

# 《维摩诘经》讲记

萧平实 著

(卷上)



上海遠東出版社

萧平实 著

# 《维摩诘经》讲记



(卷上)

上海远东出版社

## 图书在版编目(CIP)数据

《维摩诘经》讲记/萧平实著. —上海:上海远东出版社,2013

ISBN 978-7-5476-0788-6

I. ①维… II. ①萧… III. ①大乘—佛经②《维摩诘经》—研究 IV. ①B942.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 239255 号

策 划: 罗伟国  
责任编辑: 刘丽娟  
封面设计: 张晶灵

## 《维摩诘经》讲记

---

著者: 萧平实

出版: 上海世纪出版股份有限公司远东出版社

地址: 中国上海市钦州南路 81 号

邮编: 200235

网址: [www.ydbook.com](http://www.ydbook.com)

发行: 新华书店上海发行所 上海远东出版社

制版: 南京前锦排版服务有限公司

印刷: 昆山亭林印刷有限责任公司

装订: 昆山亭林印刷有限责任公司

版次: 2013 年 10 月第 1 版

印次: 2013 年 10 月第 1 次印刷

开本: 710 × 1000 1/16

字数: 1003 千字

印张: 54.25 插页 3

---

ISBN 978-7-5476-0788-6/B·7

定价: 98.00 元(共三卷)

版权所有 盗版必究(举报电话: 62347733)

如发生质量问题,读者可向工厂调换。

零售、邮购电话: 021-62347733-8538

# 自序

大乘法之证悟，不许外于教门；若外于经典圣教开示，而言“所悟虽异于教门，然亦是宗门之悟”，当知即是错悟，其所悟必定已经异于宗门之悟，教门所说法义正是说明宗门所悟内涵故。《维摩诘经》是佛门照妖镜，一切错悟之师，都不敢援引此经来印证自己之所悟。一切六识论之邪见者，都回避此经的检验；或曲解此经，使经义偏离原意而符合其六识论邪见——故意以意识境界来解释此经正理以符合六识论之法义。

他们之所以会有如是行为，都因所悟错误而无法以此经义来为自己印证所致。此经中言：“不会菩提，诸入不会故。”又言：“知是菩提，了众生心行故。”同一真心，竟言无知无觉而不会六入，复言其实有知，能了知众生七识心之心行，则使坠于意识境界之中观见者，都无所适从；亦使坠于离念灵知意识心境界之禅门错悟者，不知所从，是故心中每每排斥之，或故意以曲解之手段，扭曲经义来印证自己之所“悟”。然而意识心不论修至如何微细，都不能超过非想非非想定中之意识；三界中一切最细意识心，无过于此，过此境界即无意识存在；而意识心不能通过此经如是法义之验证，故错悟之说法者只能以意识心的不同方向来解说此部经文。

然而如是经文中之真正意涵，其实都是说第八识如来藏之本来清净性与功德性，证明其非无而有真实性，亦证明其常住本来涅槃之中；若以意识解之者，都无法免于曲解经义之大过；却异口同声主张其曲解后之经义是佛说，即成为谤佛者，佛陀所说从来不是他们曲解后之义理故。由是故说，此经是禅宗证悟者自我印证之极重要经典，亦是错悟者亟思加以曲解之重要经典；由此可以证明此经法义之熏习，对于禅门求悟般若禅者之重要性了！今以如是缘由，加以详实宣讲后，整理为文字，以口语化之易懂言语出版，藉以助益禅门诸师与一切学人，使能建立正知正见而趋向正确方向求悟，庶能真实悟入般若正理。然求悟禅宗般若禅之人，仍必须先详读《识蕴真义》及《阿含正义》，确实断除我见以后，方能藉此详解而真实悟入法界实相心如来藏，方能发起实相般若智慧，实阶第七住位不退，成为位不退菩萨，转入内门广修菩萨六度万行；不断我见而参禅者，终无真悟之可能，一切禅宗诸师与学人，于此皆应注意。

佛子 平实 谨序

公元二〇〇六年仲冬于竹桂山居

---

# 卷 上

---

# 目 录

自序

卷上

经题释义 .....	1
《佛国品》第一 .....	18
《方便品》第二 .....	107
《弟子品》第三 .....	137
《菩萨品》第四 .....	229

## 经题释义

经题——《维摩诘所说不可思议解脱经》的经名，我们把它先做简单的解释以后，就可以大概了解这部经典在讲什么法义了！维摩诘是等觉大士，但是也有经典说，其实是金粟如来倒驾慈航来娑婆世界示现的；就像观世音菩萨本是正法明如来，因为悲心特重，所以不仅倒驾慈航来帮助我们、利益我们，也甘愿做弥陀世尊座下的一个菩萨，帮助弥陀世尊度化众生。这种事情是众生所无法理解的。假使成佛了，永远要当佛，为什么还要去当弥陀世尊座下的一个菩萨？这是世间人的想法，但是到达佛地时还有我吗？当然无我嘛！但是无我之中有一个真我，可是这个真我是无我性的；没有什么“我性”呢？没有“众生我”的我性。转依祂以后就不以自我为中心了，所以只要能对众生有利益就好了，不必管什么身份，这就是诸佛游戏三界；菩萨们就这样学习诸佛这种无我大悲，所以世世无我无私地游戏人间，利乐众生。维摩诘大士也正是这样，倒驾慈航当菩萨。

