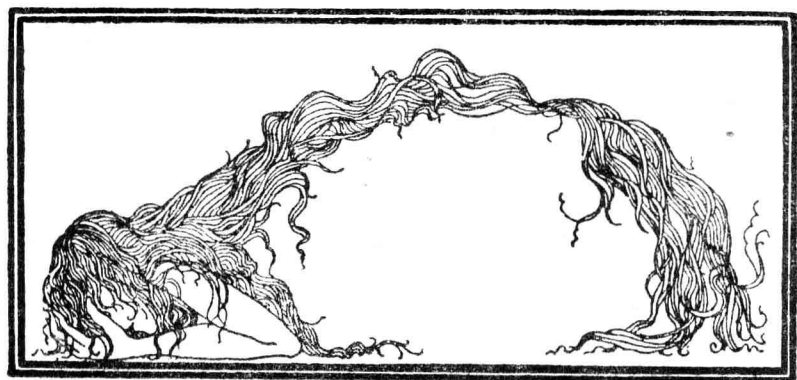


新性道德討論集



新性道德討論集

上海開明書店發行

補 增

新性道德討論集

章 錫 琛 編

婦女問題叢書

1926

開 明 書 店

本間久雄著
章錫琛譯

婦女問題十講

實價 壹元
郵費 五分

斯托潑夫人著
胡仲持譯

結婚的愛

精裝一元 郵費五分
平裝六角 郵費二分半

張嫻女士譯

與謝野晶子論文集

實價 一元
郵費 二分半

婦女問題的名著名譯，研究婦女問題者不可不讀的書籍。印刷裝訂，更屬精美無比。

次 目

▲婦女運動的由來及其意義 ▲新性的道德 ▲自由離婚的是非 ▲婚姻改造案 ▲戀愛觀的變遷 ▲近代的結婚運動 ▲婦女職業問題 ▲產兒限制 ▲參政運動 ▲新馬爾塞斯主義與日本婦女思想的發達

本書所述理論，為性慾學上的重要發現。青年夫婦讀之，可以增進愛情。作為結婚禮物，尤屬相宜。

次 目

▲心的願望 ▲殘破的歡樂 ▲女子的任性 ▲根本的衝動 ▲相互的調節 ▲睡眠 ▲羞恥與傳奇 ▲禁慾 ▲子女 ▲社會 ▲光榮的解放

著者是日本最有名的女詩人，又是最自由的思想家，最大膽的評論家，近年我國思想界亦頗受其影響。此編係張嫻女士所譯，共有長短文二十餘篇，凡七萬餘言。卷頭有原著者特撰序文，對於譯者張女士稱許備至。書中大部分為討論婦女問題，家庭問題，戀愛問題，婚姻問題，及關於政治學問等重要著作。

一九二五年十月初版
一九二六年十一月增補再版

【女婦問題叢書】

編者 章 錫 琛

出版者 婦女問題研究會

發行者 開 明 書 店

版權所有

發行所

上海寶山路 開明書店
寶山里六十

■新性道德討論集

實價大洋五角

外埠酌加
寄費匯費

新性道德討論集目次

新性道德是什麼·····	章錫琛(一一)
性道德之科學的標準·····	周建人(二三)
一夫多妻的新護符·····	百年(三五)
新性道德與多妻·····	章錫琛(四一)
戀愛自由與一夫多妻·····	周建人(四九)
答章周二先生論一夫多妻·····	百年(五五)
答『一夫多妻的新護符』·····	周建人(六七)
駁陳百年教授『一夫多妻的新護符』·····	章錫琛(七七)
(附)編完寫起····· 魯迅	
給周章二先生的一封短信·····	陳百年(一〇一)
與陳教授談夢·····	章錫琛(一〇五)

再答陳百年先生……………周建人(一三九)

(附)編者附白……………魯迅

讀『一夫多妻的新護符』……………顧均正(一四九)

新性道德的討論……………許言午(一五五)

新性道德與一夫多妻……………君萍(一六一)

附錄

廢妾論的淺薄……………章錫琛(一七八)

靄理斯嫉妬論……………晏始譯(一九一)

加本特論嫉妬……………從予譯(一九七)

妬……………天游(二〇二)

妬非女人美德論……………章錫琛(二〇五)

(附)妬非女人惡德論……………俞正燮

序

新性道德是什麼一文，大意採自福萊爾的性的問題，當時本想聲明；後來因為排成後篇尾沒有餘地，便省略了。這或者是引起紛糾的一因。

貞操確是一種美德，但我所以同意於福萊爾的主張，因為覺得這美德全靠自律的，不該受法律輿論的強制。然因此便不免被視為性道德上的無政府主義了。

至於陳百年先生的提出抗議，是因為這議論可以作多妻的護符。這却是別一問題。多妻制的存在，本另有確固的社會的原因，不是藉一二人的議論所能維持或廢除。其實我的該被視為擁護多妻制的議論，乃在去年為晨報六周增刊所作的廢妾論的淺薄一文而不是本篇，可惜陳先生沒有留意到。

