

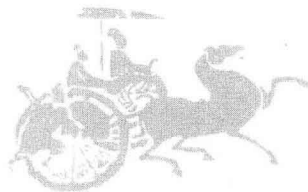
太虚 佛学概论

中国佛学

大师
国学馆

太虚大师提倡“人生佛教”的根本宗旨是在于：以大乘佛教“舍己利人”、“饶益有情”的精神去改进社会和人类，建立完善的人格、僧格。

吉林人民出版社



太虚佛学概论
太虚中国佛学

图书在版编目(CIP)数据

太虚佛学概论;太虚中国佛学 / 太虚著.

—长春:吉林人民出版社,2013.8

(大师国学馆)

ISBN 978 - 7 - 206 - 09959 - 5

I. ①太…

II. ①太…

III. ①佛学

IV. ①B94

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 202999 号

太虚佛学概论 太虚中国佛学

著 者:太 虚

责任编辑:刘 洋

制 作:吉林人民出版社图文设计印务中心

吉林人民出版社出版 发行(长春市人民大街 7548 号 邮政编码:130022)

印 刷:北京海德伟业印务有限公司

开 本:710mm × 1000mm 1/16

印 张:13.75 字 数:189 千字

标准书号:ISBN 978 - 7 - 206 - 09959 - 5

版 次:2013 年 10 月第 1 版 印 次:2013 年 10 月第 1 次印刷

定 价:27.50 元

如发现印装质量问题,影响阅读,请与出版社联系调换。

总目录

太虚佛学概论 1-48

太虚中国佛学..... 49-216



太
虚
佛
学
概
论



目 录

绪言 / 005

上编 学史 / 008

- 第一章 释尊略传 / 008
- 第二章 印度佛学略史 / 010
- 第三章 中国佛学略史 / 014
- 第四章 各地之佛学略史 / 017

下编 学理 / 020

- 第一章 因缘所生法五乘共学 / 020
- 第二章 三法印出世三乘共学 / 034
- 第三章 一实相印大乘不共学 / 037
- 第四章 概括 / 042
- 第五章 结论 / 043

绪 言

所谓佛教者，在平常都以寺院中之僧人为代表，以为不过一种礼拜式之宗教，何学之可言。此日佛学，未免有所未喻。故先将学字解释之。学字常义有二：一是动词，如学习、学作，凡有所摹效练习，均可名“学”，如小儿学语、学行等。二是名词，如学理、学说，凡持之有故，言之成理，前后相应，有精深详密之条理者，如科学哲学等，方可名学。

令称佛学，亦指有精密条理之学理。然则佛如何有学，乃成问题。向来佛典内有所谓学佛与佛学之二语。学佛者，谓实践修行；而佛学则讲求明确精密之学理。其实学佛与佛学非二，凡学佛必先了解佛学之真理，然后学佛始能贯彻实行。故欲实行学佛，必先究明佛之学理。佛之学理，尤贵实证。如依佛经典，固可得其理解，然所求之理解，乃是佛智所实证之境。若仅作为一种研究，则实际上仍未能证得，故讲学原期于实证，期实证则须学佛之所行。故今进言佛之学理，及所以能有此学理之故。

佛教何以有学？通常佛典内多称佛法。有人言佛法即哲学，佛法即宗教；有人言佛法非哲学亦非宗教，只能称佛法。今将佛法分为四种：即教、理、行、果是也。教者，即佛现身于世间所说之法，遗留于后世，教化有情者；在当时仅有言说，未留文字，故无书籍。其所说之语言，以音声为体，依声之高下长短成为名，集名成为句，名句依于文字，多名多句多文之积聚，在佛学上谓之名句文身。此多名句文身，在佛当日以声为

