

王 晖 主编

2005 年教育部哲学社会科学重大课题攻关项目
“中国早期文字与文化研究”成果之一

出土文字资料所见 先秦秦汉祖先神 崇拜的演变

何飞燕 著



科学出版社

王 晖 主编

2005年教育部哲学社会科学重大课题攻关项目

“中国早期文字与文化研究”成果之一

出土文字资料所见先秦 秦汉祖先神崇拜的演变

何飞燕 著



科学出版社

北 京

内 容 简 介

先秦秦汉时期的祖先神崇拜在人们的社会意识形态领域中占有重要的位置，对社会生活的各个方面都产生了极大的影响。其各个时代的祖先神崇拜，在不同时代各有特色。本文主要利用先秦秦汉有关祖先神崇拜的出土文字资料，辅以传世文献，来考察先秦、秦汉时期的祖先神崇拜的不同时期的特点及其发展演变。

本书适合先秦秦汉史、古文字学专业的学生及文史爱好者阅读参考。

图书在版编目(CIP)数据

出土文字资料所见先秦秦汉祖先神崇拜的演变 / 何飞燕著. —北京: 科学出版社, 2013. 8

2005 年度教育部哲学社会科学研究重大课题攻关项目“中国早期文字与文化研究”(批号: 05JZD00029) 成果

ISBN 978-7-03-038510-9

I. ①出… II. ①何… III. ①神 - 崇拜 - 研究 - 中国 - 先秦时代
②神 - 崇拜 - 研究 - 中国 - 秦汉时代 IV. ① B933

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2013) 第 205101 号

责任编辑: 郝莎莎 肖丽娟 / 责任校对: 宣 慧

责任印制: 钱玉芬 / 封面设计: 张 放

科 学 出 版 社 出版

北京东黄城根北街 16 号

邮政编码: 100717

<http://www.sciencep.com>

北京通州皇家印刷厂 印刷

科学出版社发行 各地新华书店经销

*

2013 年 8 月第 一 版 开本: 787×1092 1/16

2013 年 8 月第一次印刷 印张: 14 1/4

字数: 320 000

定价: 128.00 元

(如有印装质量问题, 我社负责调换)

序 言

在中国古代民众的信仰系统中，祖先神崇拜是其中的主要组成部分之一。如果讨论我国本土产生的思想信仰内容，祖先神崇拜就是最主要的内容了。魏晋南北朝之前，佛教并非我国一般民众所了解的宗教，那时祖先神才是人们所关注、所崇拜的对象。但是，我国为什么会产生以祖先神崇拜为主要特色的思想信仰？中国有无本土宗教？祖先神崇拜是否为我国的本土宗教？祖先神崇拜仅仅是报恩性的孝道，还是有功利性的目的？为什么殷墟甲骨文、商周金文盛行祖先神崇拜现象？但经过战国，到秦汉时期祖先神崇拜一度呈现急剧衰落趋势，它为什么会发生由极盛到衰落的转变？何飞燕博士带着这些问题完成了她的博士学位论文《出土文字资料所见先秦秦汉祖先神崇拜的演变》，并于2010年5月通过博士学位答辩，后来她也遵照各位评委的意见修改了自己的学位论文。何博士这篇论文也作为我主编的教育部哲学社会科学重大攻关项目“中国早期文字与文化研究”的系列丛书，于近期就要在科学出版社出版了，这是好事，我也就很高高兴地写了这个序言。

我认为此书有以下几个方面的特色值得一提。一是此书提出商周祖先神崇拜具有二重性的特点。我们知道，商周时期的祖先神崇拜活动如火如荼。“国之大事，在祀与戎”。殷墟甲骨文中，商王几乎天天要祭祀祖先神，大事小事都要并通过占卜征询先祖的意见；在商周金文中，也经常可以看到，商周大小贵族把当时最珍贵的青铜做成一件件神秘礼器，放在宗庙里，只用来祭祀祖先神。本书的研究告诉我们，商周时期的祖先神崇拜，不仅具有传统所说的尊宗敬祖的孝道一面，而且还有祈福求佑的功利性的一面。这是学术界过去很少关注的问题，也是我要向更多的读者介绍的一个特点。

二是此文结合传世古文献资料，充分利用了地下出土的甲骨文、金文及战国秦汉简帛等古文字资料，全面而系统地考察了先秦到秦汉时期祖先神崇拜的演变情况，发现了祖先神崇拜兴起、兴盛和逐渐衰落趋势。过去学术界也有关于祖先神崇拜某些方面的研究，这些研究或局限于某一个时代，或局限于某种甚至某一个具体资料的研究，大都缺乏从宏观角度去系统地观察、分析佛教进入我国之前祖先神崇拜的系统而全面的演变情况。因此，商周祖先神崇拜从兴盛繁荣到战国秦汉时逐步衰落趋势，也是学术界过去不大关注的问题。特别是当我们看到西周金文和汉代陶文，就会感觉它们有天壤之别。西周金文戠簋铭文记述器主人戠与戎胡搏斗过程中，叙述说“朕文母競敏窳（启）行，休宕厥心，永袭厥身，卑（俾）克厥啻（敌）”，这是说戠的母亲在战斗中有力而敏捷地为他开路，开拓他的心思，永远地依附在他的身上，使他能够战胜他的敌人。这

充分表明作器主人对他母亲的依赖和崇敬之情。但汉代陶文中则公然说“生属长安，死属泰山；死生异处，不得相防（妨）”，这是说西汉时活着的人住在长安，死去的人则属于泰山神君管理，死去的人和活着的人在不同的地方生活着，二者不能互相妨碍、伤害。西周时期的人们希望祖先神为自己开路，开拓自己的心思，永远依附在自己身上去战胜敌人；西汉时的人们则视祖灵如寇仇，如毒药，离自己越远越好。原因自然是祖先神不但不能保佑自己，反而是索魂夺命的害人精。于前者祖先是保护之“神”，于后者祖先则是害人之“鬼”，这两个时代对祖先神的态度和看法岂可同日而语！

