

民国大师文库

(第三辑)

西洋哲学史纲 (下)

黄忏华◎著



北京联合出版公司
Beijing United Publishing Co., Ltd.

民国大师文库

(第三辑)

西洋哲学史纲 (下)

黄忏华◎著



北京联合出版公司
Beijing United Publishing Co., Ltd.

第五章 十九世纪后半期底哲学

第一节 黑智尔学派底分裂及唯物论底勃兴

（甲）黑智尔学派底分裂

从康德到叔本华底主要的哲学者，除赫尔巴特外，都采取唯心论。尤其是黑智尔底哲学，由精致的论理，普泛的应用，又普鲁士政府底保护；一时得非常的势力，风靡全德意志底思想界。他底辩证法，差不多侵犯学问底一切的领域。然而他死后四年，就是一千八百三十五年，德国底神学者司特老司，出版《耶稣传》，站在历史的观点论耶稣，做蟠在黑智尔学派里面底各种思想分裂底直接因由。黑智尔曾经论哲学和宗教底关系，说哲学和宗教，用不同的形式，表现同一内容。就是和哲学底形式，是概念相反，宗教底形式，是表象。以正统派自许。关于这个第二点，产生异说。一派底学徒，主张黑智尔底哲学，和教会派底教说一致，就是正统的。另一派底学徒，主张黑智尔底哲学，和正统派不相容。恰巧像斯宾挪莎底一元论，产生唯心论和唯物论。第二党底巨魁司特老司，比拟国会底席次，把他们叫做右党左党。右党就是保守派底代表者，是格瑟尔（Cöschel），罗生克兰（Rosenkranz），爱尔特曼。虽然，思想发达史上，占重要位置的，光是左党。左党就是自由派底代表者当中，在宗教哲学史底范围，有司特老司，费尔巴黑，宝厄（Bruno Bauer）。在权利哲学，社

会哲学底范围，前有露格（Arnold Ruge），后有马克斯，拉萨尔（Lassalle）。

一 司特老司

司特老司（David Friedrich Strauss），是德国底哲学者。以一千八百零八年，生在符腾堡。起初进神学校，后来在杜平根大学，学神学；都师事德国底神学批评家宝厄。他修学康德哲学，对于他偏于唯理的，不满意；醉心雅科俾，谢林，雅各，波姆，诗莱尔马哈等神秘哲学者和信仰哲学者。最后遵奉黑智尔。虽然，到晚年，倾倒自然主义和唯物论。他死在一千八百七十四年。

司特老司底主著《耶稣传》，关于福音历史底解释，开一新生面。《圣书》，尤其是《四福音书》底内容，果真是历史上底事实么？对于这个问题，回答“是”的，是正统派。非正统派底批评家，例如来马鲁斯，拿所谓他底记述违背理性做论据，说他都是耶稣底弟子们所假作。司特老司，对于这两种解释，都反对。以为《福音书》所记述，不是历史（事实），也不是假作，只是神话，就是信徒底热心的宗教的想像，无意识的歌唱出来底故事，就是无意识的诗歌。所以《福音书》底耶稣，不是历史上底耶稣，是信仰上底基督。历史的耶稣，我们完全不能够知道。司特老司，在《耶稣传》底末章，批评神人底教义。说神人性（是有限同时是无限），断不是所谓耶稣一个人底特性，是属于人类全体底特性。司特老司，像这样，反对正统派；然而最后唱导唯物论。

二 费儿巴黑

费儿巴黑（Ludwig Feuerbach），是德国底著名的唯物哲学者。以一千八百零四年，生在巴威（Bavaria）。起初在海得尔堡大学，学神学。后来

在柏林大学，列席黑智尔底讲筵，很倾倒他。从一千八百二十八年，到一千八百三十二年，充任埃尔兰根（Erlangen）大学讲师，因为公然否定灵魂不灭，不能够升充教授。于是退隐田舍，从事著作。起初专心研究宗教，后来渐次带唯物论的倾向。