主，闻者依佛所教修证，无文字之必要。及至佛说法度人事终，灭度之后，弟子因佛去世，恐后无所宗依，故将大众所闻于佛之教法，就忆持多闻者，传诵所闻，由大众证明，录成经典，此即佛之遗教。此佛之遗教，与通常之学理学说不同，盖通常之学说，乃依半明半昧之常识推究所成，以所已知者推所未知。如科学方法，在其推究之中，得一番经验，加一层知识。若昔言天圆地方，后知地本球形，则说无确定，义时变动。佛之教法，与余学来源不同，乃是纯由圣智中所流出之至教。故于教法上言，不能不用信力领受之。此点与信宗教无异。佛法非宗教，亦非不是宗教。故欲讲佛法，必先信有佛。佛者，乃佛陀之简称，即系觉者之义。觉者指已得无常正遍觉之人。此界中已得无常正遍觉者，曾有释迦牟尼佛，现身世间，说法度人，因有教法遗传人世。然又不同其余宗教者，则吾人能实行实证至于无上正觉，吾人亦即成佛。故吾人于佛，终可平等。惟在未成佛以前，欲求成佛，不可不先信受佛之教法。然此信亦非盲从之信。盖吾人若信有法界诸法之真实理，则觉悟此真理至于圆满者，即是无上正觉。在佛之无上正觉中，无一刹那间不彻上彻下彻内彻外完全明了觉知者；非前念知一，后念又知一也。在佛自觉已到圆满地位，更不须学识学理及学习学作之学，故曰无学。盖佛证入究竟觉悟境界，如虚空大圆镜，无不含照；而一切群生未能证入法界万有之真实相，所以迷昧颠倒，生出许多烦恼痛苦。佛悲悯之，故施設名句文身之教法，使之觉悟。

佛之教法有两方面：一者符契真理。佛一念中普遍照了法界万有之真实理，时时相应，无有一毫谬误。故所说法，皆契真理。一方面又符契根机。闻法者是何等根器，何种机感，即为之方便解说。此之两方似相冲突。以众生心智，不与佛齐，随顺众生，则不契理。然随机教法，乃佛行化之权巧，渐次皆令通到佛之境界，所谓皆令人佛知见。此为无上遍正觉中施設流出之教法。惟此种施設，必系应机而起，佛与佛则不用此也。此所施設流出之教法，依万法唯识言之，则有两方面：（一）无漏清浄之名

句文身，自无上遍正觉之佛心中流出。此由众生机感，乃自佛心流出，谓之本质教；（二）佛心所流出之名句文身，吾人不能直接亲缘，只能以有漏心，依之为增上缘，在自心中生一种影象，谓之影象教。推此影象归于本质，则佛教中所谓圣教或至教，乃为历千古而不变、推四海而皆准之常法，故异其他学说。

由此可规佛教唯当信受，无学可言。所以佛有学者，则在第二之理法。其能诠理之影象教，系以佛说为增上缘。闻法者对于所闻之教法，思维观察，得有了解，乃有佛教学理。凡称为经者，皆是佛所说之法。后来又有依佛教法，详细申论推核者，则称之曰论。在论之成为精密详确之学理者，如《大毗婆沙论》、《瑜伽师地论》等是也。推其根源，皆自佛所遗留之教法来者。佛之教法，本由得无上遍正觉而出。故吾人欲知佛教之真理，亦必须证得无上遍正觉。如何始可证之，又必讲求修行方法，故第三者须讲行。而行中有三增上学，即戒、定、慧是也，所谓如何持戒，如何修禅定，如何得大智慧。如此修行，则可得无上遍正觉，即是大菩提果。证知法界诸法实相，此即第四所谓果也。既得以后，亦可以此开示觉悟他人。然教、理、行、果，亦非截然隔别者。盖思维观察，即是行；因行而理愈明；理解与行同时并进，如行路然，目之与足同时发生作用。且虽少明理解，未达究竟果位，然亦已成效果。虽少有效果，不以自足，故能络达无上遍正觉也。常人思想知识，皆不离我执法执，故所谓各种学理，不免妄情卜度推测，不能认为究竟真理。故欲求真理，不能不依佛之教法，或古来大德之义理为研究学理之根据。然则佛之学理：（一）为得圣果三乘有学之学理，半依圣教半依自证而成；（二）为初学者外内凡之学理，全依圣教闻思而成，佛学一名，大略如是。兹分学史学理二编以述之。

