

民國文存

42

人生哲學

杜亞泉 編

知識產權出版社

民國文存

42

人生哲學

杜亞泉 編



知識產權出版社

本書融匯貫通各類學科知識，聯繫中國傳統文化，從人類的機體生活、精神生活、社會生活、人生的目的和價值、人生問題和人生觀等視角講述人生知識，探求人生哲理。無論學術研究抑或消遣閱讀，都具有一定的啓發作用。

本書適合對哲學感興趣的大眾及相關研究者閱讀。

責任編輯：陳 璐 責任校對：董志英 動態排版：賀 天

特約編輯：劉 欣 責任出版：盧運霞

圖書在版編目（CIP）數據

人生哲學/杜亞泉編.—北京：知識產權出版社，2013.1

（民國文存）

ISBN 978-7-5130-1841-8

I. ①人… II. ①杜… III. ①人生哲學 IV. ①B821

中國版本圖書館 CIP 數據核字（2013）第 009045 號

人生哲學

Rensheng Zhexue

杜亞泉 編

出版發行：知識產權出版社

社 址：北京市海澱區馬甸南村 1 號

網 址：<http://www.ipph.cn>

發行電話：010-82000860 轉 8101/8102

責編電話：010-82000860 轉 8349

印 刷：北京中獻拓方科技發展有限公司

開 本：720mm×960mm 1/16

版 次：2013 年 7 月第一版

字 數：166 千字

郵 編：100088

郵 箱：bjb@cnipr.com

傳 真：010-82005070/82000893

責編郵箱：chenlu@cnipr.com

經 銷：新華書店及相關銷售網站

印 張：13.5

印 次：2013 年 7 月第一次印刷

定 價：50.00 元

ISBN 978-7-5130-1841-8 / B · 077 (4686)

出版權專有 侵權必究

如有印裝質量問題，本社負責調換。

出版前言

民國時期，社會動亂不息，內憂外患交加，但中國的學術界卻大放異彩，文人學者輩出，名著佳作迭現。在炮火連天的歲月，深受中國傳統文化浸潤的知識份子，承當著西方文化的衝擊，內心洋溢著對古今中外文化的熱愛，他們窮其一生，潛心研究，著書立說。歲月的流逝、現實的苦樂、深刻的思考、智慧的光芒均流淌於他們的字裡行間，也呈現於那些細緻翔實的圖表中。在書籍紛呈的今天，再次翻開他們的作品，我們仍能清晰地體悟到當年那些知識分子發自內心的真誠，蘊藏著對國家的憂慮，對知識的熱愛，對真理的追求，對人生幸福的嚮往。這些著作，可謂是中華歷史文化長河中的珍寶。

民國圖書，有不少在新中國成立前就經過了多次再版，備受時人稱道。許多觀點在近一百年後的今天，仍可說是真知灼見。眾作者在經、史、子、集諸方面的建樹成為中國學術研究的重要里程碑。蔡元培、章太炎、陳柱、呂思勉、謝無量、錢基博等人的學術研究今天仍為學者們津津樂道；魯迅、周作人、沈從文、丁玲、梁遇春、李健吾等人的文學創作以及傅抱石、豐子愷、徐悲鴻、陳從周等人的藝術創想，無一不是首屈一指的大家名作。然而這些凝結著汗水與心血的作品，有的已經

罹於戰火，有的僅存數本，成為圖書館裡備受愛護的珍本，或成為古玩市場裡待價而沽的商品，讀者很少有隨手翻閱的機會。

鑑此，為整理保存中華民族文化瑰寶，本社從民國書海裡，精心挑出了一批集學術性與可讀性於一體的作品予以整理出版，以饗讀者。這些書，包括政治、經濟、法律、教育、文學、史學、哲學、藝術、科普、傳記十類，綜之為民國文存。每一類，首選大家名作，尤其是對一些自新中國成立以後沒有再版的名家著作投入了大量的精力，進行了整理。在版式方面有所權衡，基本採用化豎為橫、保持繁體的形式，標點符號則用現行的規範予以替換，一者考慮了民國繁體文字可以呈現當時的語言文字風貌，二者顧及到今人從左至右的閱讀習慣，以方便讀者翻閱，使這些書能真正走入大眾。然而，由於所選書籍品種較多，涉及的學科頗為廣泛，限於編者的力量，不免有所脫誤遺漏及不妥當之處，望讀者予以指正。

