

哲语解悟丛书



哲语解悟

法国卷

李季林 主编

李季林 王光辉 著

philosophie

全国百佳图书出版单位
时代出版传媒股份有限公司
安徽人民出版社



哲语解悟丛书



哲语解悟

法国卷

李季林 主编

李季林 王光辉 著

编委（按姓氏笔画排列）

丁智琼 孔令刚 王光辉 庆跃先 汪双六
吴冬梅 李季林 张萧 陶清 温纯如

全国百佳图书出版单位
时代出版传媒股份有限公司
安徽人民出版社

图书在版编目(CIP)数据

哲语解悟 法国卷/李季林,王光辉编著. —合肥:安徽人民出版社,2013.7

ISBN 978-7-212-03916-5

I. ①哲… II. ①李… ②王… III. ①哲学思想—法国 IV. ①B1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 181698 号

哲语解悟 法国卷

李季林 王光辉 编

出版人:胡正义

责任编辑:黄刚

封面设计:宋文岚

出版发行:时代出版传媒股份有限公司 <http://www.press-mart.com>

安徽人民出版社 <http://www.ahpeople.com>

合肥市政务文化新区翡翠路 1118 号出版传媒广场八楼

邮编:230071

营销部电话:0551-63533258 0551-63533292(传真)

制 版:合肥市中旭制版有限责任公司

印 制:合肥创新印刷有限责任公司

(如发现印装质量问题,影响阅读,请与印刷厂商联系调换)

开本:710×1010 1/16 印张:11.5 字数:160 千

版次:2013 年 10 月第 1 版 2013 年 10 月第 1 次印刷

标准书号:ISBN 978-7-212-03916-5 定价:22.00 元

版权所有,侵权必究



序

随着物质文明的日渐昌盛，人们对精神文明、政治文明等的诉求正在凸显。哲学作为时代精神的精华和思想意识形态的理论核心，除了在语言和內容上较为精辟、严谨、超拔和智慧外，还是诸多学科的理论基础和指导方法，更是规范人们思想、指导人们行为的“宝典”——我们的日常生活也需要哲学光辉的照耀。

但是哲学思想、哲学著作、哲学言论庞大繁多，除非哲学工作者、哲学研究者，大家在能力、精力和时间上都难以通览世界范围内的哲学原著或主要的哲学著作。因此，把古今中外哲学家以及哲学著作中的名言名论加以选编、整理，供大家学习，从而增强公民的辩证思维能力、逻辑理性和文化自觉，以便能动地体识世界本质、精神旨归和幸福方位，很有必要。

因此，安徽省社会科学院哲学与文化研究所在完成“古典金言系列丛书”之后，联合安徽人民出版社，组织从事哲学研究、哲学教学的专家学者，历时两年，策划、撰写、出版了这套中西方“哲语解悟系列丛书”。

本套中西方“哲语解悟系列丛书”共10册，包括《先秦卷》、《两汉卷》、《魏晋隋唐卷》、《两宋卷》、《明清卷》等5册中国部分“哲语解悟”和《古希腊卷》、《意大利卷》、《英国卷》、《法国卷》、《德国卷》等5册西方部分“哲语解悟”；以古今历史沿革为经，按照国家、人物、著作、言论的序列，力争囊括从古代到近代中、西方主要的哲学家及哲学著作中的名言、名论。

本丛书在体例上分为三个部分，即原文、译注和启示。在具体撰写过程中，有的原文长，有的原文短，我们在选取时力争做到长而有“道”、短而有“意”；而把注释和译文放在一起，是因为有的原文易如白话，无需注释甚至无



需译文,有的原文艰深难懂,注中有译、译中需注,译注一体这样利于行文紧凑、体例大致统一;启示部分则有助于读者对原文思想的领悟。

由于作者能力所限和各人对原文中存在异义的词句理解的多样性,各册的注释、译文、启示中难免存在异议或有值得商榷之处。在此,敬请各位专家、读者不吝赐教。

倘若读者朋友能够由此对某书、某位思想家感兴趣,而去通读原著,我们将倍感欣慰。

最后,衷心希望本丛书的出版对繁荣我国的社会主义文化、丰富人们的精神生活有所裨益。



前 言

在西方哲学发展史上,法国哲学具有独特的作用和地位:它是十七世纪机械唯物主义向辩证唯物主义的过渡形态,是德国哲学、马克思主义哲学的重要源泉之一;它高举理性主义的旗帜,对宗教迷信和封建专制制度给予了无情的揭露和批判,把神从祭坛上拉了下来,把人从神的脚下扶了起来;通过启蒙运动,它以人权对抗神权、以民主对抗专制,以自由、平等等人的天赋的自然权利启蒙人的思想,开启了人类思想启蒙的大河。

