大成,汇集了大江南北宗教的精髓,从其形成与发展的角度来看,它折射出中国宗教演进的轨迹,是中国祖先留给我们的宝贵遗产。从北京宗教形成与发展的历史去透视中华五千年的历史和文化,了解外来宗教本土化的历史过程,更好地吸收历史上一切美好的东西无疑是非常有意义的。有鉴于此,在北京市北京学研究基地主任、北京联合大学应用文理学院院长张宝秀教授的全力支持下,我们共同策划了北京宗教史这一系列丛书。

北京宗教史系列丛书共分为八部(含附卷二),即北京道教史、北京汉传佛教史、北京藏传佛教史、北京天主教史、北京基督教史、北京伊斯兰教史。由于北京道教碑刻和北京佛教碑刻颇丰,故将“北京道教碑刻研究”和“北京佛教碑刻研究”以丛书附卷而单独成书。本丛书在充分吸纳学界前人相关研究成果的基础上,注重对文献资料按照纵向的历史时期和横向的传播途径进行梳理,注重理清各大宗教在北京地区传播的轨迹,分析其发展脉络,揭示北京宗教传播的规律和特性。本套丛书在研究中注重对北京宗教遗迹、寺庙观堂、碑刻等宗教载体进行实

地考察与研究,注重对口碑资料的收集,以其弥补史料记载的不足或失误,核查文献记述的准确性,为本丛书的完成奠定了客观科学的基础。

本丛书写作架构采用编年与纪事本末结合体的体例,由于北京联合大学民族与宗教研究所已经先期出版了《当代北京宗教史》,故本丛书对各大宗教形成与发展的历史只写到民国时期。北京宗教历史跨度漫长,既有本土宗教、又有外来宗教,同一宗教又有不同的派别,是一个巨大的研究体系。因此,本套丛书要全面、准确、系统地展现北京各大宗教的历史全貌,外来宗教如何实现本土化的过程,及其为北京营造“国际都市、文化名城、宜居城市”,在构建和谐社会、建设“人文北京、科技北京、绿色北京”中的地位与作用,无疑是一桩艰难的任务。

由于本套丛书为补白之作、众手集成,因其涉猎内容广泛,知识点繁多,作者水平有限,书中定会存瑕疵和纰漏之处,殷切地期盼广大读者、学者、专家、广大信众及时赐教与指正!我们定会“从善如流”,不断地提升我们的撰写水平和丛书的质量!

丛书主编:佟洵

2010年10月24日

绪 论

基督新教 (Protestantism) 是由 16 世纪宗教改革运动中脱离罗马天主教會的教會和基督徒形成的一系列新宗派的统称, 简称新教, 或译为更正教、反对教, 也经常被直接称为基督教, 是与天主教、东正教并列, 为广义上的基督宗教的三大派别之一。新教是由 16 世纪宗教改革运动中脱离罗马天主教會的教會和基督徒形成的一系列新宗派的统称。词源来自德语的 “Protestanten” (抗议者)。原指 1529 年神圣罗马帝国举行的帝国议会中的少数反对派, 该派诸侯对于会议通过支持天主教压制宗教改革运动各派的决议提出了强烈的抗议, 后即以其泛称宗教改革各新教派。目前全球约有五亿九千万教徒, 其中包括北美洲 1 亿 7 千万、非洲 1 亿 6 千万、欧洲 1 亿 2 千万、拉丁美洲 7 千万、亚洲 6 千万、大洋洲 1 千万, 约占全球基督徒总数的 27%。根据美国政府官方统计, 香港约有 30 多万名新教徒, 约占全港人口 4%, 最大的派别为浸信会。根据中国基督教两会

的统计,中国大陆约有 1600 多万名新教徒。绝大多数华人所称的“基督教”较常指“基督新教”,而非基督宗教所有派别。中国的基督新教各教会则因传教方便的原因,自称耶稣教或基督教而不称为新教。一般华人称呼的基督教,常常便是专指基督新教。

基督新教有以下几个特点:

第一,基督新教强调因信称义、信徒人人都可为祭司、《圣经》具有最高权威三大原则。这是新教各派共同的特点。认为既然只凭信心即可得救,那么信徒人人均可为祭司,无须神职人员作为神人之间的中介。信徒还可以互相代祷,每个信徒都有在宗教生活中彼此照顾相助的权利和义务,都有传播福音的天责。虽然新教的多数宗派仍然保留教务专职人员(牧师等)的职称和封立仪式,但这主要是职务上的标志,不意味着具有颁赐恩典的特权。

第二,与天主教相比,基督新教的教理、教义更加灵活。目前基督新教正在向多元化和世俗化发展,已显示出重新分化组合的倾向。

第三,基督新教产生的时间虽晚于天主教、东正教,但由于重视海外宣教,传播的速度要比前两者快,传播的区域更广。

第四,相比较于天主教、东正教,基督新教更加重视教育、医疗、文字出版及慈善等事业。

第五,基督新教教派林立,各自为政。天主教虽然不否认

圣经的权威,但坚持圣经的解释权属于教会。实际上就把有关宗教信仰的一切问题,包括教会传统(教父遗训、教会法规,以及历届公会议的决定)的,最高权威集中在天主教会和教皇身上。而基督新教则主张唯有《圣经》才是最高权威、每个信徒都可以借圣灵的引导直接从圣经领悟上帝的启示和真理。新教一般虽然接受最初几次公会议关于三一论和基督论等的教义和有关的信经,也认为教父遗训有指导作用,值得尊重,但都不能和《圣经》同等看待。基督新教更不受后来天主教历次公会议的决议和教会法规的约束。宗教改革以后,基督新教将圣经译成各种民族语言,并致力于圣经的传播和注释工作。但新教各派对《圣经》的解释和用法不尽一致。在基督新教内部,对《圣经》作为最高权威的理解,长期存在着争论。

第六,与天主教和东正教的七件圣事不同,基督新教一般只承认两种圣事,即圣餐礼和圣洗礼,认为是《圣经》明确记载由基督亲自设立的礼仪。天主教和东正教则认为除这两件外圣事,还有坚振、告解、终傅、神品和婚配五件圣事,并认为这也五件圣事也都由耶稣亲自设立,可在《圣经》上找到根据。基督新教的某些宗派,如圣公会,也保留由教会施行坚振礼,按立圣职和婚配的仪式,但不认为这些具有完全的圣事意义。对于圣事的解释,新教各派也不尽一致。路德宗认为圣事本身具有神秘的能力,如在圣餐礼中,饼、酒经过祝圣之后,虽然不像天主教认为的那样变成了基督的身体和血,但已有基督的身体和血

与之同在;洗礼也能使受洗者立即变为新人。茨温利和浸礼宗则认为圣餐礼仅具有象征或纪念的意义,饼酒仅代表基督的血肉,并不是基督的血肉;洗礼表明受礼者与基督同死同复活。对于这个问题,在基督新教各派间曾长期存在争论。

第七,基督新教的组织与天主教不同,各派一致拒绝天主教将一切权力集中在以教皇为首的教阶体制中。新教各派在形成过程中,根据各自的社会政治背景和教义主张,采用不同的教政原则,并都自称是以《新约》的原始教会为模本。基督教主张只有《圣经》才是最高权威,每个信徒都可以借圣灵的引导,直接从圣经中领悟上帝的启示和真理。虽然教父遗训以及三一论、基督论等教义也很重要,值得尊重,但它们都不能和《圣经》相提并论。圣餐和圣洗礼是新教承认的两种圣事,认为这是《圣经》明确记载由基督亲自设立的礼仪。

在组织制度上,基督教主要有三种教政体制。一是主教制,即各主教区的管理权集中于主教,下设牧师(也称会长)和会吏。各大地区(或国家)的全体主教组成主教团或主教院,形成该大地区(或国家)教会的集体领导核心。二是长老制,即由信徒推选平时从事社会职业的信徒领袖数人任长老,掌管教务权力,并委派或选举牧师执行教务。若干地方教会有领导权。三是公理制,也称会众制,是由各教堂的全体信徒会众直接执掌教会权力并聘任牧师,各堂独立自主,同一宗派教会的联合组织对各教会没有领导权。基督教没有修道院制度和神