目 錄

編輯大意	1
緒言 人生哲學概論	5
一、哲學的概念	5
二、哲學與人生	8
三、人生哲學的意義	10
第一章 人類的機體生活	15
一、機體的構成	15
二、個體的生活機能	20
三、種族生活的繼續	28
四、生物間相互的生活	35
五、生物的進化	45
第二章 人類的精神生活	55
一、精神的作用	55
二、知識的發達	62
三、感情的類別	74
四、意志和行為	79

五、本能和人性	84
六、自我和人格	93
第三章 人類的社會生活	97
一、社會的構造	97
二、社會的法則	105
三、社會的文化	117
四、社會問題與社會主義	126
五、三民主義與民生哲學	143
第四章 人生的目的和價值	149
一、人生的究極目的	149
二、行為和品性的價值	156
三、倫理學的諸主義	166
四、人生的本務和德	180
結論 人生問題和人生觀	191
一、人生問題及其答案	191
二、對於厭世觀的評論	193
三、對於樂天觀的評論	196
四、對於改善觀的評論	198
編後記	201

編輯大意

人生哲學，是現時高級中學校必修的課程，可是什麼叫做人生哲學？在我國現時的教育界中，似乎還算是一個問題。有的說：“是研究人生觀，就是解決人生問題的”；有的說：“是研究吾人應當如何生活，就是應當如何行為的”。原來精神科學的論理，四通八達；我們要把人生哲學作這樣的解釋，也不是一定說不過去。不過論到人生哲學的本義，原是從 *lebensphilosophie*（德文）轉譯而來；或譯為生命哲學 *philosophy of life*（英文）；乃是以生命為萬有中心，尤其以人類的生命為萬有中心，而創設的哲學。古代一元論哲學中：以精神為萬有本體的，稱為唯心論的哲學；以物質為萬有本體的，稱為唯物論的哲學：依此例推，則以生命為萬有中心的哲學，亦可稱為唯生論的哲學。

自從這唯生論的哲學即人生哲學創設以後，生物學、心理學、社會學、倫理學、政治學的理論，皆形成一貫分之為各科之學；合之即為一貫之道。且此等各科學中一切學派學說，皆可根據唯生論以勘定其價值。鄙人以為這新哲學成立後，現代紛雜的思想界，將有統整的希望。十八十九兩世紀，為西洋思想界分化的時期；至二十世紀，將入統整的時期。思想的統整，為社會安定的先驅。西洋各國，許多的社會問題，或從此可以和平解決。至於我國，在最近的三四十年間受西洋思想的刺戟，社會間發生種種變動，至呈杌隉不安的現象。西洋思想，既入統整時期；則其對於我國思想界的影響，亦必偉大。況且我國固有的儒家哲學，本以人生為中心的，孟

子所謂“生道”二字，就是“人生哲學”的古義。儒家哲學，統一吾國思想，垂二千餘年；在過去時期中，已著相當成績。現時孫中山先生所提倡國民黨所信仰的三民主義，其哲學的基礎，也就是人生哲學；戴傳賢著《孫文學說之哲學的基礎》中，稱為民生哲學。大抵從自然科學的立場上說，為生命哲學；從社會科學的立場上說，為人生哲學；若專從政治的立場上說，即為民生哲學：其實是沒有差別的。用民生哲學來統一現代國民的思想，在最近時期中，已收特殊的效果；在將來的時期中，其效果將益益偉大。一切國際問題、國內的政治問題，都可以隨着民生問題，同時解決了。