费儿巴黑，是十八世纪法国唯物论底再兴者。他底哲学，可以说是黑智尔哲学和马克斯哲学底中间关节。

费儿巴黑，想从心理上，说明宗教底起源。叫宗教底拟人的解释彻底。因而他底立场，不是唯物论，是人本主义。依他，宗教底中心，不是神，是人。神断不在人类之外，是人类底感情所创造。人类，把自己底衷心要望，最高理想，投射到自己底外边，看做离开自己独立存在底实在；就是神。所以人不同，从而神也不同。人类由描写神，去描写自己。所以宗教底发达，就是人类底发达。在基督教，所谓神是人格，是说人格的生活最高。所谓神是爱，是说没有像爱那样尊贵的。所谓神苦恼，是说为别人忍受苦恼，是神圣的行为。洗礼用水，圣晚餐式割面包，是说水和食，是生活所必须，因而是神物。所以神学就是人类学。又人类学之外，另外没有哲学。新哲学，拿人类做哲学底唯一普遍的而且最高的对象。

费儿巴黑，是黑智尔左党底代表的人物，倾倒斯宾挪莎一流底自然主义的泛神论，临了于是脱离黑智尔底观念论的辩证法，建立独自底唯物论。他排斥黑智尔哲学底神化，对于黑智尔，把精神的、普遍的、必然的，看做真实；他把自然的、偶然的、自然界，看做真实。对于黑智尔，把自然看做精神底他在；他把精神看做自然底他在。依他，物质，不是精神底产物。精神自体，不外乎物质底最高产物。

费儿巴黑底唯物论的倾向，逐渐走到极端。他批评俾雷斯珂底食物论，说关于食物底学说，在伦理上，在政治上，都有重大的意义。食物变成血液，血液变成心脏和脑髓，变成思想和精神底质料。食物。是文化和思想底基础。假如想把国民改良，应当停止大声非难他底罪恶，而拿良好

的食物给他。人是吃底动物。

同从黑智尔出，在费儿巴黑等底影响之下，走到唯物论，在社会哲学底方面，发抒唯物的思想；又有马克斯。

三 马克斯

马克斯（Heinrich Karl Marx），是科学的社会主义底建设者，以一千八百十八年，生在普鲁士底来因省（Rhine）。他底父亲，是犹太人。他在波昂（Bonn）大学和柏林大学，专修法律。然而热心研究历史和哲学。一千八百四十年，著关于德谟谟利图和伊壁鸠鲁底论文。一千八百四十一年，得哲学博士底称号。他在学生时代，是黑智尔派底理想主义者。然而到和黑智尔左党底人们接近，渐次进到无神论的革命的倾向。卒业后，起初希望当波昂大学讲师，有志未逮。一千八百四十二年，充当《来因报》底编辑。第二年，到巴黎，热心从事经济学和社会主义研究。在那个地方，他制造后世所谓马克斯主义，就是社会主义理论同历史观底基础。他又和许多社会主义者交游，尤其是和蒲鲁东（Proudhon），彻夜谈论。其后对于蒲鲁东底《贫困底哲学》，著《哲学底贫困》，痛骂蒲鲁东，于是绝交。然而他在那里所会见底最重要的人物，是恩格斯（Engels）。恩格斯，公私都是他底援助者。后来卜居伦敦，专心从事社会主义经济学底著述。其间对于国际社会主义运动，多所尽力。《经济学批判》，《资本论》等，是他底业迹当中最著名的。他不断的遭遇官府底迫害，流浪各处。一千八百八十三年，死在伦敦。

黑智尔底学说，在另一方面，由马克斯，恩格斯等，和社会主义底学说结合。所谓马克斯主义，有很复杂的构造和要素。把他分做哲学方面底议论和经济学方面底议论去观察。前一种，是想拿哲学的根据，给他底经济的和社会的意见。后一种，曝露资本主义底本体。

马克斯学说全体底基调或者指针，是唯物史观（*Materialistische Ge-*

schichtsauffassung), 又叫做经济的唯物论, 辩证法的唯物论等。反对观念的史观, 把人类社会底历史, 看做不外乎思想(观念)底发展。从经济的立场, 说人类社会底历史的发展, 拿物质的生产力做动力, 用辩证法的径路进行。以为一切历史的过程底根本本质, 是经济的要求和经济的关系。以为精神的方面底历史、道德、法律、学问、艺术、宗教等生活现象一切, 是经济的过程底结果和随伴现象。就是马克思以为经济生活, 是人类生活底基础。依他, 不但是法律, 政治; 像道德, 宗教, 哲学; 也都被经济的关系所制约。而社会底经济的关系, 用黑智尔底措定反措定综合底关系, 必然的发展。