在哲学思想上,为反对宗教神学,自然神论与唯物主义、无神论站在了一起,为法国大革命提供了理论武器;在政治上,为反对封建专制,资产阶级与劳动人民站在了一起,发动了推翻封建王朝的法国大革命。

法国哲学的特色之一,是它的政论性、现实性和人民性,即哲学中富含着政治、政治中富含着哲学,如孟德斯鸠的立法、司法、行政三权分立和相互制衡的理论,伏尔泰的《哲学辞典》,卢梭的社会契约论等,既是哲学、又是政治,是革命的哲学、系统的政治。

法国哲学的特色之二,是唯物主义、无神论思想达到了前所未有的高度,并有机地结合在了一起。

法国哲学的另一个特色,是它的文学性,其哲学思想中赋有文学色彩、文学语言中赋有哲学思想,达到了抽象与形象的统一,如孟德斯鸠、伏尔泰、卢梭、柏格森、萨特等人的著作。因此,在遴选本书的哲学名言名论的时候,我们参阅了一些思想家的文学作品。

法国哲学在形成的过程中,还成就了一大批哲学家、思想家,如笛卡尔、孔德、孟德斯鸠、伏尔泰、卢梭、狄德罗、爱尔维修、霍尔巴赫以及柏格森、萨特等。而有的哲学家的思想虽然对后世相关哲学流派的影响重大,但是其著作中却没有什麼灵性、闪光的哲语,因此不选,如实证主义的创始人孔德等。

这一大批哲学家、思想家,他们不仅是法国的启蒙思想家,还是世界的启蒙思想家,更是当今中国的启蒙思想家。

当今的中国在思想文化上的紧迫任务,并非文化复兴——复兴什么样的



文化？复兴到什么时代的文化？——而是文化建设和思想启蒙。

本着洋为中用的思想，我们力所能及地撷取了法国宗教、哲学、思想史上重要的哲学家、思想家的代表作中的一些“哲语”；因此，其中的遗漏在所难免。而其中的译注和启示也是本书作者的一家之言，仅供读者朋友参考。

本着文责自负的原则，我们把本书有关章节的内容所属分列如下：

李季林：贝尔、孟德斯鸠、伏尔泰、卢梭、霍尔巴赫、柏格森、萨特；

王光辉：加尔文、笛卡尔、梅叶、拉美特利、狄德罗、爱尔维修、孔狄亚克。

如果本书能够为读者朋友呈现了法国哲学的思想精华，对大家在思想上有所启蒙，我们就心满意足了。



目 录

序 (001)

前言 (001)

一、加尔文 (001)



二、笛卡尔 (014)



三、贝尔 (028)



四、让·梅叶 (031)



五、孟德斯鸠 (043)



六、伏尔泰 (058)



七、拉美特利 (065)



八、让·卢梭 (078)



九、狄德罗 (102)



十、爱尔维修 (110)



十一、孔狄亚克 (124)



十二、霍尔巴赫 (132)



十三、柏格森 (149)



十四、萨特 (155)



后记 (173)



目
录

一、加尔文

约翰·加尔文（1509—1564年），法国著名的宗教改革家、神学家、基督教新教的重要派别加尔文教派（在法国称胡格诺派）创始人。加尔文教在英国、美国和瑞士等地影响很大，拥有约四千万信徒，其主要支派有长老会（流行于苏格兰）、公理会（流行于英国及美洲）等，在美国加尔文被誉为“信仰之父”。

加尔文受德国宗教改革家马丁·路德的宗教改革和古罗马奥古斯丁的预定论影响，强调圣经是基督教信仰的唯一根据和权威，认为人类在亚当堕落之后完全败坏，失去意志自由；主张“因信称义”、“因信得救”；认为上帝存在有限的代赎和不可抗拒的恩典；肯定上帝预定论，否定中世纪沿袭已久的对教皇的盲信，否定封建主阶级的出身和特权；在政教关系上，强调教权高于王权及教会自治。这些观点在宗教改革时期是有积极意义的。

