

金剛般若波羅密經講錄

太虛法師講

金剛般若波羅蜜經講錄

吳興王震題卷

印

金剛般若波羅蜜經講錄

全 一 冊

中華民國二十年三月重印

◎每冊定價大洋一角半

(外埠酌加郵費)

講者 太虛大師

校訂者 佛學書局編輯部

印刷者 國光印書局
上海新大沽路六七一號

總發行所 上海佛學書局
開北新馬路國慶路口

分發行所 上海佛學書局
北火車站東首寶山路口

宏揚佛化之唯一機關 佛學書局之事業及志願

佛學為有價值之學 佛學書為有價值之書 何哉 佛為一切智人 洞達諸法實相 具足無礙辯才 化導無量有情 說種種法語 故其為學也 博大而精微 方便而究竟 雖肇源天竺 而流暢十方 我國承之 至今二千年來文化 感生莫大影響 漢魏而後 文學哲學史中 莫不以佛學為主要者 良有以也

佛學之書 三藏五藏 遼譯撰述 部帙浩繁 明季紫柏大師 改梵本為方冊 規模簡約 而流布始易 清季以來 石塘楊仁山居士 刻經於金陵 一時維揚毘陵 先後相應 雕版漸眾 迄今北平浙蜀湘粵諸省均有流通之所 甚至各大書肆若商務中華諸局皆有出版 舉凡海東珍藏 西域秘笈 一一現行於世 而大藏教典 實為巨觀矣

然刻經之處既多 流通之地益散 縱有謀集合者 亦復未盡羅致 故研讀者購辦紛勞 每有顧此失彼之慮 又以教典既巨 備置為難 若取少舍多 尤宜擇善 不有法服 為之別集 何所適從 况乎晚近崇德之士 法施願宏 潛修之侶 著作多方 皆應廣事搜羅 印刷流通以副宏化者也 同人等以是因緣 知非創設佛學書局 無以專責成而收效果 爰據公同條例 從事集股組織 用敢表章 希告社

會 幸祈 公鑒 予以隨喜

流通部 出版部 翻印部 代辦部

願將我國各地各局出版佛典 及一切佛學書報 盡行羅致 陳列本局 使請閱者任購何書 不勞他往 為滿斯願 請求

諸方佛經流通處刻經處經房暨有佛典出版各書局 源源挹注 俾廣宣傳

願將大藏教典 分別淺深 或依類編訂 或擇要單行 使研讀者得門而入 無事旁皇 為滿斯願 請求

現代三藏法師通經居士 指示途徑 俾有遵循

願將藏外孤本 研究名著 學院講義 及東西佛籍 或與翻刻 或為譯印 使潛德發光 他山攻錯 為滿斯願 請求

海內外藏書家著述家諸大知識 借示琳瑯 不吝賜教

願盡棉力 為叢心法施之士 審擇稿本 計劃印送 使佛法普及 功德圓成 為滿斯願 請求

世界諸大善士 幸垂委託 決無隕越

佛學書局 謹啟

本局在上海北火車站東首寶山路口

金剛般若波羅密經講錄

太虛法師講
薰琴居士錄

今講此經，先講經題，次講經文，講題爲金剛般若波羅密經八字，經常法也，佛口所宣說之常法，皆謂之經，波羅密梵語，密到義，波羅彼岸義，卽到彼岸義，如過渡然，由此岸到彼岸也，又波羅密，事究竟義，謂凡事做到圓滿究竟，卽謂之波羅密，般若梵語，智慧義，金剛礦物名，其質最堅最利，不爲一切物所摧破，而能摧破一切物，且其堅利之質，本來具足，非由外物構成，亦非由外物煅煉而成，以之喻人本具之佛智慧，從無始以來，人人同具，在聖不增，在凡不減，不爲無始無明所汨沒，且能照破無始無明，如風掃浮雲，霜消杲日，雖寂照如如，而復非寂非照，雖非寂非照，而復恆寂恆照，此卽所謂金剛般若也，若不具此金剛般若，則所事不能到圓滿究竟，故必須金剛般若，始能波羅密也，今且就世間法言之，無論欲辦何事，無智慧本不能辦，無較優之智慧，雖辦亦不能辦到成就，此世人所共知共見者也，更從出世法念佛一門言之，倘念佛之人，未經耆宿之開示，了達念佛之真理，固不能念，卽念亦不能有往生極樂之成功，何以故，不具金剛般若，必不能摧破邪道，護持正法也，昔有一念佛者，因其友數稱其名，其人聞