详细说, 就是人类底物质的生产活动, 换句话说, 就是生产生活资料底活动; 制造某种必然的离开自己底意志独立底关系。人类, 被这种和物质的生产力底发达程度相应底生产关系所支配。这个生产关系底全体, 就是制造社会底经济的构造的。不是人类底意志, 制造外界。是在人类周围底社会的关系, 反对, 构成人类底意志。而在这个社会的关系, 最重大、最中心的, 是经济关系。所有的东西, 是拿这个关系做基础做根柢, 在他上面所建筑。像法律的政治的上部构造就是。而又产生和他相应底某种社会的自觉(精神生活)。就是和生产力底程度相应底某种生产关系(经济组织), 做基础; 从那里, 产生和他相应底法律的又政治的形态。因而又产生和他们相应底社会的意识形态, 就是精神的文化。就是资本主义的生产组织(资本主义底经济的构造), 产生和他相应底资本主义的法律的又政治的形态, 又产生和他们相应底精神的文化。物质的生活资料底生产方法, 决定社会的、政治的和精神的生活过程一般。

在像这样的见地, 他明白是唯物论者。然而他更就历史的发展观察他, 在那里建立辩证法的原理。依他。一定的组织上, 有两个时期。第一个时期, 是那个社会组织和那个社会底生产力, 能够调和适合底时期。第二个时期, 是那个社会底生产力, 越发发达; 到着某阶段, 就和那个社会

组织，不调和适合。就是那个社会组织和生产力底调和破裂，以前助长促进生产力发达底那个社会组织，现在却妨害生产力底发展。就是生产方法，发达到某程度；他里面生起种种的矛盾冲突。就是生产方法本身当中所包括底各种要素中间，生起矛盾冲突。到这个矛盾冲突，极度急激，于是社会组织底崩溃，就是社会革命生起。而在这个场合，经济的基础变化，同时他底巨大的上部构造全部，或者急激，或者徐徐变革。而以前底社会组织，于是告终；而新社会组织底第一期开始。像这样，人类底社会形态，同时又和他相应底精神的文化，不断的继续进化。

就是社会组织和社会底生产力能够维持调和底时代（第一期），是黑智尔所谓正底状态。然而伴随他底发达，他底内部，发生矛盾，发生反对势力底时代（第二期）；是所谓反底状态。而超越这个矛盾，到达更高的阶段；就是由革命，产生新社会；是所谓合底状态。这个进化过程，不是自动的又延续的流动；是发展的，是阶段的，是辩证法的。要约说，就是社会底历史，依辩证法的理法而进化。而把那个理法，最根本的体现的，是经济关系。所以对于经济关系底进化，人类底意志，没有力量。

（乙）唯物论底勃兴

从康德到黑智尔底德国哲学界，是思辨哲学底全盛期。然而前代理想主义，到十九世纪底中叶，沉在一种萎靡不振的状态；盛极一时底黑智尔哲学，在这个时候，也急转直下；而现实主义底风潮，替代理想主义勃兴。十九世纪，是自然科学底全盛时代。就是十八世纪末以后，成就异常的发达的，是自然科学底研究。因为自然科学底研究进步，学术上底大发现和大发明，陆续出现。例如法国底化学者拉瓦节（Lavoisier 1743—1794）关于燃烧底新说，德国底物理学者赫芝（Hertz 1857—1894）关于电气底新说，德国底自然科学者迈尔（Robert Mayer 1814—1878）底势力不灭说等，是最著名的业迹。这些大发现，惊动世人底耳目。他底结果，自然科学万能主义，物质尊重主义生起。从十九世纪底中叶到世纪末，是

自然科学支配一切底时代。自然科学者，把从来许多的人类完全没有豫想过底神秘世界，展开在眼前；用有像这样的伟力底自然科学，无论什么问题，恐怕没有不能够解决底思想自然生出来。企图把精神上底各种问题，也从自然科学上说明的；从德国底学界陆续出现，唯物论于是抬头。

