

宗教文化与社会关怀

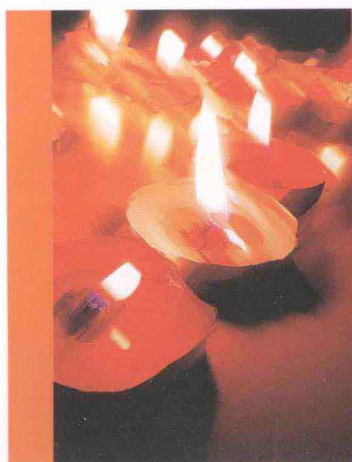
闵丽 陈建明 主编

ZONGJIAO

WENHUA

SHEHUI

GUANHUI



四川大学出版社

宗教文化与社会关怀

闵丽 陈建明 主编



ZONGJIAO

WENHUA

YU

SHEHUI

GUANHUI



四川大学出版社

责任编辑:谢正强
责任校对:童际鹏
封面设计:墨创文化
责任印制:王 炜

图书在版编目(CIP)数据

宗教文化与社会关怀 / 闵丽, 陈建明主编. —成都:
四川大学出版社, 2013. 4
ISBN 978-7-5614-6660-5

I. ①宗… II. ①闵… ②陈… III. ①宗教文化—国
际学术会议—文集 IV. ①B920-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2013) 第 083940 号

书名 宗教文化与社会关怀

主 编	闵 丽 陈建明
出 版	四川大学出版社
地 址	成都市一环路南一段 24 号 (610065)
发 行	四川大学出版社
书 号	ISBN 978-7-5614-6660-5
印 刷	四川和乐印务有限责任公司
成品尺寸	148 mm×210 mm
印 张	10.75
字 数	268 千字
版 次	2013 年 7 月第 1 版
印 次	2013 年 7 月第 1 次印刷
定 价	32.00 元

版权所有◆侵权必究

◆读者邮购本书,请与本社发行科
联系。电 话:85408408/85401670/
85408023 邮政编码:610065
◆本社图书如有印装质量问题,请
寄回出版社调换。
◆网址:<http://www.scup.cn>

序 一

闵 丽

“宗教文化”与“社会关怀”是两个内涵各异的概念，但在社会实际生活中，两者却紧密相连。当我们深究这种现象的原因时，不难发现，两者之间具有内生性关系。这是因为，宗教是人们对超越于自身能力之上的力量的神化和膜拜。换言之，宗教即人在面对各种未知的强大外在力量时所形成的有关个体或群体的悲剧性处境的认识与应对方法，因而内含特别鲜明的人文关怀精神、悲天悯人的处世态度和价值取向。这种思想倾向外化为宗教信仰者的行为，则常常表现为济世救人的慈善活动等。所以，宗教特有的思想观念与其社会关怀行为之间，具有一种内在关系。在“促进中国文化大发展大繁荣”的时代背景下，从理论上研究宗教文化与其社会关怀活动之间的内在关系，从实践层面探寻宗教在当代中国社会正常发挥其独特正向功能的途径等问题，便彰显出特有的理论意义和现实价值。

鉴于此，四川大学道教与宗教文化研究所、香港文化更新研究中心再次合作，于2012年7月中旬在成都举办了“宗教文化与社会关怀”国际学术会议。来自日本亚细亚大学、香港文化更新研究

中心、澳门大学、澳门利氏学社、台湾科技大学、北京大学、清华大学、浙江大学、复旦大学、武汉大学、华东师范大学、兰州大学、华侨大学、武汉理工大学、新疆大学、南通大学、四川省社会科学院、天津社会科学院、中央统战部、国家宗教局等单位的近四十名专家参加了此次会议。该次会议先后收到参会论文 30 余篇，其内容涉及宗教慈善思想与实践及其在当代的价值、儒释道与基督教慈善思想和实践比较、宗教参与社会关怀活动的方式和路径等问题，其中不乏质量颇高的研究成果。鉴于参会论文所具有的理论价值和实践价值，作为会议主办单位，我们将该次会议论文结集出版，以期进一步推进对这一重大理论和现实问题的研究。

序二：灾难后建造仁爱感通的价值

梁燕城

2008年四川大地震灾劫之后，我四次前往四川了解，发觉灾情惨重，关心的人要全面投身。文化更新研究中心在加拿大华人中筹得约700万人民币，除了提供物资外，也很重视心灵的重建，文更义工中的心理辅导专家黄伟康博士每年都到四川几次，鼓励人在苦难中重建希望，并以所受的困苦经验来帮助其他受苦的人。