之曰：汝何故念我名乎？友曰：我念汝名纔數百聲，汝卽生嗔心。汝念彌陀佛日千百萬聲，焉知彌陀佛不生嗔心乎？其人恐念佛褻佛，遂自此不念。又有一念佛之人，遇一參禪師詰之曰：念佛者是誰？其人懵然，謂念佛無益，亦停止不念。蓋皆由不具金剛般若。一遇外緣卽爲所障住也。更有人頗解佛說，西方有佛，號阿彌陀。今現在說法，倘有人稱念其名，念至三五七日，一心不亂，臨命終時，卽得往生彼處。故日夜稱念不輟。一日，有參禪師謂之曰：父母未生以前是誰，死後誰往生？其人心亂猶豫，將念佛功夫從此間斷。此無他，不具金剛般若，不能破他，而爲他所破也。倘能獲得金剛般若，心佛無二，念佛念心，是心是佛，並無能念之人，亦無所念之佛，念念無念，自他圓融，並無衆生，亦無有佛，卽是往生極樂世界，卽是阿彌陀佛矣。尙何異說之足障乎？是卽念佛之事，成辦到圓滿究竟也。然此經所說到圓滿究竟，有特殊之義焉。此經爲教化菩薩之大法，指示菩薩修行六度萬行，證得菩提涅槃之佛果，方可謂之圓滿究竟。二乘證得生空智果，我執雖去，法執猶存，不得謂之圓滿究竟也。須菩提本屬聲聞，不樂小法，廻趣大乘，慇懃啓請無上妙法，以資進修，故世尊於祇陀林，當一千二百五十比丘衆，爲說此經，俾各各了達此金剛般若。逕趣無上菩提，及究竟涅槃。經中所云發菩提心，行六度萬行而不住。

於相等之妙諦，卽金剛般若之行相也，亦卽趣證無上佛果之妙法也，明夫此，則知所謂金剛般若波羅密矣，上講經題竟，次講經文。

此經爲釋迦牟尼佛金口所宣說，爲阿難尊者所結集，原本梵文，後入中國，經鳩摩什大法師翻譯表文，鳩摩羅什、梵音、華言、童壽，卽童年而有耆德之謂，又稱曰三藏法師，三藏者，經律論也，言能以經律論爲師，亦能以經律論爲他人之師，此經與彌陀經均譯有多種，而此師所譯者，明白曉暢，故最爲流通焉。

法會因由分第一

此經原無分數，後經梁昭明太子分爲三十二分，然雖分爲三十二分，而文與義本一氣連貫，不爲分數所割截，讀者會而通之可也，此第一分，曰法會因由，凡佛會聚衆弟子說法，曰法會，凡法會說法，必有發起之因由，加放光震動等類，是此會不然，則以持鉢乞食洗足敷座，日用尋常本地風光，而爲說法之因由焉，若依三分判經，此分完全爲序分，序有二，一通二別，自如是，我聞至于二百五十俱爲通序，自爾時至敷座而坐爲別序。

如是我聞。

自下明通序，通序有六事，如是者，第一明所聞之法，如決定義，是即指此經決定所聞之法，即此經也，此二字總括全經宗旨，明夫全經宗旨，即明諸法實相，即明金剛般若，即明究竟無上菩提，故云如是，我聞者，第二明能聞之人，我者，阿難自稱，聞耳聞，謂我親從佛邊聞，非傳聞也，夫我本四大五陰和合連續之假相，耳爲五根外門之假形，識無有時，聞亦無有，何以謂之我聞耶，隨世俗故，說我聞無咎，若依勝義，則是因緣聞，是不聞聞，是聞無所聞，故說者無說無示，聞者無聞無得也。

一時。

此第三明說經之時，一數量義，時即時間，即遙指釋迦牟尼佛在舍衛國祇洹精舍，於有數量之時間，說此經也。

佛在舍衛國祇樹給孤獨園。

佛者，第四明說經之主，佛梵語，具言佛陀，華言覺者，自覺覺他，覺行圓滿義，即由金剛般若到究竟圓滿妙莊嚴海，富有萬德之稱，在者，住義，行住坐臥，悉可名住，舍衛國祇樹給孤獨園者，第五明說經之處，處有二，一通二別，舍衛國即通處，祇樹給孤獨園即別處也，舍衛國在中天