这个经题很长，我们就先讲“维摩诘”三字，再来讲“不可思议解脱”，这部经的大概内容就可以了解了。在日本、在欧美学术研究中都有这一派人，一向否定大乘法；他们不承认大乘法，他们认为大乘经典是在佛灭后的声闻教分裂为部派佛教时，由声闻的部派佛教中发展出大乘教，再由大乘佛弟子们长期创造结集才成为经典。以外的多数佛学研究者则认定大乘法才是真正佛法，认为《阿含》所讲是方便接引众生的不究竟法，这是多数人的看法；在日本、欧美如是，大陆也如是，这一派人其实是占多数的，只是很少强烈地发出他们的心声罢了。

如今在中国大陆、台湾两地也都一样，同样有这两派人。一派人士认定三界唯心、万法唯识的常乐我净，才是了义究竟的佛法，这也就是太虚法师的主张。另外一派人是把六识论说法，作为他们的中心思想；他们否定大乘法而接受六识论，所以对第三转法轮的方广唯识经典一概不承认，因为与他们的六识论完全相左，所以他们只承认第二转法轮的大乘经典。他们为什么会承认呢？因为他们误会了第二转法轮的般若系经典，误认为般若经典讲的就是一切法空，认为和他们所讲的一切法空一样。

但他们其实是误会了《般若经》。《般若经》是依如来藏——不念心、非心心、无心心、菩萨心、无住心——依这个第八识心来说般若、来说中道；这个道理，

我们未来将会有经典讲记、论典注释，渐渐为大家举证及说明。但他们误以为般若诸经是和他们一样在说一切法空，以为和他们一样是排斥第八识而说万法缘起性空，所以他们承认第二转法轮的般若诸经是真正的佛法，可是仍然认定《般若经》不是佛亲口所说。

他们又认为维摩诃菩萨和文殊、普贤一样，都是属于后人在大乘经中虚构出来的人物，不是历史上曾经存在过的；但是我们今天要说：“维摩诃菩萨确实是历史人物，不是后人杜撰的。”

“维摩诃”三字的意思是“净名”，也就是清净的名声；所以玄奘菩萨翻这部经的时候，翻作《说无垢称经》，把“维摩诃”翻作“无垢称”，“称”就是称扬的称、称赞的称。没有垢秽的称赞，就是净名——清净的名声。维摩诃居士有妻子，名字叫做金姬；“姬”是漂亮女人之意。金姬曾为祂生了一个儿子、一个女儿，所以是佛教史上确实存在过的历史人物。

维摩诃菩萨的佣人、家人、眷属合起来非常多，因为祂很富有，但是祂只有一子、一女。祂的儿子名字叫做善思，善于思维的善思。祂的女儿叫做月上，有一部经不是叫做《佛说月上女经》吗？讲的就是祂的女儿，所以维摩诃大士是历史人物，不是杜撰的。

维摩诃大士的故居现在可能已经湮没了，或者被人家改作农田了，或者占为房屋去住了。但是玄奘菩萨去天竺学法时，故居还在，祂曾经去游历过。我在《大唐西域记》里面找到这么一段记载，玄奘菩萨说维摩诃居士的故居在毗耶离。在《阿含经》里面常常看见毗耶离这个名称，这个地名玄奘菩萨是翻作吠舍厘。吠舍厘是梵音，毗其实是v音，v音译为中文就变成吠（古时河洛地区的发音）；那个毗字若以现在的语音来念，就会认为翻得不准确。玄奘菩萨的记载里说，吠舍厘国的皇宫是个大城，宫城的西北有一个寺院，那个寺院是正量部僧人所住持的寺院——正量部是小乘声闻法的僧人。这个寺院的东北大约三里处有一个舍利塔，那个舍利塔的建立就是为了纪念维摩诃大士的，因为那个地方本来是维摩诃大士的故居。后来房屋倾倒颓旧，没有人住了，也没有人敢大胆僭越去占住等觉菩萨的故居，所以后来佛弟子就在那里建了一个塔，纪念维摩诃大士。

玄奘大师说那个地方“多有灵异”。换句话说，佛弟子去那边朝礼的时候有很多感应。这是玄奘大师亲自去朝礼过的地方，显然维摩诃大士的存在并不是杜撰的，而是佛陀在世时确实存在的历史人物。而且祂的女儿也是经典上所记载的，《佛说月上女经》讲的就是祂的女儿。有这个女儿实际上存在过，当然父亲也是真实的。所以那些人诽谤说大乘经典里面的菩萨都不是历史人物，那是错误的说法，颠倒黑白啦！当然他们这样无根据的否定，目的只是在否定大乘法。假使大乘法中的菩萨都成为非历史人物，大乘经典也就跟着变成他们所说的后