2009年5月地震一周年，文化更新研究中心与四川大学合作，共同出资举办“宗教与灾难研讨会”，探究宇宙奥秘及苦难的深沉内涵。5月11日我再次深入地震灾区，在德阳的地震中心点一带，目睹灾劫惊心动魄的景象。整个山体滑坡塌下，可以想象当日震撼人心的处境。沿路穿过临时搭建的板房，见到人民已建起又新又美的别墅式小房子，与旁边惨烈的废墟共同形成强烈对比。人民正在艰难地重新站立，创建正常生活。

在地震后的残垣中，我见到在一崩塌的围墙裂缝中，长出了一颗青绿的嫩芽，深有所感，灾后的四川，就像裂缝中所长出的嫩芽。2010年，文化更新研究中心与四川大学第二次联合举办“宗

教与灾难研讨会”，再到灾区，中国人已重建大部分家园，嫩芽已成青翠之新树了。

2012年香港文化更新研究中心与川大宗教研究所举办第三次会议，已不需再探讨灾难问题，却是以“宗教文化与社会关怀”为主题，因四川已完成重建，中国高速发展，经济如日方中，进入天下第二强国之列。不过在成功背后，当前中国仍面对发展中的重重问题，而其中之一是道德滑坡和良知丧失的危机。为何毒伪食品会不时出现？为何汽车撞人不救？为何小孩被辗行人视若无睹？大灾难降临时人们还能大发慈心，为何日常生活中人又会变得如此冷酷无情！宗教在这社会文化亟需建造精神价值时，须担当一个仁爱关怀的角色，在实践上对社会弱势者关爱，并努力建立无条件的爱心，去全面服务他人，重建道德，营造和谐文化。

参会的统战部李平晔博士在其《信仰与当代中国的道德建设》一文中指出，“正如国歌中所唱到的：中华民族到了最危险的时候。我们要看到道德领域中的危机四伏可能对国家和人民造成的深层危害”。中国的人性问题是是否已到了“最危险”的时候？复旦大学张庆熊教授提到如今社会高度世俗化、虚无主义及商品拜物教带来严重的危机，已成为中国当前文化的冲击，必须让宗教发挥道德功能，去协助解决社会的问题。大会还有很多甚有价值的论文，探讨不同范围宗教可作的建树。

文化更新研究中心的一个基本理念，就是“在艰苦时，我们选择跟你们共同承担，我们愿成为你们的仆人”。十五年前，文更刚成立时，便秉持以仁爱重建中国文化的立场。我们在海外没有强大资金，只是一批知识分子，以仁爱的修养，及对宇宙真善美的体会，去参与中国发展中的艰困。以往太多的斗争，破毁了中国文化的和谐价值，现在需要的是把斗争哲学转化为仁爱、关怀、正义、

和谐这样的思维。

这种文化的理念是需要我们首先选择去爱中国人，所以我们基本采取了参与中国发展时各种困难的行动。那时我首先放弃了有很好薪酬的工作机会，与一批有共同理想的海外华人，一起去告诉中国人，在发展的艰难当中，我们愿意与你们一起渡过这困难。这就是我们选择的路。

这就是文化更新与文化中国运动的开始，我们就此和中国同走了二十年，在这个同走的过程中，慢慢看到了中国的进步和成功，渐渐成为一个强国。经济改变让许多人改善了生活，这都是事实，令人欣慰。中国终于一步步走出过去的苦难。

对人间苦难的共同担当，这种体会基本上就是一种感通。感通在中国文化中是一种核心的思想。在《易经》中就讲到，宇宙本身就是“寂然不动，感而遂通天下之故”，本体常寂，但也常感应而通于天地万物。宇宙万物彼此感应和相通，这大概是中国的一个宇宙观。

中国文化认为人性是能够感应和沟通的，儒家思想核心中对他人苦难的不安和不忍，孟子所言的恻隐之心，就是孔子所讲的“仁”，仁原是指一个像人的人，孔子提到管仲是“如其仁”，但又说管仲“人也”，管仲的伟大是他是一个人，而且是“如其仁”，是行出仁义的人。我们在中国的正统的关键思想是，如何好好做一个人，就是要爱其他人，能够感通到他人的需要，为他人的痛苦感到不安，这样才活出一个人性的价值。