加尔文的代表作为神学名著《基督教要义》。

真实的智慧主要地是由两部分所组成，即对上帝的认识，与对我们自己的认识。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】两千多年前，古希腊德尔斐的阿波罗神庙里刻有三句箴言，其中之一写道：“认识你自己。”加尔文在此认为，认识自己与认识上帝二者互相关联，一方面，人如果要观察自己，就必然要思念上帝，因为人所具有的才智甚至人的存在都是拜上帝所赐。因此上帝赋予人的本性一定能够引领人归向上帝。另一方面，人对自我的认识不仅激励人寻求上帝，也帮助人发现上帝。因为在自我认识中可以透过人的不完美，而念及上帝的完美。加尔文还认



为,认识的次序必须是先认识上帝,然后才能认识自己。因为人若不先想念神的性格,继而观察自己,就无法形成真正客观的自我认识。

【启示】相对于大自然和天地宇宙而言,人类或许有一些致命的弱点,诸如短暂的年岁、脆弱的感情、有限的知识和软弱的躯体。确实,人在大自然面前太渺小了,卑微得像一根草、一只蚂蚁。但是即便如此,无论中国文化还是西方思想,都没有因此而轻视人的生命价值,也没有因此而产生丝毫的沉沦意识和放弃生活的念头,相反却都主张通过坚持不懈地追求真理和智慧,度过一个有价值、有意义的人生,成为道德完善之人。西方人建立了宗教信仰,通过敬畏上帝,改造自己的灵魂,等待救赎,从而趋向上帝;中国人则建立了完善的道德信仰体系,通过敬畏天道和自然,遵行伦理规范,实践心性修养,达到天人合一。

我们不能说,一个存心不良,只顾满足自己邪恶情欲的人,能服从上帝的命令。那接受上帝旨意所吩咐,而又勇于赶赴上帝召唤的,才真是服从上帝的人。

——约翰·加尔文:《基督教要义》

【译注】反对加尔文的人主张废除一切关于未来的筹划,认为那样的筹划是违反上帝的安排,因为上帝随自己的喜好预定了一切,并不与人磋商,将发生的事,都可归于神意,而不能由做这事的人负责任。若有人暗杀了一个好公民,那么这凶手是执行上帝的命令。若有人犯了窃盗或奸淫罪,那么这人所做的也都是神所预知和预定的,所以他不过是奉行神意的使者而已。若有一个儿子不求任何挽救方法,而毫不介意地坐待父亲的死期来临,那么这是上帝预定,不是这儿子所能反抗的,这些罪过也是顺从上帝的命令。而加尔文却认为,在人们的行动中,要顾及上帝的旨意,这旨意是表明在圣经中的。上帝所要求的,只是要人们的行为与他的教诲相符合。如果人们行事有任何与他的教诲不合之处,便不是顺从,而是抗命与违逆。

【启示】基督教在传播过程中遇到一个难题,即“如果上帝真的创造万物,那么邪恶也是上帝创造的。”神学家们则认为,世界存在邪恶,但并不是全善的上帝之旨意。中世纪的奥古斯丁说,世上根本没有恶,恶根本就不是什么实在的东西,人们说的恶只是“善的缺乏”。大科学家爱因斯坦对此也有睿智的回答,他认为:邪恶本身并不存在,就如同寒冷并不存在一样。因为依据物理定律,人们之所以会感觉冷,是由于缺少热能的缘故。绝对零度(摄氏零下273度)时完全没有热能的存在。在这个温度时,所有物体分子都呈现静止状态。所以实际上寒冷并不存在,人们创造这个词汇是为了描述没有热能的感



觉。又如黑暗并不存在一样，黑暗其实是由于缺少光的缘故，我们可以研究光线，但无法研究黑暗。黑暗只是人类用来描述没有光线存在时的一个词汇。同样道理，上帝并没有创造邪恶，它是人类心中缺乏上帝之爱的结果，就好比寒冷源自于没有热能、黑暗源自于没有光线一样，邪恶的存在只是因为人的心中没有上帝，因此邪恶是人类创造的一个名词，用来描述心中没有上帝的情况。