人创造的伪经了，他们就不必亲证经中说的第八识如来藏，就可以在思维理解经义的状况下自称为悟了。这种手段用到极致时，有些人连释迦世尊也敢大胆地否定，谤说释迦世尊也是虚构的人物，历史上不曾有过这样一个人成佛来弘法；前几年，电视新闻不是报导过有个六识论的洋人就是如此说的吗？

“维摩诘所说经”，就表示说这一部经主要是由维摩诘所讲的，佛为祂印证成立，所以叫做《维摩诘所说不可思议解脱经》。当然，这部经讲的是不可思议的解脱境界。换句话说，这部经所讲的解脱境界，是大乘法中菩萨所证的不可思议解脱境界。这个不可思议的解脱境界，一定是阿罗汉、辟支佛所不能想象，所以才叫做不可思议的。既然如此，就显示大乘法所证的解脱境界不是二乘菩提的圣人们所能知道，所以才会说它是不可思议解脱。

一般人所知道的解脱就是涅槃，可是他们所知道的涅槃是灰飞烟灭、灰身泯智的，是人死了才叫做解脱、涅槃。那是二乘人所知道的，也是一般人所想象了知的。可是大乘实相法中不说人死了才叫做解脱、涅槃，而是说仍然活着的当下就已是解脱、已是涅槃的（作者按：不是未悟如来藏的人所说觉知心离念当下的解脱，也不是外道的五现见涅槃，那些都是仍在生死中的未断我见凡夫妄想，都是意识境界，不离轮回），是可当下就看见阿罗汉们所入无余涅槃中的无境界的境界，这种解脱是二乘圣人与一切凡夫所无法想象的——怎么样思维理解都无法了知的，所以才叫做不可思议解脱。

就像是涅槃，我已经在四十五本书（这是说解此经时出版的数目，此书出版时平实导师已有七十册书籍在解说涅槃了）里面，把涅槃解说到非常清楚、非常详细的地步了，可是仍然有很多人不了解，对我所说的涅槃还是误会了。前段时间，我听说在网络搜寻涅槃的解释，我的解释最多，是人家的好几倍，而且尚未包括已出版的书中所讲的涅槃。那显然我已经讲得很多了，可是他们仍然无法理解涅槃是什么。因为我所说的涅槃法义中，有二乘声闻法的有余、无余涅槃，也有大乘法的本来自性清净涅槃、无住处涅槃，所以他们弄不清楚：怎么一个涅槃你有时候这么讲，有时候那么讲呢？就迷糊了！但是你们已经明心的人去读呢，越读越清晰，一点儿都不迷糊，也不会有前后互相矛盾冲突的地方。

这表示什么呢？表示大乘法所说的解脱境界是二乘圣人不能思议的——不能思也不能议，他们都无法思维、想象、议论，只要一讲出来，就会被菩萨挑出毛病来。即使是阿罗汉所讲的涅槃，我们都可以挑他们的毛病。为什么呢？因为他们讲的涅槃，假使不承认有住胎识能出生名色，一定会变成断灭法、断灭境界，还要我们以第八识住胎识来帮他们支持、说明、建立，他们所证的涅槃才不会落入断灭境界。因为二乘圣人所证的涅槃，是阿罗汉们入了无余涅槃以后，十八界全都灭掉了，没有人、没有我存在，没有阿罗汉的五阴存在，那不是断灭了吗？

我们大乘法帮他们建立：你们阿罗汉十八界都灭了以后，仍有各人的第八识如来藏单独存在，离见闻觉知、全无丝毫的六尘。离见闻觉知而且无六尘，所以叫做涅槃寂静。

三法印，诸位还记得吗？诸法无我、诸行无常、涅槃寂静。今天还有许多学佛人想要以离念灵知意识心住在无余涅槃中。但是诸法无我、涅槃寂静。如果离念灵知心这个法可以进入无余涅槃，请问其中还有没有法？有没有知？都有啊！有知就能了知六尘或法尘，有知有尘怎能叫做寂静？所以，有知有尘就不寂静了。但是无余涅槃里面是离六尘的，离六尘当然寂静；也没有觉知心，十八界都灭了，觉知心不存在了，当然是寂静的，这样的涅槃才能符合三法印。如果离念灵知是涅槃心，如果离念灵知可以进入无余涅槃中常住，那么涅槃显然不寂静，因为还有觉知心与六尘存在，那就违背三法印了。我们帮阿罗汉建立：无余涅槃里面有你的异熟识如来藏存在，离见闻觉知也离六尘，没有我，没有我所，所以诸法无我；一切法都灭尽了，哪里还有我？就符合三法印了。所以如来藏不堕于诸法中，而能生诸法，祂自己没有诸法我的我性，所以诸法存在的当下就已经无我了，故名诸法无我，不必等到灭尽诸法而入无余涅槃时才说诸法无我。