如果从中国思想价值融合宗教的价值观，宇宙也是一个感通的宇宙。在古中东经典叙述中，当古圣人摩西与他的民族遭到极大苦难时，得到了上天的启示说：“我的百姓所受到的痛苦，我看到了，他们受督工的辖制所发出的哀声，我都听到了。我原就知道他们痛

苦，我来就是要救他们脱离压制者的手。”这启示表明宇宙本体对人类的感通，启发一些人出来把宇宙大爱实现，然后去承担民族苦难的命运，而带来民族命运的改变。结果摩西后来改变了整个以色列民族的命运，使其从奴隶制中解放了出来，成为一个自由的民族。其后宗教经典所论的牺牲和复活，是象征了一种从苦难和罪恶的生命状态，转化成苦罪净化而产生全新的生命境界，并呼吁人把这种对苦难的承担和爱实现出来。在这以爱感通的传统中，宗教的真理不是用全能一下子来改造世界，而是呼吁人活出一种对他人的关怀和爱，来把痛苦转化为新的希望。在中西文化里，如果我们找到这个关键点，就是“感通”，仁爱是由人性的感通产生的。

重建精神价值，即建立一种人与人、人与万物、人与宇宙的感通，这是中国文化的，也是宗教文化的，这也是一个中国化的宗教精神，最终理想就是走向一个实现崇高道德价值而又富足幸福的中国。

目 录

第一部分 宗教慈善思想与实践及其在当代的价值

宗教慈善与道德意识的培育

——反思启蒙理性的失误 张庆熊 (1)

西美尔的诊断和议案：现代宗教生活的困境和重建

..... 田 薇 (10)

作为社会、文化建设形式的宗教信仰

——从信仰表达的社会特征谈起 李向平 (23)

宗教参与社会关怀活动的意义与价值 安 伦 (34)

信仰与当代中国的道德建设 李平晔 (41)

宗教的心灵关怀 陈麟书 (49)

宗教与临终关怀 陈 旭 (65)

试论宗教对慈善机构的影响

——以河北进德公益事业服务中心为例

..... 王玉蛟 (74)

现代社会福祉概念框架与中国特色社会福利制度框架建设

..... 刘继同 (84)

第二部分 儒释道与基督教的慈善思想和实践比较

哀矜与赒救

——明末清初耶儒慈善思想与实践的会通与转化

..... 韩思艺 (105)

从人的个体性视角看奥古斯丁与朱熹的心身学说

..... 徐 弢 李思凡 (130)

“恶”何以存在?

——对基督宗教和佛教参与社会关怀的一个路径的比较

分析 鄢松波 (143)

宗教的共同基础与社会现实意义

——以佛教和基督教为例的分析 郑庆云 (157)

第三部分 宗教参与社会关怀活动的方式和路径

中国传统宗教的社会关怀与终极关怀

——以道教灵宝派《度人经》为例 黄海德 (177)

关于道教文化建设的几个问题 丁培仁 (187)

上海基督教青年会、女青年会社区服务模式探析 ... 雷丽华 (214)

绝境中的期盼和坚守

——基督教对社会存在的意义 刘光顺 (227)

共建中华民族的幸福氛围

——探索基督教与中国社会主义社会相适应的方向

..... 梁燕城 (239)

从基督教神学看贫穷 杨庆球 (258)

宗教与通识教育

——反思耶稣会教育理念及实践 刘晶晶 (270)

基督教的社会参与方式及其发展特点

——以河南开封市 P 庄为例 裴 馈 (297)

德教的社会关怀思想初探 吴 华 杨合林 (306)

当前我国农村宗教信仰调研报告

——以四川省宜宾市江安县 D 村为例 曹腾译 (325)