无独有偶，中国古代哲学家们也研究了类似难题。儒家思想中有句话叫“率性而为”，即主张遵循人的本性去做事情。儒家虽然承认有恶与不善的存在，但不认为恶与不善是人的本性，而是认为人性本善，“恻隐之心，人皆有之”，针对本性的缺失，孟子提出“求其放心”，就是把丢失的善心再找回来。

上帝利用恶人的行为和心思执行他的审判，自己却仍然纯洁无损。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】有人对基督教教义提出质疑认为，既然上帝按照自己的意愿利用撒旦与一切恶人做工具，完成挑选善恶的使命，为将来的审判做准备，那么上帝如何能够完全没有过失、不沾染他们的罪恶？而且在上帝和恶人共同担任主角的人间历史中，上帝竟然还要谴责他所利用的恶人？对此，加尔文认为，这是把上帝的旨意和上帝给予的教诲混为一谈。上帝虽利用恶人完成他暗中的旨意，但恶人是故意违犯上帝的教训，所以恶人不能算是顺从教诲而获得原谅。上帝在审查中所追究的，不只是他们已经做了什么，而是他们企图要做什么，为的是要察看人心中的主观意志和动机。

【启示】艰难困苦，玉汝于成，即是说，艰难困苦的磨炼，能助人成就大器，但是艰难困苦本身并不是目的，也没有人刻意去追求艰难困苦。在神话故事《西游记》中，唐僧师徒应该感谢如来佛和观音菩萨制造磨难的良好用心，但是不能说应该直接感谢那些妖魔鬼怪。爱因斯坦说过一句极具哲理的话：“上帝精明，但无恶意”。无论是大智大慧的佛陀还是全知全能的上帝，都是为了成就人，使人远离邪恶与罪过。

人而无宗教，不仅与禽兽无殊，而且在许多方面招惹罪恶，始终在纷扰不安的生活中度日，以致比禽兽更为可怜。因此，惟有敬拜上帝可以使人超乎禽兽，又使人有永生的指望。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】加尔文认为，认识上帝是人心的禀赋。因为人心出于自然的本



能,会有一些对神的感觉,人人心中或多或少总刻有对神的意识,偶像崇拜本身便足以证明这点。如果上帝不存在,那么作为本性骄傲的人,绝不会愿意贬抑自己而高抬他物,也绝不会改变本性、自甘卑下到要去拜神的地步。所以人的一生注定要被这种由天性所决定的宗教意识支配着。但是有人认为,宗教是一些不信上帝却要别人敬拜上帝的少数聪明人造作的计谋,是一种借以笼络头脑简单的群众的政治工具。加尔文反驳说,那些否认上帝存在的人,他们的良心越想逃避神,他们将承受的报应——神的打击也就越重,纵然一时幸免良心上的痛苦,也不过等于醉酒之人,即使在睡眠中,终夜也不停地受噩梦惊扰,得不到安息。

【启示】基督教这种思想与儒家思想有一致之处。儒家认为,“人的良知”是人区别于禽兽的内在本质特征,人的价值在于守住良知、显露本性,否则,人的良心得不到安宁。孟子说:“人之异于禽兽者几希,庶民去之,君子存之。”君子善于克制与禽兽相同的那部分属性而保存和发扬那微乎其微却又至关重要的“良知”。

上帝自永恒所命定的,并不妨碍我们照上帝的旨意为自己筹划办事。这个理由非常明显。他既定了我们生命的限度,就交付我们照顾这生命,供给我们保存生命的一切所需,叫我们知道预防危险,又赐我们谨慎之心及补救的方法,免受突如其来的危险所害。因此我们的职责非常明显。如果上帝交付我们保存自己的生命,我们就当善为保存它;如果他供给我们粮食,我们就当使用它;如果他把危险预先警告我们,我们就不要粗心大意,故陷危险;如果他为我们预备了补救之方,我们就不可忽视。

——约翰·加尔文:《基督教要义》

【译注】反对加尔文的人认为,根据加尔文的预定论,假定一件事不是预定好要伤害我们,或危险不足以致命,那么最终没有任何危险可以伤害我们,因此我们就不需要事先做任何抵御伤害的努力;若是预定好要使我们遭难,那么我们必然难逃厄运,即使我们千方百计也无从挽救。而加尔文认为,危险不至于死是因为上帝给人们预定了补救的方法,好叫人们避免和克服这危险,神之所以吩咐人们谨慎预防,是因为他不愿叫那危险伤及人们的性命。加尔文既肯定命运是注定的,又承认人的主观努力的必要性,认为两者之间并不矛盾。他说:人善用筹划和谨慎,是出自上帝的启迪;他们保存自己的生命,是顺从神意;反之,漫不经心和因循苟且乃是自甘取祸、违背神意。