何飞燕博士在书中还探讨了我国古代祖先神崇拜的理论基础，这就是其书所说的祖先神崇拜是建立在我国特有的宇宙起源论思想基础上的。《管子·枢言》云：“反物之精，此则为生，下生五谷，上为列星，流于天地之间，谓之鬼神，藏于胸中，谓之圣人。”古人认为包括人类在内的万事万物都是“阳气”（又称“魂”“精气”“天气”）和“阴气”（又称“魄”“鬼气”“地气”）相结合后的化身。在天为“阳”，为“魂”，为“精”，为“神”；在地则为“阴”、为“魄”，为“鬼”。处于流动状态且与某些特定的人们没有关系时就是“阳”“魂”“精”“阴”“魄”，相当于英文中的“spirit”；处于相对静止状态与某些特定的人们有关系时就是“神”，就是“鬼”，相当于英文中的“gods”。因此从先秦时期开始我国古人就视人类为天地自然鬼神的杰作，同时又视人类为天地万物的主心骨。《礼记·礼运》说：“故人者，其天地之德，阴阳之交，鬼神会之，五行之秀气也。”又说：“故人者，天地之心也，五行之端也，食味、别声、被色而生者也。”这种我国特有的宇宙起源论思想奠定了我国的“泛神论”或者说“万物有灵论”思想，且祖先神又是与人们关系最为密切的神灵，被在世的人们奉为能够保佑自己的鬼神，实在是天经地义的，也是和伦理孝道密切结合起来的宗教崇拜形式。此书在祖先神崇拜的现象基础上探讨了其形成的理论，我认为这是此书与同类书籍相比，有自己特色的地方，值得向学术界介绍推荐。

何飞燕博士此书不仅把古文字和古文献资料密切结合起来研究我国古代祖先神崇拜的演变，且就古文字资料的种类来说也是很广的，从殷墟甲骨文、西周春秋金文、战国秦汉简帛、木牍、铅券、陶文等资料，涉及内容之广，查阅范围之大，难度也是可想而知的！何博士在三年期间，充分利用了自己的时间，包括周六周日及寒暑假几乎都没有休息过，最后顺利完成毕业论文，也获得外审专家和各位评委的好评！在此书出版之际，再次向何博士表示祝贺，也希望她以此为契机，在学术的道路上再闯难关，再立新功！

王 晖

2013年5月19日

于陕西师范大学

目 录

序言

第一章 绪论	(1)
第一节 前人有关祖先神崇拜研究概述及研究现状	(1)
一、有关商代及西周春秋时期的祖先神崇拜的研究	(2)
二、战国秦汉时期的祖先神崇拜研究概况	(4)
第二节 出土文字资料所见祖先神崇拜的价值与意义	(15)
第三节 祖先神崇拜的理论基础——灵魂不灭观念与中国古代本土宗教	(16)
一、中国古代的灵魂不灭观念与祖先神崇拜	(16)
二、魂魄与精气说及宇宙生成论	(19)
三、中国古代本土宗教——祖先神崇拜	(23)
第二章 祖先神崇拜的滥觞时期	(32)
第一节 传说时代颛顼以来的神权政治	(32)
第二节 考古资料中所见灵魂不灭意识与祖先神崇拜意识	(35)
第三章 兴盛期的祖先神崇拜与殷卜辞中神权政治特色	(44)
第一节 商代甲骨文所见祖先神在神权崇拜中的地位	(44)
第二节 商代甲骨文中祖先神崇拜的祭祀仪式	(51)
一、祭祀仪式中的迎神活动	(51)
二、祭祀先祖中的祭祀仪式	(63)
第三节 商代祖先神崇拜的特点	(76)
一、祖先神祭祀的普遍性现象	(77)
二、祖先神祭祀的集权化原则	(78)
三、商代晚期祭祀祖先神的初步等级化现象	(80)
第四章 兴盛期的祖先神崇拜与周金文中分层化的祖灵祭祀	(87)
第一节 周代祖先神崇拜的特点	(87)
一、不同的阶层为祭祀祖先神而设立的庙数不同	(88)
二、周代不同阶层祭祀所用祭品不同	(89)
三、周代不同阶层在祭祀时使用的器具及其数量不同	(90)
四、周代不同等级的祭祀权限不同	(91)

第二节 周代青铜礼器与金文中所见祖先神崇拜的特点·····	(93)
一、周代青铜礼器的作用与祖先神崇拜·····	(93)
二、金文中的祖先神崇拜与周代宗法等级制度·····	(96)
第三节 周代金文中祖先神崇拜的内容·····	(98)
一、金文中求长寿之辞·····	(100)
二、金文中求福禄之辞·····	(104)
三、金文中求康祐之辞·····	(108)
四、金文中祈求保佑自身、家国、官爵之辞·····	(112)
第四节 周代金文中祖先神崇拜的二重性·····	(114)
一、享孝先祖的报恩性目的：养生送死的孝道·····	(114)
二、享孝先祖的功利性目的：祈福求佑·····	(117)
第五章 战国秦汉出土文字所见祖先神崇拜的衰落·····	(120)
第一节 西周晚期以来祖先神地位的逐渐下降·····	(120)
一、各种怨天思想的出现·····	(121)
二、春秋时期思想家的重民轻神思潮·····	(122)
三、春秋晚期以孔子为代表的儒家的鬼神观是自然主义态度·····	(124)
第二节 战国时期的鬼神系统及祖先神崇拜的特点·····	(126)
一、战国时期祭祀、丧葬制度的新变化·····	(128)
二、战国诸子的鬼神观念·····	(130)
第三节 战国简帛文字所见祖先神崇拜的衰落·····	(137)
一、战国出土楚简所见祖先神崇拜·····	(138)
二、上博简《鬼神之明》的归属与儒墨鬼神观·····	(156)
三、出土楚简中所见对其他神灵的祭祀·····	(163)
四、秦玉版铭文与祖先神崇拜的衰落·····	(170)
五、云梦秦简《日书》所见鬼神性质的新变化及泛神崇拜·····	(176)
第四节 汉代泛神崇拜的兴盛与出土文字所见祖先神地位进一步衰落·····	(182)
一、汉代的泛神崇拜·····	(182)
二、汉代的孝道与厚葬·····	(187)
三、汉代出土文字资料所见祖先神地位的式微·····	(191)
四、祖先神崇拜衰落的原因及其影响·····	(200)
第六章 结语·····	(203)
参考文献·····	(207)
Abstract·····	(215)