第一部分 宗教慈善思想与实践及其在当代的价值

宗教慈善与道德意识的培育

——反思启蒙理性的失误

▲张庆熊

谈到宗教的社会关怀，人们容易想到的是宗教劝人行善，宗教办慈善事业，捐款赈灾，为社会做好事，服务社会。但对于宗教为什么要为社会做好事，宗教如何培养信徒为社会做好事，宗教如何在上社会上发挥影响力，鼓励全社会的人为社会做好事，则是不过问的，甚至要加以限制和压制。宗教信徒为社会做好事，有其信仰方面的动力；宗教要劝人为社会做好事，需要传布宗教信仰和动用宗教的文化资源。削弱了宗教在信仰方面的动力，限制了宗教在文化建设方面积极作用的发挥，就等于削弱和限制了宗教界为社会做好事的动能和活动空间。一方面要求宗教为社会服务，另一方面要限制和削弱宗教的信仰活动，就等于又要马儿跑，又要马儿不吃草或不给马吃草。当然，限制宗教的活动空间和削弱宗教在社会上的影响力，是有一定理由的；并且这样的观点不始于今日，而是早在欧洲近代的启蒙运动中就已经有了。我这篇文章首先论述宗教徒行善有其信仰基础，其次论述启蒙理性在有关宗教信仰和道德问题上的

失误，最后探讨应该如何发挥宗教在文化建设和社会服务方面的作用的问题。

一、宗教行善有其信仰基础

宗教行善，为社会做好事，有其信仰基础。各大宗教都有其相关的教义教理。在此我想以当下在我国流传最为广泛的佛教和基督教为例说明这一观点。

凡了解一点佛教的人，不难发现佛教的行善和社会服务与佛教的信仰和教义密切相关。佛陀“普度众生”的宏愿、“怜悯”的情怀和佛教因缘果报的教义是佛教慈善主要的信仰依据。众生有苦难，佛陀慈悲，发宏愿普度众生，解除他们的苦难。佛陀为救助生灵，不惜献出自己的生命；为普度众生，宁愿自己下地狱。在佛陀崇高精神的感召下，佛教信众热心施舍，进行社会服务。“救人一命胜造七级浮屠。”“六度以布施为首。”这些说法表明，佛教的“度人度己”本身就包含慈善，是需要通过为他人做好事和社会服务来实现的。佛教把人的痛苦与人的欲望难以满足和为满足欲望互相争斗联系在一起。看到别人痛苦，自己也感到痛苦，宁愿奉献自己去消解别人的痛苦。这就是“怜悯”。佛教是一种怜悯的宗教。出于怜悯，人就会想到去解除别人的苦难。进行社会服务，是解除别人苦难的一种有效途径。因此，佛教信众热心慈善事业，进行各种类型的社会服务工作。佛教讲因果报应。善有善报，恶有恶报。做慈善工作，进行社会服务，必得善报。加害于人，危及社会，必得恶报。佛教信众捐献钱财，赈灾济民，救死扶伤，扶贫帮困，慈善待人。这些善举，播下善种，必结善果，必得善报。佛教把这种善行得善报的理论形象地譬喻为“种福田”，主张凡虔敬和供养佛

法僧、孝顺和报答父母师长、悲悯和救助受苦受难者，皆如种福田，必将得善报。《大智度论》云：受恭敬的佛法僧等，称为敬田；受孝顺和报答的父母及师长，称为恩田；受怜悯的贫者及病者，称为悲田。以上三者，合称三福田。佛教最核心的超度和解脱的理论也与道德善行紧密关联。佛教认为：度生死之海，达到摆脱轮回的涅槃彼岸的法（波罗蜜之行法）有六种：一布施，二持戒，三忍辱，四精进，五禅定，六智慧。这六度都是有所针对的：布施度悭贪；持戒度毁犯；忍辱度嗔心；精进度懈怠；禅定度散乱；智慧度愚痴（邪见）。^①由此可见，要消解人生痛苦，只守住佛门的清净地还是不够的，还要通过社会服务介入社会人生，从而度自己的烦恼，度众生的痛苦。在这“六度”之中，佛教认为“布施”处于第一位。在现在的社会条件下，用现在大家熟悉的用语来说，“布施”就是慈善和社会服务。由此可见，慈善和社会服务在佛教教义中的地位和功能。

基督教的行善和社会服务也有其神学依据。在我看来，基督教神学的慈善和社会服务的依据主要是耶稣的“爱人如己”的教诲、“救赎”的教义和“末日审判”的告诫。耶稣把一切律法的核心归结为两条：“你要尽心尽性尽意爱主你的神，这是诫命中的第一，且是最大的。其次也相仿，就是爱人如己。这两条诫命，是律法和先知一切道理的总纲。”^②耶稣把“爱人如己”放在如此高的地位，可见基督教对慈善和社会服务的重视。基督教把信仰上帝和爱人如己视为相辅相成的两个方面：由于信仰上帝，才获得爱人如己的动力；由于爱人如己，才体现对上帝的信仰。因为信仰上帝，所以遵