我們為吸收西洋現代的新潮，整理我國固有的國粹，以統一國民的思想起見；在高級中學校中，設立人生哲學的科目，誠為必要。鄙人在二三年前，曾一度任中等學校教職，與學生同居宿舍；工作餘暇，常在宿舍中與青年學生為長時間的談話。覺此等青年的思想，除為其日常習處的父兄師友所薰染外，大都從報張雜誌上吸收。而現時報張雜誌上所揭載，概為斷片的常識，沒有明確的系統和堅實的根據。所以青年學生，於社會上事物，往往不能為嚴切密緻的批判；於自己的立身處世上，也就往往為時俗的見解所左右，不能自由的建設一理想，以為進取的目的；有時在西籍中節取片詞隻語，不問其時代與地方的關係，亦不考求其贊成與反對各方面的批評，輒盲從輕信，為其奴隸；甚至政治黨派上或國際策略上所宣傳的標語口號，亦容易受其暗示而被其利用。西哲利溥斯(Lippsius, 1547~1606)的名言，謂“一切教育及政治的目的，在排除盲性，作成明目的人間”。鄙人因此曾就近人編譯書籍中，選其足以開發青年思想者數種，勸學生閱讀；又就生物學、心理學、社會學、哲學、倫理學等科學中，搜輯其新穎警切的理論，每週為學生講述一次；尤於各科學的名詞界說，為學生逐一檢查詞典，嚴密注

意。惜逾年以後，學校以款絀停止。鄙人乃取搜輯的材料，加以擴充與整理，編為此書，名“人生哲學”。哲學本以統一各科學的知識為職志：現代哲學，尤以生物學、心理學、社會學為基礎。而應用方面，尤注重於倫理學。是書即擷取上述各科學的精義，而以人生的發展為中心，把此等科學，聯成一片：使青年學生，於萬有科學中，得約略窺見其根柢。此固鄙人編輯本書的旨趣；惜學植淺薄，結果的不滿意處很多。唯閱者與以亮恕，加以糾正，是為深幸。

是書凡分四章；首末加緒言結論各一篇。緒言為人生哲學的概論；第一章以生物學為主課；第二章以心理學為主課，以論理學方式為輔課；第三章以社會學為主課，以社會問題及三民主義為輔課；第四章則為人生哲學的本論，其主課則在應用部分的倫理學；結論為人生觀的敘述與批評。全書編輯體裁，不踰越教科書的規範；除選擇材料，聯絡貫串，為適宜的排列以外，不加入編輯者個人的見解（偶有一二，列於附注，不入正文。）與議論，所編輯材料，必經理會明晰，詳悉敘述；不敢稍涉含糊，以滋學者疑竇。至高級中學校課程中，原有生物學、心理學、論理學諸科目，學生已選修此等科目者，或與此書有重複之處，可以刪節；但以此書作為復習，或非無益。

學校教師或學生，欲就此書所選材料，加以參考或印證，則可繙閱下列各書：

《哲學詞典》	樊炳清編	商務印書館發行
《新文化辭書》	唐敬杲編	同上
《生物學精義》	日本 岡村周諦著 湯爾和譯	同上
《西洋哲學史》	H.E.Cushman著 瞿世英譯	同上
《西洋哲學史》	黃懋華編	同上
《近代思想》	日本 新潮社著 過耀根譯	同上

续 表

《心理學綱要》	日本 十時彌編	
《倫理學要領》	日本 中島德茂編	
《心理學大集成》	日本 三浦藤作編	
《倫理學大集成》	同上	
《社會學概論》	日本 高田保馬編	
	杜煒孫譯（發刊中）	商務印書館發行
《社會進化論》	日本 小山東助編	
	杜煒孫譯（發刊中）	商務印書館發行
《人生哲學》	李石岑著	同上