第一章 绪 论

第一节 前人有关祖先神崇拜研究概述 及研究现状

祖先神崇拜源自人类的鬼魂崇拜，产生很早。早期先民认为凡是人死后都有魂灵，这种魂灵虽然不依附于肉体，但仍然在大千世界中冥冥存在着，能够给人们降福降灾。林惠祥在《文化人类学》一书中写道：“祖先崇拜是鬼魂崇拜中特别发达的一种，凡人对于子孙的关系都极密切，所以死后其鬼魂还是想在冥冥之中视察子孙的行为，或加以保佑，或予以惩罚。其人在生虽不是什么伟大的或凶恶的人物，他的子孙也不敢不崇奉他。祖先崇拜（ancestor worship）遂由此而发生。”^①这就表明祖先神崇拜是以血缘亲属之鬼魂作为崇拜的对象，是氏族成员祈求具有超自然的神秘力量的祖先神保佑氏族成员。卡西尔认为“中国是标准的祖先崇拜的国家，在那里我们可以研究祖先崇拜的一切基本特征和一切特殊含义”^②。不仅先秦礼书和《尚书》《诗经》《国语》《左传》等文献中有关于祖先神崇拜的材料，且新出土的文献也为研究祖先神崇拜提供了更为丰富的材料。从文献资料看，有关祖先神崇拜方面的资料在古典文献中一直都不太明确，且记载零星散乱，研究商代的祖先神崇拜则主要以大量的甲骨文资料为依据，有关西周春秋时期的祖先神崇拜方面的资料不仅存在于文献中，且存在于大量的金文资料中；战国的简帛文献、秦玉版文字则体现了祖先神崇拜在这一时期呈衰微之势，但简帛资料中各种自然神的地位相对上升了，出现了泛神崇拜，这些变化都没有被学者们所注意到；至汉代，从地下出土的告地策、买地券、镇墓文来看，这一时期祖先神的性质和功能则完全发生变化，同样，这些也没有引起学者们的重视，是需

要我们去进一步研究的。

① 林惠祥：《文化人类学》，商务印书馆，1991年，第245页。

② 〔德〕恩斯特·卡西尔著、甘阳译：《人论》，西苑出版社，2003年，第120页。

一、有关商代及西周春秋时期的祖先神崇拜的研究

商代的甲骨文是商王室用来占卜吉凶、祈求上帝祖先神保佑的重要史料，在甲骨文中大量的资料涉及商代的鬼神崇拜及其祭祀状况。西周春秋铭文中祈福求佑的嘏辞是祈求祖先神保佑的词句，反映着人们的宗教观念和祸福观念。随着这些文字资料的出土，学者们越来越重视其所反映的思想文化观念。

有关先秦时期祖先神崇拜的现象，前辈学者探讨的已经不少。对于商代祖先神崇拜的研究，前辈学者主要是运用商代甲骨文，在商周的帝祖关系问题上，主张帝祖一元的有郭沫若先生、王晖先生，郭沫若先生认为殷人的帝是至上神兼祖宗神^①，王晖先生认为商周天神系统与祖先神系统是合为一体的，且在周代，周人以山岳崇拜现象为纽带，将祖先神崇拜和上帝天神崇拜很好地结合起来^②。然而侯外庐先生认为殷人是“祖宗一元神”，周人是“祖帝分离，由一元神变为二元神”^③。任继愈先生主编的《中国哲学发展史》先秦卷认为“殷人和周人一样，也是奉行着天神与祖先神分离的二元神崇拜”^④。研究商代祭祀制度和祭祀礼仪方面的有陈梦家先生的《殷虚卜辞综述》，它利用殷墟卜辞对殷商崇拜的祖先神及其殷代的祭祀作了详细的论述^⑤。宋镇豪先生在其著作《夏商社会生活史》中对殷代祖先神崇拜的祭祀制度及其作用作了分析，认为祖先神崇拜的祭礼是王权政治的重要组成部分，能有效地发挥维护商贵族内部团结和制约、影响四方小邦宗教仪式的作用^⑥。还有岛邦男先生的《殷墟卜辞研究》^⑦、常玉芝先生的《说文武帝——兼略述商末祭祀制度的变化》^⑧都对商代的祭祀仪式和祭祀制度作了深入的分析。对商代祖先神崇拜特点进行归纳的有晁福林先生的《论殷代神权》^⑨、张荣明先生的《论殷周宗教的时代特征》^⑩。从祭祀、祭礼方面对商周祖先神崇拜进行对比研究的有秦照芬先生的《商周时期的祖先崇拜》一书，论述了祖先的形象与祭祖场所、商周对祖先的祭祀、祖先