竺國佛受須達長者之請，故住於此，祇樹給孤獨園，卽祇洹精舍也。時舍衛國主波斯匿王，有一大臣名曰須達，家富好施，人咸稱之曰給孤獨。因擇地起舍，請世尊說法，化導衆生，適覓得王太子祇陀之園，園在國城外，其地平正，樹木鬱茂，最爲適宜。太子謂之曰：卿若以黃金布滿其地，便當相與。須達如其言，以金密布，僅餘少地。太子曰：前言戲耳，返其金卽施以園。須達不可，國人亦以太子無戲言反難，太子不得已，曰：止，勿更出金。園屬卿，樹屬我，可乎？須達從之，舍成，遂以二人之名連合樹與園名之。

與大比丘衆千二百五十人俱。

此第六明同聞衆也。比丘梵語，華言乞士，有二義：一乞佛法以資心，二乞食物以資身。大者比丘中具大德大名聞者也。衆者，僧也。僧非個人之名，四人以上謂之僧。彷彿一團體之謂，千二百五十人俱者，俱共住義。千二百五十人，卽共住大比丘衆之總數也。過去現在因果經云：耶舍長者子朋黨五十人，優樓頻螺迦葉師徒五百人，那提迦葉伽耶迦葉師徒各二百五十人，舍利弗、目連師徒各一百人，共千二百五十人也。然法會聽衆，本不可以數計。此衆先本外道見佛在先，得度亦在先，因感佛之鴻恩，度其出離三界，解脫生死，故常隨行，藉以報恩也。已上

六事具足，義乃完成。其往蹟均彰彰可考，確非阿難之所杜撰也。

爾時世尊食時，著衣持鉢，入舍衛大城乞食。於其城中次第乞已。

自下別序，分二章。一明途行乞食事，二明敷座而坐事。此初爾時者，卽佛在舍衛國祇樹給孤獨園與大比丘衆千二百五十人俱之時。世尊者，世間無上最尊之稱。惟佛乃能當之。食時者，正爲乞食之時。亦居士營食成就之時。世間居士，食有定時，早則始營未就，晚則噉食已訖，均非乞食之時也。非乞食之時而行乞，不惟乞者無所得，而施者亦無有施。於自於他，兩兩惱亂，故世尊勝德內涵，宏福外施，雖一舉一動之微，無有不自他兩利者。著衣者，以衣附著於身，衣有上中下三品，平常起臥著下品，入衆法事著中品，入大聚落進見國王，則著上品，明整儀容，不同尋常乞丐乞食。持鉢者，以鉢執持於手，鉢盛食之鐵器或瓦器，亦云應器，謂鉢之大小，應於食量也。舍衛大城，卽舍衛國之都城，園在城外，故云入城乞食。已者，完畢也。猶云乞食之事業已完畢，次第乞者，謂挨次順序而乞，不捨貧而從富，亦不捨富而從貧，正以顯示平等之道也。

還至本處，飯食訖，收衣鉢，洗足已，敷座而坐。

此明乞食後事，得食後，卽還歸祇洹而食，不得隨得隨噉，訖也。食竟，將衣鉢收藏，將足之塵垢洗滌，敷設也。陳設座位，鎮攝儀容，然後淨心靜坐，入於三昧，而將說法焉。夫佛菩薩羅漢，自行均已成辦，且位至羅漢，生存示滅，已能自主，何必乞食爲蓋？乞食者，實施遊行教化，利導衆生也。實行成就衆生，布施波羅密而報衆生之恩也。故雖自行已辦，猶無日不爲方便衆生之事，未發心者，令其發心；已發心者，令其成熟；已成熟者，令早得解脫，速證究竟圓滿。金剛般若安住清淨法界，乃復說此金剛般若波羅密經，以顯衆生本具金剛般若之體，而神萬行無住。金剛般若之用，已得金剛般若，則事事無礙，法法皆通，尋常日行是佛法，行住坐臥亦佛法，平常心尤莫非佛法，神通變化旣佛法之無上妙用，卽喜笑怒呵亦莫非佛法之方便善巧。若未顯得金剛般若，雖有移山倒海之神通，亦妖魔外道之邪術。雖有萬年之禪定，亦人天有漏之福果。業報一盡，仍不免五趣輪迴之苦。諸君宜仔細體究此金剛般若，本人人具足，周徧法界，不在內不在外不在中間，復不離內外中間，不可思議，不可執著，久之功馴，自有頓契之一日。不然向外馳求，以佛具變化放光震動等種種神通，遂執變化放光震動等種種神通，然後爲佛，不能簡別外道，則失之毫釐，差以千里矣。慎之慎之。