民國十八年一月 編者記

緒言 人生哲學概論

一、哲學的概念

哲學 (philosophy) 的名詞，發源於希臘。其原文為 $\phi\iota\lambda\omicron\varsigma$ (愛) 與 $\sigma\omicron\phi\iota\alpha$ (知) 結合而成，其文義為“愛好知識”。初用此名詞時，^❶對於工商、政治等實利的或實際的知識，而稱純粹窮理的知識為哲學。至蘇格拉底 (Socrates, 470~399 B.C.) 的學徒所謂哲學，雖仍以純粹窮理的知識為主，但已附加新意義。其狹義以推求事物本體的知識為哲學。——本體亦稱實體，對現象言。凡吾人感官所能感的，為事物的現象。其本體則非感官所能感覺，惟人得由其悟性或理性以認識本體。事物的現象，依本體而存在。心意現象，如知識情意等，依心意本體 (靈魂) 而存在；物質現象，如聲色香味等，依物質本體而存在。故現象不能離本體而自存，至本體能否離現象而自存，哲學家各異其說。研究本體的性質及本體間的關係者為本體論：即以萬有為性質全異的心物二元所成者為二元論；以物為本體、心為物的顯現者為唯物論；以心為本體、物為心的顯現者為唯心論：二者皆為一元論。又以萬有為多數獨立自存的原子所成的為多元論；或以萬有為一個元理或神所統一，而以本體

❶ 哲學的名詞，初見於希羅多德 (Herodotus, 490 ~ 409 B. C.) 所著歷史中。

為真理或神。狹義的哲學，即指此等本體論而言。——至其廣義，則以哲學為一切知識的總和。希臘哲學初期^❶的概念，大概如是。末期的哲學，包含倫理宗教的要素頗多，乃以關於人生究極目的的知識為哲學；但推求事物本體的知識，及考察一切事物的知識，仍為哲學中不可缺的要素。中世哲學^❷的概念，雖不更變；但以神學為中心，哲學成為神學的附屬品。基督教所信仰的，既為確定不可易的真理。哲學非用以研求真理，僅用以證明或解釋既定的真理——就是教會的教理。近世哲學，脫離宗教的縛束，發揮自由研究的精神。文藝復興時代，^❸以脫離宗教獨立研究自然的為哲學。其後哲學家對於哲學，漸有明確的定義。英人斯賓塞(Spencer, 1820~1903)的哲學定義為“一切科學知識最高最終的統一”。德人溫德(Wundt, 1832~1920)的哲學定義為“以統一各科學所供給的知識構成無矛盾的體系為職志的科學”。今集合古今哲學家的見解，以明哲學的概念曰：“哲學者研究萬有全體的科學也。”

哲學的概念，既如上述，吾人更就此概念加以剖析：（一）哲學是知識。知識為思考或經驗的結果；屬於知性的活動。這就是哲學與宗教文藝的大體上區別。宗教基於信仰；文藝出於想像（構想），屬於情意的活動居多。或謂哲學亦含有情意的要素，與宗教文藝常互相混同。但哲學所表現的形式，概出於思考；至少在哲學者自身，不可不確信其自己所發表的哲學，為思考的結果。若無此確信，而以自己的思想為自身信仰上的事項，或想像的結果；則其思

❶ 希臘哲學分初末兩期，初期亦稱希臘期，自波斯戰爭（前625年）起至亞里士多德死（前322年）止，末期亦稱希臘的羅馬期，自亞里士多德死後至舊羅馬滅亡（476年）止。