职人员独身制度。各宗派单独或合作举办神学院或其他宗教学校,以培养教会的专职教牧人员。此外,还通过家庭影响,或教会举办一些活动,以及开办学校、医院、慈善机构等,来扩大宗教影响。在教义及圣事上虽然有牧师、主教、长老教导教会,但不承认他们没有错误。

第八,基督新教废除天主教的修道院制度和神职人员独身制。为了培养教会的专职教牧人员,各宗派单独或合作举办神学院或其他宗教学校。还通过家庭影响和教会自己举办的主日学、查经班、学道班等,对一般信徒进行宗教教育。为了扩大宗教影响,欧美一些教会还开办学校、医院、慈善机构,以及开展各种社会活动,如基督教青年会等。

第九,相对于天主教的华丽,基督新教的崇拜仪式较为简朴。基督新教反对崇拜圣像和圣物,拒绝天主教的弥撒,认为其规定用拉丁文举行的礼文(第二次梵蒂冈公会议以前),不易为信徒理解,且由神职人员包办,一般信徒处于被动地位,不符合人人都可直接与上帝相通的原则。因此,基督新教很重视崇拜仪式的改革。首先是将弥撒改为使用民族语言的圣餐礼文,并逐渐以较为灵活的形式,引用《诗篇》、经课、祷文等,由信徒参加诵唱。有些宗派还编成专书,供公开崇拜之用,如圣公会的《公祷书》,归正宗的《祷告式》等。基督新教在崇拜中很重视讲道的作用,其内容为解释圣经,宣传教义,以坚定听众的信仰和诱发宗教热忱,还从教义出发对社会道德政治问题作出评

论。由参加礼拜的全体信徒同唱赞美诗也是基督新教在崇拜仪式上的特点之一。基督新教在礼堂建筑、陈设布置,以及宗教服饰上,无统一规定。新教教堂一般只设十字架标志。教堂内外除十字架外,一般不多用其他宗教表象;有的连十字架也不用。

第十,基督新教对圣母马利亚仅仅是敬重,不认可她是无染原罪的天后,也反对圣徒代求的教义。一切以《圣经》为准。基督新教主日礼拜则除开圣公会外,大多比较简单。

随着资产阶级革命在欧洲的胜利,思想文化方面也进入启蒙时期,崇尚理性、自由,对旧事物采取批判态度。在这一时期,新教中出现了一些哲学家,例如德国的莱布尼兹、康德,英国的贝克莱和休谟等。他们运用唯理主义哲学,重新解释和论证了基督教的信仰和神学,提倡自由思想和宽容原则,试图调和信仰和理性之间的矛盾。这些对 19 世纪基督教神学的发展产生了比较大的影响。19 世纪欧洲的基督教更强调个人宗教经验的重要,一批神学家又重新解释了传统信仰和早期基督教,并强调价值和自由,主张调和宗教和科学、信仰和理性,提倡社会改革,主张用改良代替革命。

到了 20 世纪,西方社会出现危机,基督教中又出现新正统神学,取代了过去的自由主义神学。新正统神学强调人的堕落和罪性,认为人类不能扭转历史,只有通过否定自己,完全顺从上帝旨意,才能得救。在美国新教中则出现了基要主义。这是

一股反理性主义思潮,主张接受基督教的传统教义,并把这一切定为信仰的基本要道。第二次世界大战后,由于世俗主义、怀疑主义、各种社会思潮和问题的不断冲击,新教的传统教义和社会伦理思想日趋衰落,信教人数逐渐减少,一些小派别不断产生。此外,新教的一些教会曾发起普世教会运动,试图在基督教世界协调各种关系,加强各方面合作,但收效不大。