上编 学史

第一章 释尊略传

第一节 释尊出于印度之背景

佛学之真理，即为宇宙万有之实相，无始常新。然今此人世所流行之佛学，实由释迦牟尼佛世尊（简称释尊）证明之宣说之而起。

释尊之生印度约在距今二千五百年至二千九百年前。印度天气温暖，生活单易，除俗人耽其欲乐之外，辄多深思玄想之士，故特富于宗教哲学之探索。其先已形成为宗教者，曰婆罗门教。传婆罗门教者居最上阶级，建国领地各贵族曰刹帝利，虽掌执军政，犹居第二；商贾次之；农工更次之；其下更有佣奴之一级，然修养山林者派生之异学颇多。刹帝利族中智者，先释尊已有耆那教（尼乾子）之创，释尊既不于俗乐，尤不满于所受之婆罗门学，期一访森野中修士，遂舍其家国而至终成正觉。

第二节 未成正觉前之释尊

“释迦”译能，乃贵族中之一族；“牟尼”译寂，寂以形容其恬静。“释迦牟尼”谓释迦族中之恬寂者。佛陀及世尊等，则世人对之之尊称也。

实姓乔答摩（瞿昙）名悉达多（译义成）生于中印度恒河支流罗泊提河岸之劫比罗伐宰睹城主家。父名输头陀那，娶同族拘利城主阿菟释迦之二女摩耶与钵罗闍鉢底为室；而悉达多则生于摩耶，鞠养于钵罗闍鉢底者也。既长，娶表妹耶输陀罗，生子曰罗怙罗，然少年放观田野，见农作之劳瘁，深觉贵族生活，建筑于民众痛苦上者不宜。由耕土出虫，鸟即啄食，更察知全生物界，皆以害他利自求活，尤觉心痛难忍，遂冥索解除生活惨残之道。他日，又因睹老者病者死者之状，感杀他活自以生者，苟延残喘，不免终趋灭亡，遂不复能暂安其世俗生活，乃于十九岁，弃其家属国财，游访者五年，继于苦行六年。时其父遣戚族桥陈如等五人为侍，其后受乳糜之供，五人疑其退志，舍而他去，遂独至婆罗奈斯毕钵罗树下，跏趺端坐，而誓成正觉。

第三节 成正觉后之释尊

正觉之成，实为佛学之源海。盖佛学皆流出于正觉之心境者也。其觉悟之境，在明万有缘起，众缘所成，自无实体。无实体故曰毕竟空；众缘成故，一一皆互为主伴而得存立。无内无外，无始无终，遂解除害他兼害之死亡，得成利他兼利之美满生活。初受用此自证之乐而不起于座者四七日，详写此正觉心境者有佛华严经等。旋入波罗奈斯城，为五侍者说苦集灭道四谛法，遂度为弟子。数年中闻法之下得成阿罗汉者，若著名之舍利弗目捷连大迦叶等，不可胜纪，而在家信徒若耶舍长者及鹿子母等，皈向尤众。后释迦族中子弟，大多出家从佛；而印度诸王贵族，亦相钦奉，乃常说法于舍卫城灵鹫山等处。历五十年之久，遂于熙连若跋提河畔二双娑罗树间示寂，是为释尊生平之略史。