司特老司，费儿巴黑底主眼，是宗教上底唯物论。马克斯更把一切文化底发展，解释做唯物论的。然而都不是想把精神也用物质说明底形而上学的唯物论。唱导像这样的形而上学的唯物论的，从自然科学者中间产生。他们把唯物论看做自然科学底论理的归结。他底代表者，是佛格特（Karl Vogt 1817—1895），侖雷斯珂（Jacob Moleschott 1822—1893），毕希勒（Büchner 1824—1899）等。他们盛鼓吹唯物论，一时关于唯物论是非底争论盛行。就中，于一千八百五十四年在格丁根所开自然科学者会议底席上，生理学者瓦格涅（Rudolf Wagner 1805—1864），朗读所谓“人类底创造和精神底本质”底论文，拥护以太的精神本体——像音乐家推动钢琴底弦子一样，推动脑髓底纤维；而且由分裂，从双亲传到子女底精神本体说。引用《圣书》底教说，做这个假说底基础。而且为维持他，承认把知识和信仰充分区别底必要。他从实际的见地，主张离开物质过程独立的灵魂底存在。佛格特，对于这个，在他底主著《盲信和科学》，用巧妙的论锋，激烈的驳击。说像离开物质过程独立的灵魂，不存在。像这样的，止是盲目的信仰。学问是废毁像这样的信仰的。他以为脑髓是思想底器官。脑髓和思想底关系，像器官和作用。像胆汁对于肝脏，尿液对于肾脏。就是像胆汁是肝脏底分泌一样，思想是脑髓底分泌。他底主张，总之不外乎复兴法国启蒙时代底唯物论。

受佛格特底刺戟，许多的唯物论者辈出。例如侖雷斯珂，在他底主著《生命循环论》，把他底学说，建立在物质不灭说上。他说这个大思想，是近世底科学的研究所确认。将来底信念，也不可拿他做基本。自然界底循环，实在足以惊叹。矿工额头流汗，从地中掘出磷酸石灰。也许像这

样，最良的脑髓和最高的思想，通过他们底两手。农夫用这些磷酸和石灰，施肥耕作地，因而更成为小麦底构成要素，而小麦成为人底身体和脑髓底营养。生命，和物质一同循环世界底所有的部分。思想也和生命一同循环。而思想为叫生命更善良更幸福，产生意志。人假如能够用最良的物质，供给有机体和脑髓；思想和意志，就也可以到达最高的发展。科学者，是今日底伯罗米修士（Prometheus）。化学，是最高的科学。像这样，俾雷斯珂，以为生命是物质从无机移行到有机，更从有机移行到无机底久远的循环。他底唯物论底结论，是没有物质，就没有力。没有力，就没有物质。思惟，是脑物质底运动。又说人类，不外乎双亲和乳母，场处和时间，空气和气候，食物和衣着底总和。

毕希勒，受俾雷斯珂生命循环论底影响，著《力和物质》，又拿物质不灭，做究竟的根据。说势力不灭，不过是从物质不灭当然引出底自明的结论。又说力底循环，是物质循环底必然的对应。所以这个物质和力两种相合，永久构成我们所谓宇宙底现象全体。又人类底灵魂，是脑髓作用那个东西，所以和脑髓一同消灭。精神依赖物质，不是独立的存在。又人类是自然底进化所产生，他底意志和行为，豫先被决定。生命也是一种自然运动。自然只有法则性和因果性，没有目的原因。

稍微后一点，德国底生物学者、哲学者赫克尔（Ernst Haeckel 1834—1919），著《自然创造史》、《人类发生史》等有兴味的通俗书，把英国底进化论，输入德国。后年著《宇宙之谜》，根据进化论，唱导自家底自然主义的进化论的一元哲学。

赫克尔，虽然把他底哲学，叫做一元论。总之，是唯物论。更详细说，就是拿物质做根本原理。依他，一元哲学所认为宇宙之谜的，只有一项，就是实体问题。他以为一切哲学底种种的倾向，可以分做相反底两种理论；就是（一）二元的世界观，（二）一元的世界观。二元论，把宇宙分做全然不同底两种，就是物质界和非物质界。一元论，和他相反，只承

认宇宙是唯一的实体。这个唯一的实体，就是神，同时是自然。肉体和精神，或者物质和势力，不能够分离。这个纯粹的一元论，和理论的唯物论，迥不相同。后一种，不承认有精神，把世界看做死原子底堆积。纯粹的一元论，又和理论的唯心论，迥不相同。后一种，不承认有物质，把世界看做势力就是非物质的自然力，特殊排列所成。他深信歌德所说：物质没有精神，又精神没有物质，都不能够存在，也不能够活动。他又依斯宾挪莎所说：实体是物质扩充到无限的，精神就是有感觉或者思惟底物质，一切神的世界以及上下四方底物质，都拿这两种做根本。然而这两种，不过是某一种实体底两种属性。他把这两种，就是神和自然，肉体和精神，物质和势力，看做同一物底两面。实体，是物质，同时是精神。而这个事情，并非像一种信仰，是科学经验底结果。又他从脑髓底作用，说明认识。心理学是生理学底一部。