① 郭沫若：《先秦天道观之进展》，《青铜时代》，中国人民大学出版社，2005年，第7、10页。

② 王晖：《商周文化比较研究》，人民出版社，2000年，第18～103、160～171页。

③ 侯外庐：《中国思想通史》，人民出版社，1980年，第63、78页。

④ 任继愈：《中国哲学发展史》，人民出版社，1983年，第63、78页；王友三：《中国宗教史》，齐鲁书社，1991年，第186页。

⑤ 陈梦家：《殷虚卜辞综述》，中华书局，1988年，第501～603页。

⑥ 宋镇豪：《夏商社会生活史》，中国社会科学出版社，2005年，第497～514页。

⑦ 〔日〕岛邦男著，濮茅左、顾伟良译：《殷墟卜辞研究》，上海古籍出版社，2006年。

⑧ 常玉芝：《说文武帝——兼略述商末祭祀制度的变化》，《古文字研究》第四辑，中华书局，1980年。

⑨ 晁福林：《论殷代神权》，《中国社会科学》1990年第1期。

⑩ 张荣明：《论殷周宗教的时代特征》，《殷都学刊》1995年第1期。

崇拜下形成的社会组织及其功能、对祖先的厚葬与追思^①；詹鄞鑫先生的《神灵与祭祀——中国传统宗教综论》从宗教制度方面论述了商周的宗教仪式及从宗教礼俗方面论述了商周的宗庙祭祀^②；刘源先生的《商周祭祖礼研究》对祖先崇拜的主要表现形式——祭祖仪式进行了研究分析，对商周祭祖仪式的类型从新的角度作了划分，分析了周代贵族祭祖仪式的内容、过程，从祭祖礼来反映商周不同的祖先崇拜观念，以及商周祭祖仪式反映的不同的社会关系^③；傅亚庶先生的《中国上古祭祀文化》对商代以前的祖先神崇拜、商周时代的祭祀礼仪作了论述，并对祭祀中的牺牲及祭祀物品做了研究，对商周时代的祖先神崇拜进行了概括和归纳^④；庄志龄先生的《〈诗经〉所见周代祭祖情况初探》根据《诗经》中的有关内容，对周代祭祖的种类、祭祀的场所与时间、祭祀中的有关制度及其礼仪过程、宴飨活动等几方面情况作了评述^⑤。此外，对周代祭祀作综合研究的著作中也提及周代的祭祖礼，有张鹤泉先生的《周代祭祀研究》^⑥。从宗庙祭祀或祭礼方面进行研究的有杨宽先生的《西周史》^⑦，对一些重要的祭礼进行了解释。刘雨先生的《西周金文中的祭祖礼》通过对西周金文的分析，整理了20种祭祖礼，并对西周王室祭祖礼仪和周人的祖神观念作了分析^⑧。郭守信先生的《周代祭祀初论》利用文献资料对周代祭祀的分类、性质和社会作用作了理论上的研究^⑨。赵沛霖先生的《关于〈诗经〉祭祀诗祭祀对象的两个问题》中分析了《诗经》中祭祀诗以祭祀祖先的诗歌为最多及在祭祀祖先的诗歌中以祭祀文王、武王的诗歌为最多的原因^⑩。从信仰等精神方面研究的有蒲慕州先生的《追寻一己之福——中国古代的信仰世界》一书，从先秦秦汉的官方信仰和民间信仰两个角度论述了先秦秦汉的宗教生活^⑪。张荣明先生的《关于殷周宗教若干问题的探讨》^⑫，从殷周宗教信仰体系和历史地位及殷周宗教的主要特征、存在的历史必然性、历史地位等多个方面对殷周宗教和祖先神崇拜做了研究。陈筱芳先生的《周代祖先崇拜的世俗化》一文从原始祖先崇拜的性质、商周祭祖的动机差异、春秋

① 秦照芬：《商周时期的祖先崇拜》，兰台出版社，2003年。

② 詹鄞鑫：《神灵与祭祀——中国传统宗教综论》，江苏古籍出版社，1992年。

③ 刘源：《商周祭祖礼研究》，商务印书馆，2004年。

④ 傅亚庶：《中国上古祭祀文化》，高等教育出版社，2005年。

⑤ 庄志龄：《〈诗经〉所见周代祭祖情况初探》，《徐州师范学院学报（哲学社会科学版）》1992年第3期。

⑥ 张鹤泉：《周代祭祀研究》，台北文津出版社，1993年。

⑦ 杨宽：《西周史》，上海人民出版社，1999年。

⑧ 刘雨：《西周金文中的祭祖礼》，《考古学报》1989年第4期。

⑨ 郭守信：《周代祭祀初论》，《中国史研究》1986年第2期。

⑩ 赵沛霖：《关于〈诗经〉祭祀诗祭祀对象的两个问题》，《学术研究》2002年第5期。

⑪ 蒲慕州：《追寻一己之福——中国古代的信仰世界》，上海古籍出版社，2007年。

⑫ 张荣明：《关于殷周宗教若干问题的探讨》，《天津师大学报》1988年第5期。

祖先崇拜的宗法和孝德意义等几个方面分析了祖先崇拜的世俗化^①。赵伯雄先生的《周人的先王崇拜》认为西周是先王崇拜，春秋以后对先王的崇拜被利用来发挥政治主张，先王逐渐被抽象化了^②。从宗法政治方面进行论述的有李向平先生的《周代的祖宗崇拜与王权的历史特征》^③分析了周人的祖神崇拜体现统治者的政治意愿，其宗法政治权利等级是以祖神崇拜为基础的，“孝”观念使王权道德化、伦理化。对春秋时期的祖先神崇拜做专门研究的有晁福林先生的《春秋时期的鬼神观念及其社会影响》^④，此文论述了春秋时期鬼神的能力、特征及神、人关系等。