第二章 印度佛学略史

第一节 佛灭后结集诸藏差别

佛为一切教法之本。佛应世时，亲闻佛说。佛示寂后，依佛遗教。佛之遗教，即诸圣弟子所闻持结集之法藏也。然法藏之结集，传说非一。善见律但传经藏论藏之结集；真谛则传阿难诵经，富楼那诵论，优波离诵律，大迦叶为上首，由七叶窟界内上座众结集之。其未及加入窟中者，曰界外大众，别以婆师婆为上首，结集佛说，此四祇及小乘者。四分律则传经藏论藏之结集，而《阿含经》外，别有杂经藏，兼摄方等诸经，此则兼通大小乘者。《西域记》则传阿难诵经，优波离诵律，大迦叶诵论，其不加入窟中之大众部，别开会诵出经藏、律藏、论藏、杂集藏、禁咒藏；杂集藏摄根本大乘经，禁咒藏摄陀罗尼，此则兼通大小乘显密教者。真谛又传说文殊师利阿逸多等，与阿难在铁围山中结集大乘经，或传大乘经由广慧菩萨结集；而佛地经论，亦言传法菩萨结集，此三则专属大乘者。故虽总唯一佛法藏，或分为声闻与菩萨之二藏，或分为经、律、论之三藏，或分为经、律、论、杂之四藏，或分为经、律、论、杂集、禁咒之五藏，因结集时已有差别也。著者意见，则七叶窟中迦叶、阿难、优波离、富楼那等界内上座，系当时仪式最严正之结集，然仅小乘之三藏耳。此外大小乘诸圣弟子之结集，其所闻者，应不一而足。文殊、弥勒等，应亦曾结集，

相传迦叶众结集已出至窟外，复有众弟子之结集，即宣言未制者莫制，已制者我等随顺，殆结集后曾和合界内外大小乘众，共相参印，而文殊等或尝请阿难证其所传，故有与阿难在铁围山结集大乘经之传说。此读《增一阿含》之序分，亦可想见仿佛；而《大乘庄严经论》，谓大小乘契经，原来并行流传者，深为可凭信也。

第二节 小乘盛行与分成各部

初百年间，由迦叶、阿难等传持法藏，遂形成小乘之教团；至阿育王时，乃极盛行，然分裂之端，亦由是起。首分为上座部与大众部。至五百年间，有二十部之多。《异部宗轮论》云：如是大众部四破或五破，本末别说，合成九部，一、大众部，二、一说部，三、说出世部，四、鸡胤部，五、多闻部，六、说假部，七、制多山部，八、西山住部，九、北山住部。如是上座部七破或八破，本末别说，成十一部：一、说一切有部，二、雪山部，三、犍子部，四、法上部，五、贤胄部，六、正量部，七、密林山部，八、化地部，九、法藏部，十、饮光部，十一、经量部。按所云大众部四破或五破者，连根本之分为大众部上座部，则有五次破裂。若专从大众部所分出者以言，则但有四次破裂也。所云上座部七破八破者，亦连根本之分为大众部上座部，则有八次破裂。若专从上座部所分出者以言，则但有七次破裂也。今依各派所从出及破裂之先后，撮为一表如下：



第三节 大乘继兴与其派别

婆伽梵（世尊）所说大乘教法，虽有窟外大众暨文殊弥勒等，曾结集为大乘法藏，与小乘并流行于世。然在初五百年间，全印所宏传者，唯小乘为盛，而大乘法若存若亡，未能光显焉。故后时大乘崛起，其执著小乘者，甚或斥之为非佛说。虽至无著时，其诤犹烈。依弥勒《大乘庄严论》，

举七义证成大乘为佛说者可知也。释尊灭度五百余年，有马鸣菩萨兴世，外攘异道，内抑小乘，独扬大乘至教。除《大庄严经论》等，杂说因缘暂用导俗外，他若《大乘起信论》等，皆直宗大乘一真法界而造，颇与释尊之初转根本法轮遥相呼应，此唯建大乘根本，纯然未有宗派之分别也。至龙猛提婆，渐偏重阐扬大乘毕竟空义，以治外小之增益执；无着世亲渐偏重阐扬大乘之如幻有义，以治外小之损减执；但仍互融无间，未据所宗，自为其派。故此前皆可谓之未分宗派之大乘也。然空宗有宗，已隐含其分派之兆于龙猛无著，且须上溯乎妙德慈氏矣。沿至佛灭千一百年间，由清辨、护法二论师，大乘始分空有二宗，旋即转为大乘密宗之金胎二界。至佛灭千三百年后，则小大显密皆趋衰灭矣。