诸行无常，凡是行，都是无常的：身行无常，口行无常，意行仍然无常。但是入了无余涅槃以后，剩下异熟识单独存在；异熟识单独存在的时候，没有我、没有人、没有众生、没有寿命，哪儿有身口意行呢？所以真实无我，却不会堕入断灭空中，不是断灭境界，也远离诸行的无常。所以是大乘法帮声闻乘建立：无余涅槃中有异熟识单独存在，不堕于断灭空中。如此，既符合三法印，也不落于断灭见，所以二乘涅槃还得要靠大乘法来支持、来建立，才能成立涅槃、解脱的道理，怎能说大乘法以二乘法为根本呢？二乘法如果离开大乘法弘扬的第八识，它就跟断见外道没有差别了，所以应该反过来说二乘法以大乘法为根本。

大乘法为什么能称为阿含声闻法的根本呢？就是因为大乘教所证的解脱，是不可思议的解脱，是无余涅槃中的本际，这不是二乘圣人所能知道的，所以叫做不可思议解脱。可是大乘法不可思议解脱为什么叫做不可思议解脱呢？是因为一切众生本来常住涅槃，不管证悟了没有，都是本来就住在涅槃里面的；假使证悟如来藏了，你就证得这个涅槃，这个涅槃叫做本来自性清净涅槃。这个涅槃不是修来的，是本来就已涅槃的，若不修大乘行，也无法证得这个涅槃；由于本来自性清净涅槃的缘故，才能成就二乘的有余涅槃、无余涅槃，才能成就最后佛地的无住处涅槃。这个涅槃不是二乘圣人所能理解的，所以大乘这个解脱叫做不可思议解脱。也就是说，三乘圣人所证的一切涅槃，都是由不可思议解脱的本来自性清净涅槃来成立的。而这个本来涅槃却是依第八识如来藏而建立的，本质其实是住胎识如来藏独住的境界相。

今天我们义工菩萨们多摆了很多座位，如果位子窄了一点，请大家原谅；因为我们道场就是这么小，我们是小道场，每间讲堂面积只有一百来坪（不到四百平方米），所以如果出入不便的话，请大家包涵（编按：讲此经当时只有两个讲堂，台北第三讲堂尚未购得）。另外，这回冬季的第一梯次禅三是昨天圆满的，比历来任何一次都生动，并且最后一晚普说还整整讲了两个半钟头，除了原来准备的内容讲了以外，也多讲了许多原来不曾准备要讲的内容，单是公案普说就讲了两个半钟头，不过成绩仍然不是很好；虽然加了许多劲儿，成绩还是不很好，所以只有十三位破参。但是破参的人少，才是正常的，就像菩提达摩大师讲的：诸佛旷劫精勤大道，岂以小智小德而期望能得到根本大法。所以二祖神光得要立雪断臂，达摩大师才说“求亦可在”，说这样才能求得真悟；比起我们禅三的老婆与易得，二祖真是一条铁汉子。

我们参加禅三的同修们实在是好命，食衣住行都有人照管得好好的，吃得又好，又有善知识深入广作普说，所以说你们命太好了，什么都不必担心。但是宗门密意本来就很难悟入，因此说，没有悟出来的人都是正常人，一次就能悟入的人都是非常的人，所以悟得少应该是正常的。因此，不能用世俗法来看禅三的结果，而说自己没有悟出来好丢脸。“好丢脸”表示第一天下午仍没被我杀死，我见犹存，才会觉得丢脸。

我们第一天一定要先杀我见，希望弄个水果给你带回家——要断三缚结而证初果。但是大家口中都说我见断了，可是等到参禅的时候，有一些人拿出来的往往还是“我”，不离五阴，所以我见真的是不容易断。无怪乎佛陀在世时亲自讲了那么多五阴十八界虚妄声闻的法，也不是每个弟子都能证初果，更别说悟入实相了！因为明心跟见性这二法，佛是不传给声闻人的，声闻圣人也是猜测不到的，所以许多俱解脱的阿罗汉、三明六通阿罗汉也得不到，只有菩萨能证得；直到讲了很多大乘经典以后，在佛陀晚年时才有阿罗汉们回小向大而悟入佛菩提。你想，这么难的法，当然是多数人悟不了，连大阿罗汉都得不到，这才是正常的。诸位要是不信，就看我们《维摩诘经》怎么讲，你就可以证明确实那些大阿罗汉们，在佛陀宣演这部经典时仍是得不到大乘开悟功德的；后来就只是金色头陀大迦叶尊者、阿难尊者、舍利弗尊者等人得到，因为他们后来都回小向大而成为菩萨了，所以不是每一个阿罗汉都能得。声闻法中的阿罗汉们大部分是没有得到的，因为他们不肯回心转入大乘法中来行菩萨道，所得的法只是声闻法中的解脱道，佛菩提道的明心、见性都没有证得，所以这很困难，因此这回还没有明心的人，都不必气馁。