【启示】按照加尔文的说法,人们在生活中遇到的需要个人作出选择并通

过个人努力取得成功的事情都是在上帝的预先安排之列，是上帝给了人们这样一个机会，因此偶然性也在上帝的掌握之中，或者说，偶然性实际上是必然性的一种特殊表现形式。所以在生活中，人们既应当顺从天意，又应当尽心尽力地做好自己的每一件事，既不能为所欲为，也不能坐享其成。

上帝故意向我们隐藏未来的，使我们视未来的事为意外，而不断地以神为我们所准备的补救方法，来对付它们，直到它们全被克服，或是它们完全胜过了我们的一切辛劳。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】加尔文认为，万物都是出于神的安排，而且上帝的安排不仅涉及过去和现在，也涉及未来，因此即使是未来的事情，也是必然的。上帝统治万物，有时用工具，有时不用工具。当不使用工具的时候，人们能够明显地感受到他的父爱与仁慈以及严明的公义；使用工具的时候，就会使事物的原因隐而不露，人们因而怨天尤人，认为事物的起因是盲目的偶然，从而怀疑上帝甚至埋怨上帝，说自己是上帝耍弄取乐的对象。加尔文认为，事物的最终原因在上帝那里，人们对原因虽无从观察或了解，但是除了圣经以外，人们无法从别处窥测上帝的旨意，而且不管怎样，上帝关怀全人类，并且出于最完备的理性。上帝关怀全人类的善意，一方面表现在他教诲他的子民学习忍耐，要求他们纠正腐化颓废的感情，克服放纵的欲望，或者要求他们实行克己，激发他们振作奋勉；另一方面，上帝抑制人的骄傲，压抑邪恶之人的诡计，打破他们的阴谋。加尔文意在说明，在人们的行动中，人们要顾及和顺从上帝的旨意，因为上帝所要求的，就是要人们的行为与他的教诲相一致。

【启示】人生如演戏，一出戏的上演要受剧本的限制，演员的一举一动，一颦一笑，都有严格的要求。因此，尽管具体情节看起来似乎变幻莫测，扣人心弦，甚至陷于戏中的人喜怒哀乐也随之跌宕起伏，但是我们要以一种平静而坦然的心态去面对成败荣辱、是非曲直，做到宠辱不惊，不以物喜，不以己悲。

凡称义的都不算罪人，而是义人，他在上帝审判台前，可以坦然无惧，而其他的罪人在他的审判台前都要灭亡。正如一个无罪的人，当他在一位公正审判官面前被宣告无罪的时候，他是可称为义的；同样，一个人在上帝的面前若不属于罪人之列，有上帝做他的证人，他也是称义的。若有人生活圣洁，得以在上帝面前证明为义，或由于他的完美的善行，他能符合上帝的公义所要求的，这样的人就可说是因善工称义。缺乏善工，只靠信得到了基督公义的人，他是



“因信称义”^①。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】^①“因信称义”，基督教用语，有广狭两义。广义指信仰是得到救赎和在上帝面前得到义的必要条件。狭义指基督教新教尤其是路德派关于如何得救的教义。“称义”一词原是法庭用语，指法官宣判一方得胜。在希伯来的法庭只有原告与被告双方，没有检察官。法官听完控辩双方陈词，认为证据对哪方有利，便判那一方胜诉，因而胜诉一方“称义”，意即“成为正义的”。中世纪神学强调善功是获救的重要步骤，但后来流于形式，不再侧重人的行为与信仰。“因信称义”是德国神学家马丁·路德神学思想的核心。他认为，基督徒之所以是自由的，是因为他们“因信称义”，不再受善功律的支配，通过自己的信仰而与基督建立了新的个人关系。灵魂的得救不归功于教会，而是上帝把恩赐给了他的信仰者。因此，信徒不必依靠教会极其烦琐的宗教礼仪，只凭对上帝的虔诚信仰就可以得到灵魂的拯救。加尔文支持马丁·路德的“因信称义”理论。