以上各家研究成果的主要贡献是把商周各个时期祖先神崇拜的特点和形式都作了分析，探颐索隐，成绩卓著；但这些大多缺乏从祖先神崇拜的本质属性上进行分析之，缺乏从商代甲骨文资料中有关的商代祖先神祭祀的仪式、过程等方面进行分析，对周代金文中体现出的祖先神所具有的保佑、赐福的功能未能作深入的分析；同时对祖先神兴盛繁荣和逐步衰落趋势和原因未能作系统的分析，这是本文打算继续研究的原因。

二、战国秦汉时期的祖先神崇拜研究概况

与商周时期的祖先神崇拜相比，战国以后祖先神的性质发生了变化，且祖先神的地位呈逐步下降之势，有关这方面的相关论文和论著相对比较少，且主要集中于汉代。

主要的论文及论著有晁福林先生的《战国时期的鬼神观念及其社会影响》^⑤一文，论述了战国时期人们对鬼神的认识、神人关系等，蒲慕州先生的《墓葬与生死——中国古代宗教之省思》^⑥主要是从墓葬形制、随葬品等方面来研究汉代的丧葬习俗。具圣姬先生的《汉代人的死亡观》^⑦从哲学角度对汉代人们对待死亡的态度及死后归处作了阐述。王柏中先生的《神灵世界：秩序的构建与仪式的象征——两汉国家祭祀制度研究》^⑧论述到两汉的宗庙祭祀、后人陵寝祭祀及国家祭祀的礼仪制度、国家祭祀的管理和功能等方面。

随着新资料的大量出土和日渐增多，有关战国秦汉时期的一些出土文字资料为研

① 陈筱芳：《周代祖先崇拜的世俗化》，《西南民族大学学报（人文社会科学版）》2005年第12期。

② 赵伯雄：《周人的先王崇拜》，《西周史论文集》，陕西人民教育出版社，1993年。

③ 李向平：《周代的祖宗崇拜与王权的历史特征》，《社会科学战线》1991年第3期。

④ 晁福林：《试论春秋时期的祖先崇拜》，《陕西师范大学学报（哲学社会科学版）》1995年第2期。

⑤ 晁福林：《战国时期的鬼神观念及其社会影响》，《中国史研究》1998年第2期。

⑥ 蒲慕州：《墓葬与生死——中国古代宗教之省思》，中华书局，2008年。

⑦ 〔韩〕具圣姬：《汉代人的死亡观》，民族出版社，2003年。

⑧ 王柏中：《神灵世界：秩序的构建与仪式的象征——两汉国家祭祀制度研究》，民族出版社，2005年。

究这一时期的祖先神崇拜提供了新的依据，而这些新出土资料所反映的祖先神崇拜在这一时期的变化，却没有引起学者们的重视，下面我们将对这些出土资料及其研究情况进行简单介绍。

（一）出土竹简资料

从前述利用甲骨文、金文研究商周祖先神崇拜及上述有关汉代祖先神崇拜的研究情况看，有关祖先神崇拜在战国和秦代的研究是一个断层。这是由于文献资料的缺乏，很难反映出祖先神崇拜在这一时期的变化，幸运的是二十世纪以来出土的一些简帛资料，如卜筮祭祷类的竹简及日书、告地策等为研究祖先神崇拜在战国时期和秦汉时期的发展变化提供了新的依据。

1. 出土卜筮祭祷类资料及研究现状

（1）湖北江陵望山一号楚墓竹简

湖北江陵望山一号楚墓竹简于1965年出土，这批楚简是中国首次发现的关于卜筮祭祷的简文，简文凡1093字，书写工整，似出于多人之手。其主要内容是墓主邵固卜筮祭祷的记录，从记载的卜筮祭祷之辞的格式来看，通常先记卜筮的时间，再记卜筮的工具、所问事项与卜筮的结果，最后还要记载为墓主求福去疾的措施。简文所记的卜筮内容主要有三个方面：一是关于“出入侍王”的；二是关于墓主的仕进的；三是关于疾病吉凶的。从简文内容来看，墓主当时患有心病，不能饮食，还有足骨病、首疾、胸疾等，记载这类内容的简文所占数量最多。简文所记的祭祷，主要是墓主邵固为治病驱祟而举行的，祭祷的对象有東大王（楚简王）、圣王（楚声王）、邵王（楚悼王）等楚国先王，还有墓主邵固的先君东邸公、王孙臬等，还有后土、司命、大水、山川等鬼神。祭祷的用品主要有佩玉、酒食、白犬、牛、羊、马、猪等。祭祷的方法有举祷、赛祷、馈祷、月馈等多种形式。

《文物》1966年第5期刊发了湖北省文化局文物工作队写的《湖北江陵三座楚墓出土大批重要文物》^①一文，较详细地报道了这次发掘的重要成果，同时还刊登了部分竹简的照片和摹本。1995年中华书局出版了由湖北省文物考古研究所和北京大学中文系合编的《望山楚简》^②一书，完整地公布了这批竹简的照片和释文，并附有对简文的考证。同年，齐鲁书社出版了由商承祚先生编著的《战国楚简汇编》^③一书，也收录了望山一、二号楚墓出土的竹简照片和摹本，并对其内容作了考释。相关的研究还有陈