不可思议的解脱就是本来自性清净涅槃。关于解脱，众所周知，解脱就是证涅槃。可是为什么大乘的涅槃是不可思、不可议？二乘的涅槃却说是可思也可

议，是阿罗汉们所能思维理解以及议论的？许多菩萨还没有断尽我执，而他们所证的涅槃，那些三明六通的大阿罗汉们，仍然无法思、无法议。如果诸位都还没有明心以前，我来说这个妙理，可能你们听了会半信半疑；但是因为是在座的你们，已有许多人明心了，听的时候就可以当下现观，观察自己明心以后是否已经住在本来自性清净涅槃中？而这个涅槃的解脱境界是否真的是阿罗汉所不能思议？我们现在来讲：本来自性清净涅槃为何是阿罗汉们不能思也不能议？

所谓本来自性清净涅槃，有时简称为性净涅槃。第一个部分说祂为什么叫做本来？因为这个自性清净涅槃，并不是修来的，是本来就一直存在着，而你们证悟时也只是实际上去证实这个本来就存在的涅槃，所以祂叫做本来。为什么要特地说是本来？因为涅槃如果是修来的，这个涅槃将来一定会坏失，因为是修来的有生之法，所以是本无今有；本无今有的涅槃一定不是真实涅槃，因为祂是有生之法。有生之法是从缘而起，从缘而起的，未来有一天，缘散了，祂就坏掉了；所以涅槃不可以是修来的，修来的涅槃，不离因缘法，那一定会坏，成为无常、变异法。

因此，我们说，凡是修来的涅槃，就是六祖在《坛经》里面所喝斥的“将灭止生”：说学佛就是要证无生，可是无生并不是灭了以后不再出生，而是祂本来就存在、就不生。本来存在所以不生，不曾出生过。不曾出生过，未来就不会有灭，是本有而不是修来的，不是藉因缘而成就的。

但是外道们所谓的现前本来涅槃，都不外乎五现涅槃，那都是修来的，不是本来就有的涅槃。有生的涅槃将来都会坏灭，也都有境界相，都落在意识境界中。阿罗汉的涅槃也是修来的，他们入灭前叫做有余涅槃，入灭后叫做无余涅槃，其实仍然是菩萨所证的本来涅槃。有余是说他人灭前还有微苦所依，还剩余部分的烦恼和苦痛，譬如冷热饥渴寒暑痛痒等等，这是他所剩下最后的苦，其余的觉知心上的烦恼所生痛苦已经完全灭了，等他人无余涅槃，这些微苦就不存在了，所以叫做有余涅槃。如果入了无余涅槃，十八界都灭尽了，无人无我，更无我所；因为十八界灭尽了，意根也不在了，五根也不在了，六尘也不在了，六识也不在了，这时当然就没有冷热饥渴寒暑等痛苦，所以余苦灭尽就叫做无余涅槃。但是这种涅槃，从表相上看来，它是修来的；这种二乘圣人所证的涅槃，若不是大乘法的本来自性清净涅槃来为它建立、为它支持的话，他们这个涅槃就会变成断灭法，就变成是修来的，成为本无后有的有生法，就成为生灭法。

我们就来说说二乘涅槃为什么是修来的，但是却被大乘法建立、支持而可以变成不是修来的？这样来解释本来自性清净涅槃，诸位就容易懂；纵使你现在还没有找到如来藏，也能懂。为什么要说二乘涅槃是修来的呢？因为二乘涅槃要断烦恼，它所断的烦恼就是断我见和我执。我见是误认五阴为真实我的错误见

解，凡是错认五阴全部或局部或少分为常住法，就是我见，就被我见系缚而不断在三界中生死轮回。

一般人刚出生，小孩子时总是认取色身为我，他还不知道将来会老死，所以当有邻居、同侪打他的时候，他就去告状。如果在幼稚园跟老师告状说：“老师，他打我！”指的是哪个我呢？是以色身为我：觉知心把色身据为我。年岁大一点，邻居有老爷爷死了，他好奇，问妈妈：“老爷爷死了去哪里？”也许他爷爷还在，就问：“隔壁老爷爷死了去哪里？”说：“死了！身体就坏了，然后他就去投胎。投胎以后，就又在另一个妈妈肚子里，又出生了。”他知道了：“喔！原来色身不是真的我。”他现在改认觉知心为我。