把這幾篇文字編輯成書的用意：第一，這問題至今少有人注意，雖然經過這樣劇烈的辯論，終於沒人理會，所以想使他流布得廣遠一點。第二，因為我自己的生計——周先

生也是這樣——會因了這幾篇文字而起一番變化，藉此想留一個小小的紀念。倘使因這刊布而引起多人的批評，使將來有出續集的機會，更是我們所十分盼望的了。

中華民國十四年七月十日，章錫琛。

再版後記

出續集的希望未免太奢了；但居然能夠再版，也大可慰情的。

據說本書的編集印行，大有怨氣冲天的嫌疑。然而真是怨氣冲天的時候，即使沒有編印，怨氣反正不會自己消滅。所以還是要再版，任不怕怨氣難聞的人去看。

此次補入的幾篇附錄，與本文原沒有直接的關係，不過有幾點略略可以補充本文中未盡的意思罷了。十五年十一月十二日編者。

新性道德是什麼？

——章錫琛——

什麼是性道德？要解答這問題，不能不先說明什麼是道德。從古今中外的經書上檢查道德兩字的解釋，怕至少可以抄成幾千百字，但這未免太使讀者討厭，而且也沒有什麼大用處。我們現在祇簡單地說，所謂道德，無非規定人間行為的善惡，使人人都有行善去惡的義務而已。然而這解釋仍然不能說是明瞭。就是所謂善與惡的界說究竟怎樣？世界上往往有同是一樣的行為，在這一方為惡，在那一方為善，而在另一方卻又屬不同的。譬如貓捕鼠，這在貓為善，在鼠則為惡，而在養貓的我們人類則亦為善；然如貓捕鴿子，在鴿子和兼養貓及鴿子的我們人類，便成為惡，而在貓却仍不失為善，所以要用我們人類的認識能力來認識絕對的善或絕對的惡，乃是一件不可能的事。而且還有一層，行為的動機與行為的結果，往往未必一致，譬如隋煬帝為了一己的遊樂，役使人民，開掘運河，而後世享受交通便利的無窮利益；一般父母，為了愛子女之故，替他們包辦婚事，而往往使

子女終身受那怨偶的苦痛，這都是動機的善惡與結果的善惡相衝突的一例。

那麼，道德這一個名詞，其意義永遠是不能確定的麼？那也未必盡然。但我們所應知道的，所謂道德與不道德，是比較的而不是絕對的。所以我們祇須努力把善盡量的增益，把惡盡量的減少。至於這善與惡，則完全以我們人類爲本位，凡是能夠增高我們大家的生活條件，減少我們身體的精神的苦痛的，都可稱爲善，而對於人類以外的東西，爲我們人類的幸福起見，儘可犧牲他們而無稍顧忌。不但這樣，爲了大多數健全的人類的幸福起見，有時并不得不犧牲那少數的不健全的人類，方得成爲道德。否則，此等不健全的人類，竟能撲滅多數健全的人類而代之，所以我們倘以顧及此等少數人的利益爲善，結果却成爲大惡。因此，我們可以得到一個正確的道德的定義，就是所謂道德，完全在乎增進個人及社會大多數的幸福，而使之進化和向上。在這里所最需要的，便是各人的善意及愛他的感情的教育。

但是所謂愛他主義與利己主義，其間的差異也是極其微小。愛國的英雄，未始不爲

除了自己也是一個國民，愛人類的聖哲，未始不爲了自己也是人類，所以從愛他主義中了利己主義愛他主義也決不能存在的反。己主義者祇要不損害他人也，決不能別說是道德；如果把自己減縮到無可立足的地位，也決不能做愛他的事業的。可憎惡的利己主義，大抵並不是純粹的利己主義，祇是侵害他人的利己主義，而愛他主義的反對，並不是安靜而且理性的純粹利己主義，乃屬於倫理的倒錯的，或被動的成爲倫理的消極的者。利己主義固然不是道德，但也不能說是不道德，祇能說是道德的中性。所以隨社會及各人的需要，利己主義與愛他主義完全順應的交代作用，乃是道德的。

二

這樣，我們便可以來解釋所謂性道德了。人類的有性慾，乃是天賦的，所以性慾滿足的要求，我們也祇能看做道德的中性，並無道德與不道德可言。反之沒有性慾或性慾冷淡，我們決不能認爲有道德的價值；此等人有時雖屬正當，有時却不免爲大惡。這類的例

我們不難從閨寺中看到的。然因爲性的關係是人與人間的關係，且常因這關係而發生第三人的關係，所以其中便存有極重要的道德的意義。如上所述，道德的定義，在乎增進個人及社會的幸福，而以愛他而又不妨於利己爲最要，在性道德上，對於這一點尤其應該注意。但從來關於性道德上的錯誤，可說非常之多。因爲從來的性道德，大抵是偽善的，神秘的，因襲的，獨斷的，嫉妬的，復仇的，虛榮的，大家從不會肯用明晰的理智把他分析一下。所以他們的所謂道德，多數是絕大的不道德。譬如患有遺傳性疾病的人，大家都公認爲可以娶妻生子，否則他或者會被認爲家族主義的不孝者；至於不幸的女子，如果嫁與這樣的男子爲妻，更非盡她的所謂與夫同居的義務不可，否則不但須受道德的非難，並且更須受法律的制裁了。然而就道德上講起來，此等疾病的人，如果容許他蕃衍種族，勢必將全人類都成爲疾病者，非導種族於滅亡不可，在人類社會中所有的不道德，實在無過於此！又如一對青年的男女，因爲沒有結婚的儀式而產生了小孩，大家便要指斥那產生小孩的父母爲不道德，尤其是那爲母的女子，甚至那絲毫不負責任的小孩也終生蒙