❷ 自舊羅馬滅亡至君士坦丁陷落（476~1453）的一千年間為西洋哲學史的中代，而稱希臘哲學為古代。自君士坦丁陷落後至現代的哲學，為近世哲學。

❸ 自1453年君士坦丁陷落後至1690年為文藝復興時代。

想即不得為哲學而為宗教或詩。(二) 哲學為有系統的知識，即為科學。這就是哲學與常識的區別。嬰兒見火而推斷其熱；農夫察風向而測知晴雨：此等知識，各各孤立，不構成系統，為日常非科學的知識。科學的定義，為種種知識以方法組合而成為系統的。哲學為有系統的知識，所以哲學亦為科學。或謂哲學起於人性的要求；故哲學的思想，為人人所同具。各人有各人的哲學，並不是專門學術，和常識似無甚區別。但各人所具的哲學，亦自有其相當的知識和相當的系統。古代的哲學，在現今殆為非科學的知識居多；然仍無害其為哲學。即彼等的知識，亦自有其系統，即自成為科學。(三) 哲學為研究萬有全體的科學。其研究的對象，普汎於萬有事物，而非限於一局部的；此為哲學與其他科學的區別。其他科學的對象，皆以萬有中的一局部為限；如礦物學的對象為礦物，生物學的對象為生物，心理學的對象為精神或心意。此等科學，統稱為特殊的科學。對特殊科學而言，則哲學為普汎的科學。或謂哲學和科學的區別，不但對象的範圍不同，研究的性質亦異；即科學為因果或機械的說明，哲學為意義和價值的說明。但依此區別，則唯物論的哲學，在哲學中將無立足地位。故不能據為定論。

西洋哲學未輸入我國以前，我國固無哲學的名稱。但哲學起於人性的要求；人有思想，即有哲學。則不能謂我國無哲學，自無疑義。我國向來所稱為道，就是指哲學的內容或成果而言。道中包含許多的理。朱熹^❶說：“道字包得大，理是道字裏面許多理脈。”蓋理就是散見於事物中的知識；道是集合眾理組成系統的。學記說：“大道不器”，就是普汎的意義。論語說：“吾道一以貫之。”就是有系統的意義：西洋哲學，大體上可分三部：(一) 形上論；(二) 認識

❶ 字元晦，或稱晦菴、晦翁，宋婺源人。為理學大儒；諡文，世稱朱子或朱文公。

論；（三）價值論。形上論以本體論為主，是論道之體的；價值論以判斷事物的真善美為主，是明道之用的；認識論以說明認識事物本體的方法為主，是體道的方法。大抵我國賢哲的論道，概注重於實踐。道的本義為“路”，為人所率由，就是含有實踐的意義。所以我國所謂“道”，往往專指政治上倫理上的原理，和西洋實踐哲學的意義更為相近。

二、哲學與人生

哲學的對象為萬有全體，既如上述。但以時代的傾向不同，人性的要求各異，因而對象的中心，常起變動；哲學史上遂有種種的派別。英人培根（Bacon，1561~1626）謂“哲學為理性或悟性的學問，而悟性的對象為神、自然，及人性”。因神、自然、人性三者，都有普遍的性質，都可以做哲學的對象。哲學所研究的，當然不出乎這三者以外，就西洋哲學史上考察，則向來哲學家常以這三者之一為考察的中心；其時期顯有區別。希臘初期的哲學，由自然論轉為人事論。至末期的哲學，則由倫理而入宗教。中世的教父哲學^①（Patristic philosophy）、煩瑣哲學（經院哲學^②）（scholastic philosophy），已成為神學的奴隸。文藝復興以後，自由研究的精神漸盛，由人類本位的思潮，發生人本主義（humanism）的哲學。其意以為“人者人也，非神明之僕，尤非教會之奴也。萬物之中，惟人

① 基督教徒組織教理時代的哲學，為教父哲學。在476~1000年間，為中世哲學初期。

② 中世哲學，在教父哲學以後為煩瑣哲學，其原義為經院哲學，其哲學實為神學。在十一世紀以前為準備時期，十一、十二兩世紀為過渡時期，十三世紀為極盛時期，至近世哲學興而衰頹。

