

種二第書叢題問女婦

集論討德道性新

著琛錫章

行印館書圖溪梁

新性道德討論集

國婦女問題叢書第二種



一九二五年九月付印
一九二五年十月版發行

婦女問題叢書
新性道德討論集

實價大洋四角

編纂者 章錫

發行者 黃濟

惠琛

版權證

不許翻印

7-2,000

梁溪圖書館

上海四馬路
杭州保佑坊

發行所

義主作協

政治經濟學

陶樂勤譯述

法國季特著

△全書平裝三冊

△定價三元五角

蔡子民先生序

梁喬山先生序

張東蓀先生序

江亢虎先生序

戴季陶先生序

譯者自序

(內容)

緒論

第一章 經濟學

第二章 經濟學派別

第三章 欲望與價值

第一卷 生產

第二卷 流通

第三卷 分配

第四卷 消費

社會問題

近世社會學

湖北覃壽公譯述

日本遠藤隆吉著

△全書精裝一冊

△定價二元

社會問題是現在最重要的

問題眼前改造的聲浪佈滿

全國但究竟在什麼地方着

手用什麼方法去改造？不

用說總要用社會學來解決

這問題了！我們出版的近

世社會學就是根據世界的

學理引證中國的事實把最

新最完善的社會學供獻於

國人要想研究中國的社會

問題謀根本的改造就不可

不看這本書！

上海泰東圖書局出版

研究

文學者

唯一的

資料！

就是

下列

各書！

◎章太炎著

▲章太炎白話文

◎定價五角

◎王靖譯

▲英國文學史

◎定價五角

◎胡壤琛著

▲新文學淺說

◎定價四角

◎張邦銘譯

▲托爾斯泰傳

◎定價六角

◎胡壤琛著

▲嘗試集批評與詩論

◎定價四角

◎張靜廬著

▲中國小說史大綱

◎定價三角

◎曾毅撰述

▲中國文學史

◎定價一元八角

◎苦海餘生著

▲文學常識

◎定價五角

上海泰東圖書局出版

創造社叢書

小說類書目

沉淪

▲郁達夫著

實價四角

冲積期化石

▲張資平著

實價四角五分

愛之焦點

▲張資平著

實價四角五分

玄武湖之秋

▲倪貽德著

實價四角

煩惱的網

▲周全平著

實價三角五分

上海泰東圖書局發行

學 哲
類

書 叢 社 造 創

朱 謙 之 的

轟動一時的二種著作：

革 命 哲 學 (禁售) 實 價 四 角

無 元 哲 學 實 價 三 角

序

新性道德是什麼一文，大意採自福萊爾的性的問題，當時本想聲明；後來因爲排成後篇尾沒有餘地，便省略了。這或者是引起紛糾的一因。

貞操確是一種美德。但我所以同意於福萊爾的主張，因爲覺得這美德全靠自律的，不該受法律輿論的強制。然因此便不免被視爲性道德上的無政府主義了。

至於陳百年先生的提出抗議，是因爲這議論可以作多妻的護符。這却是別一問題。多妻制的存在，本另有確固的社會的原因，不是藉一二人的議論所能維持或廢除。其實我的該被視爲擁護多妻制的議論，乃在去年爲晨報六周增刊所作的廢妾論的淺薄一文而不是本篇，可惜陳先生沒有留意到。

把這幾篇文字編輯成書的用意：第一，這問題至今少有人注意，雖然經過這樣劇烈的辯論，終於沒人理會，所以想使他流布得廣遠一點。第二，因爲我自己的生

活——周先生也是這樣——曾因了這幾篇文字而起一番變化，藉此想留一個小小的紀念。倘使因這刊布而引起多人的批評，使將來有出續集的機會，更是我們所十分盼望的了。

中華民國十四年七月十日，章錫琛。

新性道德討論集目次

新性道德是什麼·····	章錫琛（一）
性道德之科學的標準·····	周建人（一五）
一夫多妻的新護符·····	百年（二七）
新性道德與多妻·····	章錫琛（三三）
戀愛自由與一夫多妻·····	周建人（四一）
答章周二先生論一夫多妻·····	百年（四七）
答『一夫多妻的新護符』·····	周建人（六一）
駁陳百年教授『一夫多妻的新護符』·····	章錫琛（七一）
（附）編完寫起·····	魯迅
給周章二先生的一封信·····	陳百年（九五）

新性道德討論集 目次

二

與陳教授談夢……………章錫琛（九九）

再答陳百年先生……………周建人（一三五）

（附）編者附白……………魯迅

讀『一夫多妻的新護符』……………顧均正（一四七）

新性道德的討論……………許言午（一五三）

新性道德與一夫多妻……………君萍（一五九）

附錄 廢妾論的淺薄……………章錫琛（一七七）

新性道德是什麼？

—— 章錫琛 ——

什麼是性道德？要解答這問題，不能不先說明什麼是道德。從古今中外的辭書上檢查道德兩字的解釋，怕至少可以抄成幾千百字，但這未免太使讀者討厭，而且也沒有什麼大用處。我們現在祇簡單地說，所謂道德，無非規定人間行為的善惡，使人人都有行善去惡的義務而已，然而這解釋仍然不能說是明瞭。就是所謂善與惡的界說究竟怎樣？世界上往往有同是一樣的行為，在這一方為惡，在那一方為善，而在另一方却又屬不同的。譬如貓捕鼠，這在貓為善，在鼠則為惡，而在養貓的我們人類則亦為善；然如貓捕鴿子，在鴿子和兼養貓及鴿子的我們人類，便成為惡，而在貓却仍不失為善。所以要用我們人類的認識能力來認識絕對的善或絕對的惡，乃是一件不可能的事。而且還有一層，行為的動機與行為的結果，往往未必一致，譬如隋煬帝為了一己的遊樂，役使人民，開掘連河，而後世享受交通便利的無窮利