善現啓請分第二

據流支十二分義，此分已入正宗分，依昭明所判，則此分屬序分。善現者，須菩提名，須菩提梵語，華言善現義，或言善吉，或言空生。因生時倉庫空虛，家人卜之曰：「既善且吉，故名。」又須菩提恆樂空定，分別空義，爲解空第一，故名空生。啓請者，以語言啓白世尊，請求說法也。

時長老須菩提在大衆中，卽從座起，偏袒右肩，右膝著地，合掌恭敬，而白佛言：

此明請法之儀。長老須菩提者，須菩提內祕菩薩行，外現聲聞相，位高德崇，故稱長老。將請說法，必先致敬，以示尊重。於是當時在大比丘衆中，從座起立，偏袒露其右肩，以示堪任大法。右膝屈而著地，以示住真實地，合掌恭敬，以示屈曲伏從，無有違拒。然後以言說啓白世尊，表敬須具三業：一身、二語、三意。起立袒肩，膝著地及合掌，身業敬也。而白佛言，語業敬也。下問善男善女發心趣果之無上妙法，意業敬也。一舉一動，無非不可思議之軌則也。

希有世尊。如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。

此明讚世尊之德。世尊如來，皆佛之通稱。如者，證得諸法實相，如如不動之謂。來者，來三界垂化之謂。又如過去諸佛再來，故名如來。稀有，猶云罕有，謂世尊捨棄王位，出家修行，具足三德。

化度衆生，世出世間，甚爲罕有也。菩薩者，梵語，具云菩提薩埵。菩提，覺義。薩埵，有情義。謂有情中之覺者，故凡發菩提心者，皆可謂之菩薩。護念者，護衛體念，令其內德成就。如母子然，母念則成，不念則壞。菩薩亦爾，佛護念則善根成就，不護念則善權損壞也。付囑者，付託囑咐，令其外德成就。如世間父母，以家業付託其子，囑咐成立。善者，善巧方便，謂世尊隨機施教，以菩薩堪任法寶，正宜護念付囑，則卽加被無上法寶，常常護念付囑也。

世尊善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。

此明所問之事，阿無義，縛多羅，上義。三正義，藐，等義。菩提，覺義。阿耨多羅三藐三菩提，卽無上正等正覺義。簡言之卽佛果。卽果地覺，發菩提心，卽因地心。凡夫因無明覆障不得名覺，外小非正覺。菩薩雖正覺而非無上正等，故無上正等正覺，惟佛獨成就也。須菩提問世尊云，凡善根之男子及善根之女人，未發菩提心者，云何發菩提心。已發菩提心者，云何住菩提心。云何降伏其煩惱心，而免損害其菩提心。是卽由因地心趣證果地覺之要道也。與法華經所謂佛惟以一大事因緣出現於世，爲開示衆生佛之知見，爲令衆生悟入佛之知見道之旨同。佛言善哉善哉，須菩提。如汝所說，如來善護念諸菩薩，善付囑諸菩薩。

此明嘆美其請，以須菩提係聲聞衆，而能問菩薩事，故重言善哉善哉，以嘆美之。曰：如來對於菩薩善護念付囑，誠如汝所云也。

汝今諦聽，當爲汝說。善男子善女人，發阿耨多羅三藐三菩提心，應如是住，如是降伏其心。唯然世尊，願樂欲聞。

此明許答其問，諦者審實義，汝今一心審實而聽，當爲汝說，應如是住之，是指下第四分，如是降伏其心之，是指下第三分，意謂善男子善女人，若發菩提心，應如下說無所住而住，無所降伏而降伏，無須另起心而住，另起心以降伏也，如欲另起心以降伏其妄心及煩惱心，則是妄上加妄，不能降伏矣。昔二祖問達摩祖師安心之法，師曰：將心來，爲爾安。二祖對曰：覓心了不可得。師曰：吾與爾安心竟。卽此意也。唯然者，急速應諾，認可其言之是，願歡喜傾心而聞也。

大乘正宗分第三

乘者，運載義，謂如車乘，載物運行，由此以達彼。大者，簡小義，以喻菩薩乘此般若大乘，直趣佛果，簡非凡小所乘之乘，以趨生死或涅槃也。正宗者，真正宗主也，謂此分爲大乘真正之宗主，然真正宗主，究竟不止此一分，不過此分爲大乘正宗之綱領，故曰大乘正宗分云。