【启示】人类因为本性上不再洁净而受到上帝的抛弃和放逐，但是上帝并没有真正地抛弃人类，而是仍然眷顾人类，否则就不会有赎罪和救世之类的说法。中西方圣贤明哲对于人性和人的存在始终都有一种悲天悯人、永不言弃的情怀，都有主张精神境界的提高或心灵的升华，才是回归本性或灵魂获得拯救的根本途径。

把我们的力量与一根芦苇相比，这还是对它最好的估计。因为，无论爱虚荣的人如何设想和夸张人的力量，人的力量只不过是一阵轻烟。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】加尔文认为，人不是成为上帝的选民就是被上帝抛弃，所以人只能在现实生活中顺从上帝预定的命运，但是上帝的预定又是秘而不宣的，没有人能知道上帝给自己定的命运是什么结局，所以人们只能通过上帝对人的内在召唤体验上帝的预定，这种召唤即是通过“圣灵”的启迪作用产生出得救的信心，而且要经过个人在尘世生活中的具体实践情况鉴别出来。这就要求人积极进取、勤奋工作，追求善和自由，在现世生活中取得成功，成为“公正、清白、纯洁”的人，从而被上帝所接受，换句话说也就是成事在天，谋事在人。

【启示】人与茫茫天地、无边宇宙相比，无论从空间还是时间上来看，都存在不可思议的悬殊差别。基督教承认人的渺小，却不对人贬低或藐视，因为人毕竟是神造的，有获得神拯救的希望。中国先哲老子说：“天地不仁，以万



物为刍狗；圣人不仁，以百姓为刍狗。”意思是说，天地和遵循天地之道的圣人都不会遵行世人的仁爱法则，人的本身、人的智慧和能力在宇宙天地之间实在是微贱无用。但同时老子又认为人是伟大的，是“道、天、地、人”这“四大”之一。无论是中国的道家哲学还是西方的基督教理论，都主张人在宇宙天地之间应当怀着敬畏之心，不可过于强调主观意志而盲目自大，更不可自我放纵，为所欲为。

一般的共同见解都认为一切事物的发生是偶然的，因这一错误的观念，以致关于天道正确的意见，几乎湮没无存。如果有人为强盗劫持，或遇猛兽；或在海洋中遇风覆舟；或因房屋树木的倾倒而丧生；另外有人或迷途沙漠，绝处逢生，或从惊涛骇浪中，遇救抵岸，按照一般俗世的见解，都要将这一切幸与不幸的遭遇，归于命运。但凡受过基督熏陶的人，知道“他的头发也都被数过了”，必然对一切遭遇，另找原因，并断言万事都是由上帝奥秘的旨意所统治的。至于无生命之物，虽具有特殊的属性，但它们所行使的权力，亦无一不在上帝的掌握之中。所以他们都是上帝的工具，上帝按照自己的旨意，喜欢赋予它们多少效能，就叫它们按照他的旨意活动。

——约翰·加尔文：《基督教要义》

【译注】圣经马太福音第十章记载，耶稣差遣门徒到以色列人中去传福音，并告诉他的门徒应该自信，不应该怕那些反对的人阻挠，因为他们最多只能够杀死人的身体，而神却能够把狂暴之徒的身体和灵魂都灭在地狱里。耶稣还用遍地可见的麻雀解释说，两只麻雀只能卖一分银子，但即使是微不足道的麻雀也都在神的看顾之中，若神不允许，即没有他的赞同或在场，一个也不会掉在地上落难，并说“就是你们的头发也都被数过了”——神能准确知道遵行神意的人有多少根头发，意思是告诉门徒，尽管一根头发比不上一只麻雀的价值，当然都在神的掌握之中，所以又何须害怕呢？

【启示】偶然之中总有必然，没有脱离了必然性的偶然性。必然性通过偶然性为自己开辟道路，并通过大量的偶然性表现出来。任何事物都逃不出必然性或客观规律的制约，从而显现出自身的发展规律。当然这并不是要抹杀人的作用，而只是说明人应当遵循一定的规律和规范。“谋事在人，成事在天”，人应该在遵循客观规律的前提下，通过自身的努力实现自己的价值。

可怜的人想离开上帝，独立有所作为，实在是可笑的疯狂，因为他们若不是靠上帝的安排，连一句话也不能说。再者，圣经说得更