新教的教义有三大特点:第一,强调因信称义;第二,信徒人人都可成为祭司;第三,《圣经》具有最高权威。

因信称义是基督教的核心,主张得救是“本乎恩也因着信”。认为得救的真谛在于相信和接受耶稣基督为主,凭借信心,过圣灵的工作,使信徒和基督成为一体。这样,基督的救赎就在信徒身上生效。认为行善是应该的,但这只是重生得救的表现,而不是功德,它没有使人得救的效能。新教认为只凭信心即可得救,所以,不需要神职人员作为神和人之间的中介,信徒人人都可以成为祭司。每个信徒都具有传播福音的天责,都有在宗教生活中相互照顾帮助的权利和义务,可以互相代为祷告。

基督教是西方文化的摇篮和载体,上承希伯来文明与希腊文明,下导西方近现代的发展,孕育和发展了许多西方文明成果,对西方工业社会与现代思潮产生了巨大的影响。基督教传入中国后,逐步完成了中国化的演变历程,在思想观念、文化传统、伦理道德等思想文化领域,与中国传统文化相互碰撞与交

融。基督教是中国五大宗教(佛教、道教、伊斯兰教、天主教、基督教)之一。

从20世纪初中国学者早就开始进行基督宗教方面的研究,在30—40年代达到了高峰,学者们从历史、哲学、宗教学、文学、社会伦理等角度来研究和分析基督教的价值观和基督教传入中国的历史。谢扶雅、王治心、徐宗泽、方豪等人都与教会有关系,而他们的研究也是从信仰的角度写的。新中国成立以后,在北京地区先后创建了中国社会科学院基督教研究中心、中国人民大学基督教文化研究所、中央民族大学宗教研究所基督教研究室和北京联合大学民族与宗教研究所基督教研究室等基督教研究机构,这些机构的成立有助于基督教研究的广泛和深入。在北京还有一些影响很大的相关刊物,如《中国宗教》、《世界宗教研究》、《世界宗教文化》、《基督教文化学刊》等刊物。

对于基督教的研究,我国学者过去因受“左”倾思想的影响,侧重于基督教的消极方面,在认识上也有一定的片面性,研究范围比较窄。改革开放以来,研究内容和范围不断拓宽,研究视野不断开阔。从研究角度来看,有从哲学、神学角度的,也有从历史、文学角度的,还有从社会学和心理学角度的;从研究范围来看,既研究外国基督教,研究中国基督教的过去与现在,对基督教及其影响作出了较为全面的分析与评述。例如,以前我国学者把传教士的“非宗教活动”(如办学校、医院、报刊、传

播西学等)仅仅解释为“借学传教”、“以学证教”或以“慈善”事业吸引教徒,经过深入研究后,一些学者认为传教士的“非宗教活动”对近代中国的教育、科技、天文、地理、医学等也有较大的影响。改革开放以来,基督教研究在国内学术界日渐受到重视,逐渐形成了“基督教研究热”。学术界对基督教通史、基督教神哲学史、中国基督教传教史、中国基督教大学史、中西文化交流史等进行了研究。

王治心是民国时期重要的基督教学者,其代表作《中国基督教史纲》是我国学者第一部、也是影响最大的一部中国基督教通史,于1940年出版。论述了基督教传入中国的历史、太平天国与基督教、基督教与国民革命、非基督教同盟与本色运动等问题。该书出版后多次再版,教会及学术界一直十分关注。

从20世纪50年代到80年代,基本上把来华传教士看做是披着宗教外衣的文化侵略者,是帝国主义的打手和帮凶。对中国基督教的研究,大多把重点放在外国传教士上。20世纪80年代以来,中国的基督教史研究进入新的历史阶段,随着改革开放的深入,中文档案资料的逐步开放,国内学术界的基督教研究取得了显著的成果。杨真(赵复三)的《基督教史纲》出版于1979年,该书是改革开放以来第一部研究基督教的专著,主要论述基督教产生到20世纪发展的全过程,分析了基督教在世界历史上的地位和作用,阐述了基督教对人类文化的影响。该书在我国学术界和基督教界产生了一定的影响。于可的《当