為重，亦惟現在的生活為最要。現世之生活，為現世而生活，若為有無不可知之未來生活而犧牲現在之生活，詎非大愚。與其否定現世以求解脫，何如改造現世之生活為愈。為罪惡及苦惱所充滿之人生，將藉吾人之努力而化為光明”。這人本主義，實為近世哲學的源泉，開現代哲學的曙光。近世哲學，既注重現世，愛知識，尊理想，重經驗，對於自然的興味自深。於是汎神論^❶（自然神論）者，將神融合於自然中，以為“神非創造世界；神即在世界之中。一切即神；神即一切”。哲學的中心，遂由神學而移於自然；^❷且由思辨的自然哲學（即思辨哲學^❸），移於實驗的自然哲學（即經驗哲學^❹）。十八世紀以後，自然科學的發達，實受哲學上自然主義的影響。此時期的哲學，亦受自然科學的影響，傾向於機械的唯物論。視人類生活，不過為物質界的法則所動的一種機械。物質界的法則，既神聖不可侵犯；人類的精神，乃完全屈服於物質的勢力下。表面上雖美麗豐富，裏面實枯寂無味，甚或流於慘酷。人類雖以自然主義，脫神學的桎梏，但仍不免為自然主義的俘虜。科學雖征服自然，使自然為人類所有；而人類的精神轉因此喪失。本來希

❶ 汎神論以萬有為唯一的原理或神所統一，然原理或神，實在萬有以內，萬有即為此原理或神的顯現；反之，若置原理或神於萬有以外，以萬有為原理或神所創造，受原理或神的支配，則為超絕神論。古代哲學及中世哲學，已有汎神論的傾向，近世如斯賓那莎及康德，皆為主張此論者。

❷ 十六世紀以後為自然哲學時期。

❸ 取徑於思考以研究真理的，原為思辨哲學，亦稱合理論。如康德、黑格爾的哲學，皆隸屬這派，其狹義則專指黑格爾的哲學而言。

❹ 經驗哲學，亦稱實驗論，其義創始於英人培根。在哲學上，與合理論對立，主張認識是由經驗而生的，真理是由感官和知覺的真接經驗，纔可得到的。離經驗而獨立存在的認識，是絕對沒有的。十九世紀，因自然科學勃興，此思想甚盛。如孔德、彌爾、斯賓塞的哲學皆屬這派。經驗哲學和思辨哲學的過渡時期，約在黑格爾死後，即1831年。

望人類制馭自然，實際上為自然制馭人類。現代哲學，遂應人性的要求，發生新傾向；久屈於自然主義下的人本主義，乃復露頭角。由自由而更進於自由，由解放而更進於解放。換一句說，就是由人本主義而更進於人本主義。從前的哲學，求諸自然的法則；今後的哲學，返諸生命的本原。以生命為研究的中心；尤其以人類的生命為研究的中心：實為現代哲學上的特徵。“哲學即人生；人生即哲學者^❶”，這兩語可以表明現代哲學和人生的關係了。

我國古來哲學的研究對象，亦以自然與人生為主。《周易》常言天道與人道；天道是以自然為對象的，人道是以人生為對象的。又言天道、地道、人道，天是指自然的精神方面；地是指自然的物質方面。也有以神為對象的，《易》稱“聖人以神道設教”，即其明證。但我國所謂神，常與天或自然相混合。《中庸》所謂“體物而不可遺”，其意實與汎神論相同。至我國所謂天，實際上常以人為代表，《尚書》言“天視自我民視，天聽自我民聽”；《孟子》言“天不言以行與事示之”：是天為人中的天，不是人以上的天。《中庸》言“道不遠人，人之為道而遠人，不可以為道”；《荀子》^❷則謂“道者，非天之道，非地之道，人之所以為道也”；二程子^❸言“天以生為道”：^❹可同吾國所謂道，以人為重，以生為本；與西洋現代哲學的根柢相同。惟吾國自古迄今，均偏重於形上的道，忽於形下的器。自然科學，遂不如西洋近世的發達。哲學上沒有科學的基礎，當然不很精密。我們應該依據近代的科學知識，把固有的哲學思想，整理一番纔好。

❶ 為德人克勞西（Krause，1781～1832）所說。

❷ 書名，周荀況撰。荀況，戰國時趙人，亦稱荀卿，或孫卿。

❸ 程顥，字伯淳，宋洛陽人，時號明道先生。其弟頤字正叔，時號伊川先生。世稱顥為大程子，稱頤為小程子。

❹ 見《二程遺書》第二卷。