第二节 自然科学的唯心论

像在上面所说，十九世纪后半，是自然科学全盛，哲学衰落底时代。哲学上底学说，粗笨的唯物论流行。然而不是当时所有的学者，都遵奉唯物论。一方面充分承认自然科学底根本原理，就是机械的说明底价值。然而以为他只可以适用在现象世界。从这个见地，企图把唯物论和唯心论加以调和底人们，也从自然科学者中间生起。像朗格，费希奈尔，陆宰，冯特；就是。朗格，从认识论；费希奈尔，陆宰，冯特，从形而上学（唯心论）；把两种加以调和。又综合黑智尔和叔本华底哈特曼，在大体，也属于这个倾向。

一 朗 格

朗格（Friedrich Albert Lange），是德国底哲学者、经济学者，是前期

新康德学派底一人，是马尔堡学派底建设者。以一千八百二十八年，生在索林根（Solingen）。少年时代，在沮利克（Zürich）和波昂两大学肄业。一千八百七十三年，充任马尔堡（Marburg）大学哲学教授，发起复归于康德底运动，催促康德哲学复兴底气运。死在一千八百七十五年。他底主著《唯物论史》，讲唯物论底历史，在批判的观念论底立脚地，检核古来底唯物论的思想。一方面承认批判的方法论的唯物论底价值，一方面非难唯物论的世界观底僭越；做新康德学派底先驱。

朗格，出在唯物论底全盛期，极力反抗这个风潮，祖述康德底认识论，驳击唯物论。一方面和费希奈尔，陆宰，互相呼应；制作新形而上学体系底时期。一方面诱致康德研究底风潮。依他，唯物论底功绩，是排斥目的观，主张一切的现象，只能够用原因结果底机械的结合说明。然而唯物论有不能够逾越底限界。他不能够说明意识。什么缘故呢？意识的进行，在势力不灭底原则，从而自然科学底领域以外缘故。像这样，唯物论，做自然科学研究法底原理，有重大的意义。然而做世界观，哲学体系；差不多没有价值。

朗格底立场，一方面叫我们复归于斯宾挪莎，同时一方面又叫我们复归于康德。他不把存在底两重形式，就是运动和意识，看做本源的究竟的。却指示全体的物质就是外界，和我们底身体，从而感觉器官，神经系统，脑髓；实在都不过是对意识存在。换句话说，就是他们是意识底产物。我们把世界像现今解释，完全根据我们自己底机构。假如承认我们底世界观是物质的组织就是机构所产生，这个物质的机构，也不外乎意识底对象。详细说，就是他只直接在意识内，又对意识存在。物质和机构，都是我们底观念。所以精神和物质底争斗，结局，归于前一种底胜利。对于物质底素朴的信仰，精密研究他，就不得不消灭。然而这个信仰虽然消灭，自然科学研究底凯旋的进行，也不因为这个，丝毫受阻碍。

现实世界，是我们底机构所产生。而我们能够认识的，只是这个现实

世界。然而我们更根据感情意志底要求，超越认识底范围，由想像力，创作种种的理想世界。这个就是艺术，宗教，和哲学底渊源。理想底世界，都是诗。形而上学，是概念底诗。理想和认识，有别种底根柢。因而断不可以混同，又不可以用一种规律另一种。

理想，像这样，和认识完全是别物。然而断不是和空想同一。但是从起源上论，理想，和空想同样，依从一定的心理的法则而生起。把理想和空想区别的，不是他底起源，是他底价值。所谓价值，是说他 and 人类底理想的本质，发生关系。所以把理想和空想区别的，也实在是理想。我们从心理上，可以把理想理解做空想。然而从精神的价值上，我们不可不把他由同类底价值计量。我们可以把哥隆（Köln）底大会堂，理解做石块底累积，然而他底价值，和其他的会堂，其他的美术品比较，才可以计量。从起源上看底时候，哥隆底宏大壮丽的会堂，也是石块底累积。然而从价值上看，是伟大的艺术品，有谁说不过是石块底累积呢？理想对于空想，也像这样。