① 参见《六度集经》卷十。

② 参见《新约圣经·马太福音》第22章37~40节。

循上帝颁布的律法，做一个有道德的人，关爱他人，热心做社会服务工作。因为能够心存慈善，像耶稣爱人那样关爱自己的邻人，所以表现出上帝在自己心中，自己活在上帝之中。“救赎”是基督教的核心教义。按照基督教的说法，人类的始祖亚当和夏娃犯了原罪，被上帝驱逐出伊甸园，从此过着痛苦生活。但上帝仍然关爱人类，派他的独生子耶稣来到人间，传播福音，以自己在十字架上的死为人赎罪。“赎罪”为什么会与基督教的慈善和社会服务相关呢？首先，耶稣为人赎罪是一种奉献自己生命的大爱，基督徒跟随耶稣基督，以耶稣为榜样，献爱心，做善工，是顺理成章的事。其次，在天主教中流行一种看法：人类除了犯下“原罪”外，每个人还犯有自己的“本罪”。耶稣为人赎罪是赎了人的原罪，而这种本罪要通过每个人自己的善工来赎回，要不然就要在“炼狱”中受苦。基督教新教反对天主教的这种说法。新教虽然不否认除了原罪外，个人还会犯下自己的“本罪”，并强调人性脆弱，容易作恶。但新教认为，赎罪不是人力所能完成的事情，人之所以能阻止自己的堕落，从善做好事，全靠上帝的恩典。在新教看来，炼狱是不存在的，“赎罪券”是罗马教皇敛财的手段。新教虽然反对天主教的“炼狱”的教义，但并不反对慈善和社会服务。为此，新教建立自己的“慈善”和“社会服务”的神学理论。他们把它与上帝恩典的教义联系在一起。人为什么能够做好事，因为上帝给予人恩典。上帝把一种特殊的恩典给予某一部分的人，使他们成为上帝的“选民”。作为上帝的“选民”就要荣耀上帝，慈善和社会服务是荣耀上帝的表现。最后来看“末日审判”。经末日审判，义人上天堂享永福，恶人下地狱受永罚。义人和恶人如何分辨，自然与他们是否做了善事或犯了恶行有关。在基督教看来，经过末日审判，德福将得到统一。有德之人终将得到幸福，作恶之人终将受到永罚，尘世

的不公在天国得到更正。这有点像佛教的因果报应之说。不过，基督教的这种“善有善报恶有恶报”是一次性的，是创造世界和主宰世界的上帝审判的结果，而佛教的因果报应是众生的业力所为。

二、启蒙理性在道德问题上的失误

谈到这里，或许有人会说，宗教的善行固然与宗教信仰有关，但宗教信仰是迷信，已经被科学证明为毫无根据。因此，需要对宗教加以启蒙，即以科学破除宗教迷信，以理性确立的伦理道德取代以宗教为依据的伦理道德。这样的说法并不新鲜，在欧洲 18 世纪的启蒙运动中就被提出。在 19 世纪的西方思潮中实证主义大行其道，人们对科学技术所导致的社会进步充满信心。人们相信，用科学取代宗教，用理性主导下人自己制定的道德规范和自己对自己负责的道德意识取代上帝的律法和宗教的道德意识。然而到了 20 世纪初，就已经有人质疑启蒙理性的有效性和后果。人们发现，启蒙理性在推动人们自觉行善方面功效甚微。宗教信仰的权威被打倒了，但随之而来的不是理性的人的道德完善，而是价值的虚无主义和商品拜物教的盛行。

为什么启蒙理性的良好愿望没有得到实现呢？为什么事与愿违，启蒙理性没有能够培育出理性指导下的具有高尚道德意识的人呢？现在反思启蒙理性的思想方式，我们发现启蒙理性在把宗教信仰解构后，也把人类的道德解构了。启蒙思想家在用理性方式为道德建立基础的问题上失败了。

启蒙理性赖以反对宗教信仰的思想武器是实证主义。凡是能够被实证的知识才是有意义的知识，凡是不能被实证的知识就是无意义的知识。科学建立在已经得到实证的知识的基础之上，科学理论