这个“我”一直到长大成家立业、老死都不会改变。什么时候会改变呢？遇到修行人，或者外道修行人、或者佛法中的修行人，才开始去探讨：“觉知心是不是真我？”可是他如果倒霉，遇到外道，外道就说：“这觉知心会打妄想、会死，所以那不是真我。觉知心一定要修到能永远保持一念不生时，才是真我。”所以就有离念灵知的修行方法。后来离念灵知已被善知识证明是会断灭的，不是常住法，所以就往上发展：我们眠熟时的见闻知觉自性不灭，所以才能够再醒过来，所以见闻知觉性是常住法，这个不是众生我，是常住的佛性。他这么想，结果却反而离初果更远，因为见闻知觉性无体，祂们是以六识心王为体，结果是反而离体更远，落到六识的内我所上面去了！这都是觉知心所有的体性，反而偏得更远了，这些都是落到我见与我所里面了。

可是等到有一天遇见佛法中人，就告诉他：“这些都是虚妄的。”所以他就开始观行，观行以后把这些都否定掉，以为自己断了我见；可是听说有个如来藏是实体法、是常住法，他就去找，但是找出来的仍然都是意识心的变相，但他误以为那就是如来藏，并且自认为我见断了，这种情形是很常见的状况。所以佛陀在世时针对“蕴处界我”讲得很详细，才会说有六识身、六触身、六思身、六受身、六想身、六行身。当然，经文不可能被听讲者很详细地背下来，所以经文看起来都很简略，其实佛在世时都是讲得很详细的。可是我若把六识身、六思身、六想身、六行身一直讲下去的话，一定要讲到下一周去了！我们这里就不谈它，等《阿含正义》出书或者讲《阿含经》的时候再来说。（编按：《阿含正义》已经出版了，总共七辑。）

他们透过观行，佛陀也亲自为他们指正，所以把我见确实断了，进而修断外我所、内我所和对自我的执著，所以成为阿罗汉。成为阿罗汉以后，意思是说他们对十八界的任何一界的粗相与细相都无执著了，所以舍报时入了无余涅槃。然而他们入涅槃时并不是以涅槃想而入的，若以涅槃想而入的人都入不了涅槃。阿罗汉只是轻轻松松地让自己消失掉——灭除一切觉观，不再使自己存在，那才

是入涅槃。关于入涅槃，外道们证得四禅以后，死时作涅槃想而入涅槃，只会去到一个地方，就是去无想天，入不了涅槃的；所以，以涅槃想而入的结果是生到无想天。阿罗汉把六根、六尘、六识都灭了，这个涅槃当然是很寂静，连自我都不在了，怎么不寂静？六尘也不在了，当然寂静！六识都不在了，没有自我；六根也都不在了，所以是究竟的寂灭。

可是他们断了我见、我执、我所的执著，入了涅槃，这个“断”是修来的，所以有的人成阿罗汉以后，还会退转；这在《阿含经》中有记载。为什么会这样？因为那是修来的，他的有余涅槃是修来的。有一天，这个慧解脱阿罗汉，想到家里妻子那么年轻，那么漂亮，心中不忍，又回家去了！还俗去了！那些阿罗汉比丘们，大家都阻止他，不许他回去，说：“好可惜喔！不可以回去。”佛就说话了：“让他回去，三个月极尽五欲以后，他就回来而成为不退的阿罗汉了。”因为他三个月中极尽五欲以后，发觉也不过就是这样。不知道的人就很好奇。可是如果每天都在五欲中享受，我告诉你，三个月下来，他会觉得心“好累、好累喔！”最后又回来了。回来后果然就像佛讲的，不再退转了，成为真正的慧解脱阿罗汉。

可见有余涅槃是会退转的。如果他不是慧力好，退转了，这一世就以三果或二果证量舍报。好在他有智慧，透过实际上的体验和观行之后，终于断尽欲贪了，回到僧团中成为真正的不退转阿罗汉。由此可见二乘涅槃是修来的，是藉缘而得。有余涅槃既会退转，当然无余涅槃就不能成就，也是会退。所以说修来的法，修缘坏的时候，还是会退失；一旦入了无余涅槃，就绝对不退。可是说穿了，阿罗汉所入的涅槃，其实还是本识如来藏的本来涅槃。

那么外道会说：“你们佛教阿罗汉们证得的涅槃跟我们一样，因为你也是把十八界灭了，我们也把十八界灭了，所以是一样的。”但其实不一样，外道们自以为舍报的时候可以把十八界灭了，其实他们都是灭不掉的。我跟诸位说：外道断见其实还是附着在常见上而成立的，所谓的断见论，其实还是附着于常见论而说的断见。在理论上是断见，本质还是常见，因为断见是依于觉知心而有，他们也都无法灭除觉知心，死了还是会继续受生到下一世去，所以外道断见永远都不能与二乘涅槃相提并论。

但是话说回来，二乘涅槃固然是修来的，可是他们的无余涅槃，说穿了，其实还是菩萨的本来自性清净涅槃。怎么说呢？因为他们舍报后，十八界灭尽了，剩下一个涅槃中的本际存在。在四阿含中，有时候佛说为实际、如、真如，有时候说为“我”，说那个涅槃里面是“我”——但不是十八界我——有时候说为如来藏，南传的《阿含经》——尼柯耶——还说为阿赖耶识。所以阿罗汉入灭以后，本质和理论都和断见外道不相同。断见外道的主张，是死了以后一切都空，无一法存在，所以是断灭。阿罗汉入了无余涅槃以后，理论上说有本际，这个本际有谁来