益；一般父母，爲了愛子女之故，替他們包辦婚事，而往往使子女終身受那怨偶的苦痛。這都是動機的善惡與結果的善惡相衝突的一例。

那麼，道德這一個名詞，其意義永遠是不能確定的麼？那也未必盡然。但我們所應知道的，所謂道德與不道德，是比較的而不是絕對的。所以我們祇須努力把善盡量的增益，把惡盡量的減少。至於這善與惡，則完全以我們人類爲本位，凡是能夠增高我們大家的生活條件，減少我們身體的精神的苦痛的，都可稱爲善，而對於人類以外的東西，爲我們人類的幸福起見，儘可犧牲他們而無稍顧忌。不但這樣，爲了最大多數健全的人類的幸福起見，有時并不得不犧牲那少數的不健全的人類，方得成爲道德。否則，此等不健全的人類，竟能撲滅多數健全的人類而代之，所以我們倘以顧及此等少數人的利益爲善，結果却成爲大惡。因此，我們可以得到一個正確的道德的定義，就是所謂道德，完全在乎增進個人及社會最大多數的幸福，而使之進化和向上。在這裡所最需要的，便是各人的善意及愛他的感情的教育。

但是所謂愛他主義與利己主義，其間的差異也是極其微小。愛國的英雄，未始不爲了自己也是一個國民，愛人類的聖哲，未始不爲了自己也是人類。所以從愛他主義中剔除了利己主義，愛他主義也決不能存在的。反之，利己主義者祇要不損害他人，也決不能說是不道德；如果把自己減縮到無可立足的地位，也決不能做愛他的事業的。可憎惡的利己主義，大抵並不是純粹的利己主義，祇是侵害他人的利己主義。而愛他主義的反對，並不是安靜而且理性的純粹利己主義，乃屬於倫理的倒錯的，或被動的成爲倫理的消極的者。利己主義固然不是道德，但也不能說是不道德，祇能說是道德的中性。所以隨社會及各人的需要，利己主義與愛他主義完全順應的交代作用，乃是道德的。

二

這樣，我們便可以來解釋所謂性道德了。人類的有性慾，乃是天賦的；所以性

慾滿足的要求，我們也祇能看做道德的中性，並無道德與不道德可言。反之沒有性慾或性慾冷淡，我們決不能認為有道德的價值；此等人有時雖屬正常，有時却不免爲大惡，這類的例我們不難從閹寺中看到的。然因爲性的關係是人與人間的關係，且常因這關係而發生第三人的關係，所以其中便存有極重要的道德的意義。如上所述，道德的定義，在乎增進個人及社會的幸福，而以愛他而又不妨於利己爲最要，在性道德上，對於這一點尤其應該注意。但從來關於性道德上的錯誤，可說非常之多。因爲從來的性道德，大抵是偽善的，神秘的，因襲的，獨斷的，嫉妬的，復仇的，虛榮的，大家從不會肯用明晰的理智把他分析一下。所以他們的所謂道德，多數是絕大的不道德。譬如患有遺傳性疾病的人，大家都公認為可以娶妻生子，否則他或者會被認為家族主義的不孝者；至於不幸的女子，如果嫁與這樣的男子爲妻，更非盡她的所謂與夫同居的義務不可，否則不但須受道德的非難，並且更須受法律的制裁了。然而就道德上講起來，此等疾病的人，如果容許他蕃衍種族，勢必將全

人類都成爲疾病者，非導種族於滅亡不可，在人類社會中所有的不道德，實在無過於此！又如一對青年的男女，因爲沒有結婚的儀式而產生了小孩，大家便要指斥那產生小孩的父母爲不道德，尤其是那爲母的女子；甚至那絲毫不負責任的小孩也終生蒙着恥辱，爲社會所蔑視。至於所謂合法的夫婦，不顧自己的能力如何，隨便產生了一大羣的子女，不加教養，任其疾病，殘廢，夭亡，乃至流爲乞丐，盜賊，娼妓，使社會受着極大的毒害，而社會上對於這父母的產子行爲，却公認爲道德的。像這類謬誤錯亂的性道德觀，在現代的社會上，實在可說舉不勝舉，我們爲人類全體的利益計，爲未來世代的幸福計，對於這樣謬誤錯亂的性道德，實在有根本的革命之必要！

三

著名的性慾學家福萊爾(August Forel)曾定性道德的戒律如下——