康德，是近世哲学底巨擘。他底势力，弥漫德国底哲学界。但是到一千八百二十年以后，把他底地位，让给黑格尔。一时康德底名字，被哲学者所遗忘。然而一千八百五十年以后，从新见地，把康德底批判哲学复兴底学者兴起。一千八百六十年，哲学史家斐西耶底《康德》出版，学界底注目，重行集到康德，高举复归于康德底呐喊。一千八百六十六年，朗格底《唯物论史》出版，对于当时风靡思想界底唯物论，下致命的断案；拿有力的动机，给与康德哲学底复活。像这样，康德哲学，重行成为思想界底一大势力。研究他发展他底哲学者辈出。把这个康德底祖述者，总称做新康德学派。

二 费希奈尔

费希奈尔（Gustav Theodor Fechner），是德国底科学家，是思辨的神秘

的思想家。以一千八百零一年，生在劳威兹（Lauwitz）。少年时代，在来比锡大学，学医学，兼学物理学和哲学。一千八百三十四年，充任同大学底物理学教授。一千八百三十九年，因为眼病辞职。以后，潜心研究自然哲学、心理学、美学等类。一千八百八十七年，死在来比锡。他创立精神物理学，可以看做实验心理学底先驱。在哲学上，他从精密科学的态度，建立一种实在论的唯心论。

他底主要的著作，有《植物底精神生活论》（*Nanna, od. Über das Seelenleben der Pflanzen*），《天界和来世底事物论》（*Zendavesta, od. Über die Dinge des Himmels und des Jenseits*），《精神物理学》（*Elemente der Psychophysik*），《光明观对黑暗观》（*Die Tagesansicht Gegenüber die Nachtansicht*）等。

物心并行论

费希奈尔，在世界观底方面，反对把精神生活丰富鲜明的世界，认为由漠然不明了的事物或者存在支撑底思想。他不断的排斥唯物论者底物质，唯心论者底精神本体，康德底物自体。又反对自然科学者和神学者，把神和世界，精神和自然分离。所以他和反对信仰没有精神底物质一样，反对信仰离开自然底神。就是和反对唯物论一样，反对正统派。更非难当时流行底世界观，以为包含二元论，就是有限和无限底分离。

费希奈尔，依自然科学底实验的方法，建立物心并行论。依他，物质和精神，完全同一。物质和精神底差别，是现象上底差别，由于观察点底差别，不是由于本体底差别。在他自己，是精神的。从别的立场看，就是物理的。所谓物理的，不外乎事物底现象的外样，并非现象底背后，有暗澹的不可知或者没有生命底物质，他是和我们同样的精神的生命，只有程度底差别。就是依他，身体和精神，不过是把同一物从外部和内部互相不同的方面眺望。譬如从内部眺望底曲线，是精神。从外部眺望底曲线，是身体。就是精神和身体，是同一物底两面。

他把这个身心相关论，用类推法，适用于种种的事物。以为从人类以外底动植物，到地球同天体，都像人类一样，有身体和精神两面。依俗见，只是人类和动物，有精神。其他的任何事物，没有精神。然而我们只关于自己有精神，有直接的经验。别人和动物底有精神，能够从他底身体所发现底动作，用比论去推定他。所以假如有确实的理由，我们就把这个类推，更扩充到植物界和天体界，有何妨碍，或者有人说植物没有神经系统，所以没有精神。然而蛇不是没有四肢而动，笛子不是没有弦而响么？或者有人说植物底运动，由外界底刺戟，机械的惹起。我们底神经和脑髓底运动，也是机械的，然而我们不是和他一同感觉音响、色彩、温暖等类么？动物和植物，高等的，很为不同。然而下等的，断不能够划截然的界限。地球也有心。假如地球是死物，如何能够产生活物呢？或者有人说地球，没有鼻子，没有眼睛，没有耳朵，没有脑筋；所以不能够嗅，不能够看，不能够听，不能够思惟。然而具有那些器官底人类，不是更构成所谓地球底一大有机体底器官么？和地球同样，其他一切的天体，也有心。物理的世界，有体系，有统一，必定有和他相应底精神的统一。像一切物理的现象，被所谓宇宙底一全体所统括一样。一切的精神，被神底精神所统括。世界在神之下，而且在神之中。神不单是最高的实在，同时又是世界底全体。神和世界底关系，犹如人心和人体底关系。自然是神底身体，是世界灵魂底客观的表现。而这个世界灵魂，对于自然，犹如人心对于人体。围绕我们底世界，并非像近世底物理学者和唯物论者所说，是没有意识没有感觉底黑暗世界，是从最小到最大，有生活有精神底光明世界。费希奈尔，把前一种世界观，叫做黑暗观。对于这个，把自己底立脚地，叫做光明观。万物有生命，有精神。像光和音响，也不是主观的假现，是客观的实在，是神底感觉。我们底生活，感情，思想，也都是神。我们在神当中，生活，动作，又存在。