① 湖北省文化局文物工作队：《湖北江陵三座楚墓出土大批重要文物》，《文物》1966年第5期。

② 湖北省文物考古研究所、北京大学中文系：《望山楚简》，中华书局，1995年。

③ 商承祚：《战国楚简汇编》，齐鲁书社，1995年。

伟先生的《望山楚简所见的卜筮与祷祠——与包山楚简对照》^①、陈振裕先生的《望山一号墓的年代与墓主》^②。

(2) 湖北江陵天星观一号楚墓竹简

1978年江陵天星观一号楚墓为战国中期墓葬，墓中共出土竹简70余枚，其中“卜筮记录”的竹简数量较多，计2700余字。大多数是为墓主卜筮的记录，少部分是关于祭祀的内容，卜筮的具体内容大体可分为三类：一类是为墓主贞问“侍王”是否顺利；一类是贞问忧患、疾病的吉凶；一类是贞问迁新室是否“长居之”，前途如何等。祷告的祖先有“卓公”“惠公”。祭祷的鬼神有“司命”“地宇”“云君”“大水”“东城夫人”等。其“卜筮记录”保存较好，为研究当时楚国的卜筮情况，揭示当时贵族们的意识形态提供了重要的资料。湖北省荆州地区博物馆撰写的《江陵天星观1号楚墓》^③，对该墓的时代、形制、出土文物及竹简内容都作了简要介绍。其他的相关研究有1989年王明钦先生的硕士论文《湖北天星观楚简的初步研究》^④，其论文《附录一》发表了天星观卜筮祭祷简的释文，并作了初步的考释。2005年，晏昌贵先生的《天星观“卜筮祭祷”简文辑校》及其同名论文《天星观“卜筮祭祷”简文辑校（修订稿）》见于“简帛网”。该文辑录了滕壬生先生编著的《楚系简帛文字编》中的全部“天卜”类条文，共255条^⑤。

(3) 荆门包山二号墓竹简

1986年11月至1987年1月，由湖北省荆沙铁路考古队发掘，其中二号楚墓出土的卜筮祭祷记录简54枚，经整理可分为26组，各组按贞问或祭祷时间顺序排列，每组1至5枚不等，记一事。其内容皆为墓主贞问吉凶祸福及请求鬼神给予赐福保佑。贞问之事主要是贞问墓主人出入宫廷侍王是否顺利、何时获得爵位、疾病吉凶三方面的内容。祷辞是向鬼神祈祷，请求保佑、赐福及解脱忧患之辞。

这些卜筮祭祷简，提供了当时卜筮和祭祷的完整体例，以及卜和筮所用的材料、贞人的地位和贞问时限、用卜和用筮的作用，祭祷的对象有楚人先祖楚昭王、文坪夜君、郢公子春、司马子音、蔡公子等，还有后土、司命、司祸、大水、山川等鬼神。祭祷的用品主要有佩玉、酒食、白犬、牛、羊、猪等。有关报道见湖北省荆沙铁路考古队包山墓地整理小组撰写的《荆门市包山楚墓发掘简报》^⑥和《包山二号墓竹

① 陈伟：《望山楚简所见的卜筮与祷祠——与包山楚简相对照》，《江汉考古》1997年第2期。

② 陈振裕：《望山一号墓的年代与墓主》，《中国考古学会第一次年会论文集》，文物出版社，1979年，第229～236页。

③ 湖北省荆州地区博物馆：《江陵天星观一号楚墓》，《考古学报》1982年第1期。

④ 王明钦：《湖北江陵天星观楚简的初步研究》，北京大学硕士学位论文，1989年。

⑤ 晏昌贵：《天星观“卜筮祭祷”简释文辑校》（修订稿），简帛网，2005年11月2日。

⑥ 湖北省荆沙铁路考古队包山墓地整理小组：《荆门市包山楚墓发掘简报》，《文物》1988年第5期。

简概述》^①。此后，文物出版社又出版了《包山楚简》^②一书，详细介绍了包山简牍的出土情况及主要内容，并对简牍作了释文和考释。此后，又有艺文印书馆出版了刘信芳先生的《包山楚简解诂》^③。在祭祷方面的相关研究较多，主要有李零先生的《包山楚简研究》^④、陈伟先生的《试论包山楚简所见的卜筮制度》^⑤《湖北荆门包山楚简所见神祇系统与享祭制度》^⑥《包山楚简初探》^⑦、连劭明先生的《包山楚简所见楚地巫祷活动中的神灵》^⑧、李家浩先生的《包山祭祷简研究》^⑨、彭浩先生的《包山二号楚墓卜筮和祭祷竹简的初步研究》^⑩、吴郁芳先生的《〈包山楚简〉卜筮简牍释读》^⑪等。

(4) 河南新蔡平夜君成墓竹简

1994年5月，河南省文物考古研究所等单位在驻马店市新蔡县西李桥镇葛陵村抢救性发掘了平夜君成墓，出土竹简1571枚，绝大多数竹简为卜筮祭祷记录，分为三种：第一种与包山楚简中的卜筮祭祷类简极为相似，主要为墓主人平夜君成生前的占卜祭祷记录，占卜的内容以求问病情为主；第二种为平夜君成自己祭祷的记录，数量很少；第三种内容比较单纯，仅是与祭祷有关的记录，不见占卜。据该墓出土文物考证，墓葬的时代应在战国中期楚声王之后。简文纪年资料极为丰富，祭祷对象有楚文王、平王、昭王、惠王、简王、声王、平夜文君、子西等，为竹简及墓葬的断代提供了重要依据。《文物》2002年第8期刊登了由河南省文物考古研究所等单位撰写的《河南新蔡平夜君成墓的发掘》^⑫一文，首次报道了该墓葬及出土文物、竹简情况，并刊登了少部分竹简的释文和照片。2003年，大象出版社出版了由河南省文物考古研究所编著的《新蔡葛陵楚墓》^⑬一书，完整全面地介绍了该墓葬及其出土文物情况，并全部发表了该墓出土竹