证明？有佛、菩萨为阿罗汉证明：本际就是第八识，第八识确实存在不灭。所以阿罗汉入了涅槃以后，灭尽十八界了，还是第八识如来藏；这个如来藏阿赖耶识，在阿罗汉位改个名字，叫做异熟识，还是这个第八识心体。如果没有这个第八识单独存在，没有这个第八识改名异熟识而独存，二乘涅槃就变成断灭，和断见外道就一样了！所以我说二乘法是靠着大乘法来支持、来建立，才不会被断见外道所毁坏；所以是二乘法依大乘法而存在，不能说大乘法以二乘法为根本，这个说法颠倒。

若从顺序来说，佛为众生说法的顺序是以二乘法为先。那是因为它粗浅，不深妙，众生容易懂、容易修、容易证。但二乘法是以大乘法为基础的，因为二乘法解脱道是从唯一佛乘——佛菩提——中抽出一小部分来，让众生先证得解脱，众生才会对佛菩提有信心，才不会因为悟了仍不能成佛而对三大阿僧祇劫的修行退转，才施設二乘涅槃给他们先证，让他们生起对佛陀圣教的大信心。所以二乘涅槃其实本来是大乘法中的一个小部分，先拿出来送给众生；等到众生确实可以出三界生死了，大家对佛具足信心时再来说般若，最后再说唯识增上慧学等方广经典，圆成大乘成佛之道。所以若从顺序先后来看，是以《阿含》为先，但根本上呢，其实《阿含》是以大乘法为本，如果没有大乘法的基础把二乘法支撑着，二乘法的涅槃就会变成空中楼阁——当然这个空中楼阁不是天宫——二乘涅槃在理上及实证上都将是不可能存在的，所以说阿罗汉入了二乘涅槃以后，其实仍是菩萨所证的本来自性清净涅槃，因为还是菩萨住世时所证的如来藏独住的境界。

但是阿罗汉能知道这个本来自性清净涅槃吗？他们不知道。因为无余涅槃里面没有十八界法，没有任何一法出生或存在；在无余涅槃中就只有一个法，就是如来藏，称为本际、实际。可是阿罗汉只要把十八界我的见解、十八界我的执著断除了，他就可以入无余涅槃，他生前不必亲证如来藏，所以阿罗汉生前并没有实证如来藏。所以无余涅槃中的如来藏在哪里？他们其实不知道；入涅槃后，如来藏自身独处——祂自己单独存在的境界——阿罗汉们也都不知道。而且他们入无余涅槃的时候是要把自己给灭掉，才能成为无余涅槃，可是灭掉自己以后已没有一个自我可以知道无余涅槃里面的境界，没有自己来住在无余涅槃中，那么请问：他们有没有入涅槃？（大众回答：没有！）没有啊！他们入不了涅槃，他们把自己灭了以后成为无余涅槃，可是他们无法住在无余涅槃里面，所以阿罗汉其实不知道无余涅槃里面的境界，他们都不知道的；而且他们死了以后自己又都不存在了，所以也无法知道涅槃中无境界的境界相。

这个道理，我们七八年前出版《邪见与佛法》的时候已写在书里面，那时候我也不知道经论上有否讲过，但我大胆地印出去了——讲了就印出去了。那纯粹是从现观的证量上来说的，自己是确实有把握不会说错的。可是在三年前，我在

《百论》(或《广百论》)里面,已经读到护法菩萨的论义,原来他早就讲过这个道理了!所以我们讲的确实没有错:阿罗汉没有办法入无余涅槃,他们都无法证得无余涅槃,他们都进不去。他们是把自我灭掉,显示出无余涅槃的现象,但无余涅槃本际,他们是证不到的;因为他们已经消灭自我了,他们自我都不存在了,如何入住无余涅槃中?所以,二乘圣人入无余涅槃,那是佛陀为他们方便说的,这叫做为人悉檀。

要说有一个涅槃可入,众生才会来学,你如果一开始就告诉他说:“证无余涅槃是把自我完全灭掉,自我一丝一毫都不剩下,那叫做无余涅槃。”我告诉你:众生都不肯学了。本来是我——觉知心这个我——要去入无余涅槃,本来是这样想的,以为可以免掉生死,那多棒啊!等到成为阿罗汉时却说:“啊!原来我们都被佛骗了。”原来是灭掉自我而成为无余涅槃,只剩下本识独住而不再有蕴处界的自我存在,可是阿罗汉们却被骗得很欢喜。