像这样，万物都有心。物质的，在他自身，也是精神的。同一本质，

对自己显现底时候，就是精神的。向外面显现底时候，就是物质的。所以精神和物质，不外乎同一实在底两种显现，物质必定伴随精神，精神也必定伴随物质。依这个并行论，就世界底一切进行，是物理的，同时是精神的。换句话说，就是精神物理的。然而精神的进行，和物理的进行，是同一物底两面，有物质的进行，必定有和他相应底精神的进行。所以不消说，物质和精神之间，没有因果关系。

费希奈尔，否定物质和精神之间底因果关系，然而承认两种之间，有一定的分量的关系。而规定这个关系的，是他底有名的精神物理学。他把外界底刺激，和感觉强度底关系；依自然科学底方法，加以数量的研究；改良扩张韦柏（E. H. Weber 1795—1878 来比锡底生理学教授）底法则，用有名的精神物理学的公式，就是费希奈尔底法则表示他。所谓费希奈尔底法则，是感觉强度，比例刺激强度底对数，而增进。费希奈尔底精神物理学，安置实验心理学底巩固的基础，大成他的，是心理学底泰斗冯特。

三 陆 宰

陆宰（Hermann Lotze），是德国底哲学者。以一千八百十七年，生在宝层（Bautzen）。一千八百三十四年，进来比锡大学，学医学和哲学。在文学哲学底方面，受外塞（Weisse）；在科学底方面，受韦柏，福尔克曼（A. W. Volkmann），费希奈尔底感化。一千八百三十九年，充任同大学哲学医学两科底讲师。一千八百四十二年，升充额外哲学教授，一千八百四十四年，应格丁根大学之聘。继赫尔巴特之后，充任哲学教授。他底主要著作，差不多是这个时期所成。一千八百八十一年春天，转到柏林大学，充任哲学教授。同年，死在柏林。

他底主要的著作，有《小宇宙》（*Mikrokosmos*），《论理学》（*Logik*），《形而上学》（*Metaphysik*）等。

泛心论

陆宰和费希奈尔、哈特曼、冯特等，同属于所谓自然科学的形而上学派。他底哲学，是综合自然科学的思潮和理想主义的。他一方面采取机械的自然观，一方面以为这个机械的自然过程，不过是神为想实现最高理想，就是善底手段。

陆宰，调和来布尼兹，赫尔巴特以及物理学者底实在论；和黑智尔，斐希特等底唯心哲学；唱导目的论的唯心论。依他，所谓事物存在，就是所谓有物，并非单是说被知觉，而且是说互相有亲密的关系。所以没有我底知觉底时候，有别人底知觉。没有一切的知觉底时候，事物也自己相互间有关系，依然存在。又所谓事物存在，不是和别的没有何等关系底纯粹的存在，没有关系，就没有规定。离开一切规定底存在，等于黑智尔底论理学所谓非有。换句话说，就是像这样的有，等于无。纯有，完全是抽象的产物，不是具象的实有。

关系底主体，是事物。事物，他自身，是浑一的常住的。然而许多变化的状态底所有者。这样，那么，那个所谓所有者，是什么东西呢？自然科学底机械观，只告诉事物相互间底关系，就是事物底外面的事情。不断的变化状态，然而他自身常时是同一的，不外乎精神。精神，尽管自己底状态，始终变化；然而由记忆和追想，感觉又知道自己是那些状态底常住的浑一的主观。所以事物底内面的本性，依比论，也是精神。凡存在的，都有心。

关系，属于物自体底状态，关系底变化，同时是状态底变化。因而所谓关系，是互相变化状态。就是关系，是交互作用（Wechselwirkung）。宇宙间种种杂多的事物存在。然而那些事物，没有一种孤立而存在。不但不孤立而存在，而且一物作用他物，同时又被他物所作用。物和物之间，有能够互相给与变化又互相被给与底交互关系，所以成立原因和结果底关系。假如绝对孤立，没有像这样的微妙的交互关系，物和物之间，就没有能够生起因果关系和其他的关系底道理。就是宇宙间，没有一物，绝对孤