① 湖北省荆沙铁路考古队包山墓地整理小组：《包山二号墓竹简概述》，《文物》1988年第5期。

② 湖北省荆沙铁路考古队：《包山楚简》，文物出版社，1991年。

③ 刘信芳：《包山楚简解诂》，艺文印书馆，2003年。

④ 李零：《包山楚简研究》，《中国典籍与文化论丛》，中华书局，1993年。

⑤ 陈伟：《试论包山楚简所见的卜筮制度》，《江汉考古》1996年第1期。

⑥ 陈伟：《湖北荆门包山卜筮楚简所见神祇系统与享祭制度》，《考古》1999年第4期。

⑦ 陈伟：《包山楚简初探》，武汉大学出版社，1996年。

⑧ 连劭明：《包山楚简所见楚地巫祷活动中的神灵》，《考古》2001年第6期。

⑨ 李家浩：《包山祭祷简研究》，《简帛研究二〇〇一》，广西师范大学出版社，2001年。

⑩ 彭浩：《包山二号楚墓卜筮和祭祷竹简的初步研究》，载湖北省荆沙铁路考古队：《包山楚简》附录二、三，文物出版社，1991年。

⑪ 吴郁芳：《〈包山楚简〉卜筮简牍释读》，《考古与文物》1996年第2期。

⑫ 河南省文物考古研究所：《河南新蔡平夜君成墓的发掘》，《文物》2002年第8期。

⑬ 河南省文物考古研究所：《新蔡葛陵楚墓》，大象出版社，2003年。

简的照片和释文。还有蔡丽利先生的硕士毕业论文《新蔡葛陵楚墓卜筮简集释》^①，对楚简的出土和编联情况作了介绍，还对有关卜筮简作了详细的考释。贾连敏先生的《新蔡竹简中的楚先祖名》^②一文对新蔡简中的一些先祖作了考释。

（5）湖北江陵秦家咀楚墓竹简

1986年5月至1987年6月，在江陵庙湖鱼场所辖的秦家咀铁路线段共发掘楚墓105座，其中出土竹简的墓有三座，即M1、M13、M99。据发掘简报，这三座墓都是有墓道的一椁一棺墓，共出土残简41支（段）。其中M1的竹简均残断，共出残简7支（段），主要是“祈福于王父”等祈祷之类文字。M13中出土的简也都残断、字迹不甚清楚，共出残简18支（段），为“占之日吉”等占卜内容。M99中的竹简均残断，计有16支（段），内容为“贞之吉无咎”等文，以及少量遣册。相关报道见1988年的《江陵秦家咀楚墓发掘简报》^③，对出土楚简进行了简单介绍，但全部竹简尚未正式刊布。1995年滕壬生先生的《楚系简帛文字编》^④出版，其中刊布了秦家咀三座楚墓所出部分竹简的释文和摹本。相关的研究有晏昌贵先生的《秦家咀“卜筮祭祷”简释文辑校》^⑤一文，据滕壬生先生《楚系简帛文字编》提供的简文摹本，辑录了其中部分简文，并对这些简文进行了拼接和考释。

（6）香港中文大学文物馆藏简牍

香港中文大学文物馆历年入藏简牍共有259枚，其中大部分为汉简，皆为劫后余物，这些简牍中有“序宁”简牍14枚，简文中有明确纪年，成文于东汉章帝建初四年（公元79年），简文有两种字体，一种用较小的木方抄写，字体小而拘谨，一种用较长的木简抄写，字体大而奔放。简文内容为祭祀先祖神灵，以安慰死者和保佑活着的人，所祷神灵有炊、造（竈）、外家、社、田舍、官社、东北官保社、郭贵人、殇君、水上、大父母丈人田社、男殇女殇司命、命君等。相关研究见香港中文大学文物馆出版的由陈松长先生编著的《香港中文大学文物馆藏简牍》^⑥一书，书中刊布了这批简牍的全部图版、释文，并对其内容作了考证。

2. 《日书》

《日书》是占卜之书，主要的内容有选择时日、如何安排房屋建筑、遇到鬼怪如何应付等。它反映了战国秦汉时期社会民众在日常生活中如何趋吉避凶、求福消灾，是

① 蔡丽利：《新蔡葛陵楚墓卜筮简集释》，吉林大学出版社，2007年。

② 贾连敏：《新蔡竹简中的楚先祖名》，《华学》第七辑，中山大学出版社，2004年。

③ 荆沙铁路考古队：《江陵秦家咀楚墓发掘简报》，《江汉考古》1988年第2期。

④ 滕壬生：《楚系简帛文字编》，湖北教育出版社，1995年。

⑤ 晏昌贵：《秦家咀“卜筮祭祷”简释文辑校》，《湖北大学学报（哲学社会科学版）》2005年第1期。

⑥ 陈松长：《香港中文大学文物馆藏简牍》，香港中文大学文物馆，2001年。

研究战国秦汉时期神秘主义和鬼神信仰的重要资料。随着考古工作的大量进行,在这方面有更多的资料不断面世,主要的有以下资料。

(1) 睡虎地秦简《日书》

1975年12月,考古工作者在湖北云梦睡虎地11号墓中发掘了大批的秦简,该墓出土《日书》两种,为了便于区别,整理者分别称之为《日书》甲种、《日书》乙种。其中甲种《日书》有166枚竹简,乙种《日书》有257枚竹简,乙种《日书》的内容多与甲种《日书》相同,两种《日书》在抄写时都有脱漏,在内容相同而文字有出入的地方,两本可以互校。其主要的內容十分丰富,有《除》《葬日》《诘咎》《土忌》等,有助于我们更好地研究秦时的民间信仰。