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有一切衆生之類。若卵生。若胎生。若溼生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想。非無想。我皆令人無餘涅槃而滅度之。

此明發心摩訶大義。如是之是。指下所說衆生分九類。一卵生。謂由卵體中產生者。如雞鴨等。一胎生。謂由胚胎產生者。如人類及牛羊等。一溼生。謂依濕氣而生者。如微生物等。一化生。謂變化而生。如子又化爲蚊腐草化爲螢之類。一有色。謂欲界色界中衆生之有色可見者。一無色。謂無色界衆生之無色可見者。一有想。謂除色界四禪天中之無想天衆生。其餘三界衆生皆是一無想。謂色界中四禪天之無想衆生也。由欲界衆生。以種種苦惱。皆由於想。遂修無想定。得生無想天。自謂已證解脫。而究非也。經五百劫。仍墮生死輪迴。一非有想非無想。謂無色界中非非想處天之衆生也。此處衆生。已無身體世界。同於虛空。惟有定無慧。經八萬劫。還落空亡。佛時有一修此定者。耳聞鳥鳴魚躍。噪擾不堪。偶萌嗔念。云當食盡此魚鳥。以除障礙。久之入定。佛成道後。卽欲度之。因遲一日。已生非非想處。遂歎息懸記將來。墮爲食魚鳥之狸。後報盡。更墮入地獄。故三界爲一大牢獄。世界爲一大苦海。外道猶如陷阱。修行人不可不慎也。涅槃者。圓寂義。無餘者。謂萬德俱圓。二障永滅。無有餘蘊也。滅度者。滅障度苦義。世尊告須

菩提諸菩薩中之大菩薩，降伏其心，必須發廣大心，見三界九地所有之衆生，沉淪苦海，輪迴生死，起悲愍心，皆令其圓滿寂靜，滅其障礙而度其出離也。

如是滅度無量無數無邊衆生，實無衆生得滅度者。何以故？須菩提。若菩薩有我相、人相、衆生相、壽者相，卽非菩薩。

此明降心無量無數無邊均極多義。我相者，謂人皆以四大五陰和合相續，續假相爲我相。人相者，對我相言，如人類我對之稱人。故名。人相也。衆生相者，卽我對人以及非人，所謂九類衆生差別之相也。壽者相者，謂生命永久相續不斷之相也。又凡有情各具此四相，如旣稱曰我，則有我相，而我具人格，則是人相。我屬生物，則是衆生相。我有生命存在，則是壽者相。餘可類推。菩薩旣發廣大心，度三界九地無量無數無邊極多之衆生，已其心不著實有衆生得滅度者。則其心自無煩惱，自然降伏，而不損害其菩提心矣。何以故？蓋菩薩度衆，不著菩薩爲能度之相，衆生爲所度之相，當觀菩薩衆生之相，皆是四大五陰和合相續，皆是畢竟清淨，雖度而實無能度所度者。不然，若菩薩謂我能度人，則卽著我相。我能度人，衆生則卽著人相。衆生相，而有我人衆生恆時存在，則卽著壽者相。總之卽是著我相。一著我相，則四相皆著。心旣有

著，則心卽不能降，一切煩惱顛倒，皆隨之而起，是不及聲聞果之猶證生空，烏足稱人法雙空之菩薩哉。

妙行無住分第四

此分答住間，以修萬行而無所行，謂之妙行，以於法無所住而住，謂之應住也。

復次，須菩提，菩薩於法應無所住行於布施，所謂不住色布施，不住聲香味觸法布施。須菩提，菩薩應如是布施，不住於相。何以故？若菩薩不住於相布施，其福德不可思量。

此明行菩薩行，不住於相，卽爲住菩提心，布施分三種：一種施，二法施，三無畏施，布施爲六度之首，攝六度盡。色聲香味觸法，六塵也。舉六塵而六根六識包括在內，攝一切法盡矣。謂菩薩行於三種布施，於施者受者財物，以及動靜語默，供養恭敬，因果報應種種法相，皆不執著，所謂無所住也。然行於布施，而於施者受者財物等相不住者，何以故？蓋不住相布施，則其所得福德多至不可思量也。若住相布施，則所得係人天有漏之福報，而可思可量矣。非所以住菩提心之道，亦卽非所以顯得金剛般若之道也。

須菩提於意云何？東方虛空可思量不也？世尊，須菩提，南西北方四維上下虛空可思量不