这批《日书》公开出版的原始祖本是1981年文物出版社出版的《云梦睡虎地秦墓》^①释文部分的《日书》,是海内外学者从事日书研究的基本依据。该书采用图文并列对照形式,有释文,但过于简略。该批资料经进一步整理,在1990年出版于《睡虎地秦墓竹简》^②中,此书前半部分是图版,后半部分是释文,释文全部加了标点、注释,图版清晰,十分便于阅读和研究,受到学术界普遍欢迎和重视。在此基础上对其进行研究的专著有多部,其中饶宗颐、曾宪通二位先生的《云梦秦简日书研究》^③对《日书》进行了分门别类的研究,刘乐贤先生的《睡虎地秦简日书研究》^④对简文做了较详细的疏证,论述了睡虎地秦简《日书》的性质,《日书》所见的秦楚社会现象、祭祀活动、疾病观念等,吴小强先生的《秦简日书集释》^⑤不仅包括睡虎地秦简《日书》甲、乙种,还收录了放马滩秦简《日书》甲种,全书由“释文”“注释”“译文”“述论”四个部分组成,其“述论”部分对《日书》中的若干章内容作概述、评论,反映中外学界对有关专题的最新研究成果,并阐述了自己的理解和认识。王子今先生的《睡虎地秦简〈日书〉甲种疏证》^⑥在以往研究成果继承的基础之上,还广泛利用民族学、人类学的资料,提出许多富有价值的见解。对于秦简《日书》研究的相关论文,内容丰富,涉及面广泛、且数量颇多,有关祭祀及鬼神观念方面的论文有林剑鸣先生的《从秦人价值观看秦文化的特点》^⑦,其文认为《日书》中所反映的秦人鬼神观具有直观朴质的特点;他的另一篇文章《秦汉政治生活中的神秘主义》^⑧通过对《日书》的研究,探究了秦汉政治生活中神秘主义的作用,分析了秦汉时期神秘主义所具有的重要地位。李晓东、黄

① 云梦睡虎地秦墓编写组:《云梦睡虎地秦墓》,文物出版社,1981年。

② 睡虎地秦墓竹简整理小组:《睡虎地秦墓竹简》,文物出版社,1990年。

③ 饶宗颐、曾宪通:《云梦秦简日书研究》,香港中文大学出版社,1982年。

④ 刘乐贤:《睡虎地秦简日书研究》,天津出版社,1994年。

⑤ 吴小强:《秦简日书集释》,岳麓书社,2000年。

⑥ 王子今:《睡虎地秦简〈日书〉甲种疏证》,湖北教育出版社,2003年。

⑦ 林剑鸣:《从秦人价值观看秦文化的特点》,《历史研究》1987年第3期。

⑧ 林剑鸣:《秦汉政治生活中的神秘主义》,《历史研究》1991年第4期。

晓芬二位先生的《从〈日书〉看秦人鬼神观及秦文化特征》^①一文，认为秦人的宗教体系不成熟、不发达，保留了原始宗教的许多特征，秦文化特征突出表现在重实效、重结果的功利主义。吴小强先生的《论秦人宗教思维特征——云梦秦简〈日书〉的宗教学研究》^②一文，通过对云梦秦简《日书》的研究，分析了秦人宗教思维的特征：多神崇拜、世俗化和层次性。还有蒲慕洲先生的《云梦秦简〈日书〉的世界》^③一文也提到睡虎地秦简《日书》所反映的战国末年的政治社会和宗教信仰等问题。

（2）甘肃天水放马滩秦简《日书》及《墓主记》

1986年由甘肃省文物考古研究所发掘，放马滩1号秦墓出土460枚竹简，经整理，其内容有《日书》甲种、《日书》乙种和《墓主记》。《日书》甲种有73枚、《日书》乙种有379枚，由于整理工作尚未结束，目前只有《日书》甲种的释文发表，关于《日书》乙种的相关研究则较少，对于这批竹简的研究，最早报道见甘肃省文物考古所与天水市北道区文化馆合写的《甘肃天水放马滩战国秦汉墓群的发掘》^④，另何双全先生撰写的《天水放马滩秦简综述》^⑤一文，较全面地介绍了放马滩出土简文的情况及内容。此外，对于甲种《日书》的研究，主要有秦简整理小组所整理的《天水放马滩秦简甲种〈日书〉》释文^⑥及何双全先生的《天水放马滩秦简甲种〈日书〉考述》^⑦刊登于甘肃人民出版社出版的《秦汉简牍论文集》中，还有吴小强的《秦简日书集释》^⑧中也收录了放马滩秦简甲种《日书》的释文。

放马滩1号秦墓中出土的《墓主记》有8枚竹简。其内容为一位叫“丹”的人自杀后被埋葬，三年后由地下官吏从墓中送出重返人间的故事，同时追述了丹过去的简历和不死的原因。李学勤先生的《放马滩秦简中的志怪故事》^⑨对简文进行了释读，对史事背景进行了分析，其文认为这是志怪小说的滥觞。

① 李晓东、黄晓芬：《从〈日书〉看秦人鬼神观及秦文化特征》，《历史研究》1987年第5期。

② 吴小强：《论秦人宗教思维特征——云梦秦简〈日书〉的宗教学研究》，《秦汉史论丛》第五辑，陕西人民出版社，1998年。

③ 蒲慕洲：《云梦秦简〈日书〉的世界》，《历史语言研究所集刊》第62本第4分册，1993年。

④ 甘肃省文物考古研究所、天水市北道区文化馆：《甘肃天水放马滩战国秦汉墓群的发掘》，《文物》1989年第2期。

⑤ 何双全：《天水放马滩秦简综述》，《文物》1989年第2期，第23～31页。

⑥ 秦简整理小组：《天水放马滩秦简甲种〈日书〉》释文，载甘肃省文物考古研究所、秦简整理小组：《秦汉简牍论文集》，甘肃人民出版社，1989年，第1～6页。

⑦ 何双全：《天水放马滩秦简甲种〈日书〉考述》，载甘肃省文物考古研究所、秦简整理小组：《秦汉简牍论文集》，甘肃人民出版社，1989年，第7～28页。

⑧ 吴小强：《秦简日书集释》，岳麓书社，2000年。

⑨ 李学勤：《放马滩简中的志怪故事》，《文物》1990年第4期。