所以你们最有福报,你们可以在觉知心存在的当下入观无余涅槃,不必死掉蕴处界就已证得无余涅槃中的本际;我们正觉的法就是这样,所以现在禅三都要考验他们:“你们现在还没有死,现在到了涅槃彼岸没有?”都要叫他们反观看,个个都要答“有”;若没有答“有”,就一棍打出小参室去,那表示他悟错了。阿罗汉灭了十八界以后,剩下的就是他自己的第八识;他愿意断除六识,所以就不再投胎了,第七识意根也就断灭了,也就没有来世的五色根,也不会再有五尘,就不可能有法尘,这样子就是无余涅槃了!可是推究到最后,无余涅槃里面仍是阿罗汉的第八识存在,那个第八识自身的境界是什么境界呢?等你找到了如来藏,你就很清楚地知道了:原来如来藏自己的境界是这样。这才是证得无余涅槃——不断思惑就证得无余涅槃中的本际——如来藏自住境界,所以菩萨所证的本来自性清净涅槃不可思议。我们十八界跟祂同在一起——十八界自我与如来藏同在一起;我们来观察如来藏自身的境界,把十八界自我的境界推到一边,再把如来藏独住的境界推到另一边,来看如来藏祂自己独住的境界时,祂自己独住的境界就是无余涅槃;祂独住时没有十八界法而单独存在,离见闻觉知,既不思量也不做主,也没有任何的贪或厌,一切心所法也都没有了,那就是无余涅槃的境界。我们悟了如来藏时,我们的十八界可以依止如来藏这个离十八界的境界而当下存在;所以《菩萨优婆塞戒经》中佛说菩萨有般若也有波罗蜜,阿罗汉没有般若也没有波罗蜜,道理就在这里。

般若是指法界真实相的智慧,有这智慧才叫做般若智慧;波罗蜜就是到彼岸,阿罗汉没有实证如来藏,所以不知道彼岸的境界。阿罗汉没有实相的智慧,因为实相就是说万法的根源,一切法的根源才是实相;一切法都从如来藏来,所以祂是实相。阿罗汉不证如来藏,所以不知道法界中的实相,所以他们没有般



若，《般若经》当然读不懂。但是菩萨不然，菩萨证得法界万法的根源如来藏，把祂找出来，然后观察祂，是现前观察而不是靠想象思维的：“如来藏跟我那么不同，我在这里有见闻觉知，有苦乐受，所以我不得不要思量怎么样离苦、怎么样获取快乐；由于我的思量，最后判断应该怎么做，所以就会思量——做主。”所以会做主的都是什么呢？都是生灭心！都是流转生死的根源。可是那些无智的法师们还继续在说：“我们死的时候要能做主。”正因为想要保持思量做主的自己继续存在，所以就要流转生死。

菩萨们绝不会想要做主，因为如来藏根本不用做主；不想要自己继续存在就不想要做主——不执著自己所以不想再做主，正是断了我见与我执；确实断了我见与我执而不想做主，就有实证解脱的大功德；有大功德就不必做主，可以在三界中事事自己做主。证得般若实相智慧时就是这样，所以：“所谓做主，即非做主，是名做主。”《般若经》就是这一个公式，不论你套到哪里都通。当你找到如来藏时，不管什么世间法、出世间法，你将这个公式套上去都通，这就是般若公式、般若方程式。菩萨找到如来藏时，发觉这如来藏是本来就在，所以，对本来自性清净涅槃的这个本来性一法就能现观了，这个涅槃的本来性并不是修来的，证悟菩萨都有本来性的第一个现观。

接下来说本来的自性。为什么叫做自性呢？因为如来藏有种种法性，无漏法种、有漏法种祂都含藏，但祂含藏的有漏法种只给七转识相应，祂自己并不相应；有为法、无为法祂也统统有，无为法是由祂自己显现出来，有为法是藉着六根、六尘、六识而生出来；所以有为与无为法，祂统统有，具足一切法，所以叫做世、出世间法。所以，祂有种种自性，可以是无漏性的，也可以是有漏性的；但心体自身是无漏性的，含藏着七识心相应的种子却是有漏性的，所以七转识是染污的。祂可以是有为，也可以是无为的；祂本身是无为性的心，但是可以为十八界展示运作出种种有为法出来，所以才会有三界六道众生的存在，所以说祂具足一切法。所以大乘经中说：如来藏即一切法，一切法即如来藏。就是讲这个道理。因此说祂有种种自性，所以这个涅槃就已有本来、自性两种。

在禅宗里面，若是真正开悟的话，就是可以体验祂、可以操作祂，并且还能耍得祂团团转；你如果不能把如来藏耍得团团转，你就不是真的开悟。你们大概没有听人讲过，悟了可以把如来藏耍得团团转，但是老赵州早就讲过：“悟前被经转，悟后能转经。”转什么经？什么叫做此经？此经就是如来藏。所以如来藏拥有种种自性，绝对不是没有法性的名言施設。因此，当你证得如来藏时，你可以现前观察到如来藏有这些法性：轮转生死也靠祂，成佛也靠祂，入二乘涅槃也靠祂。说到这里，已经有两个法了：本来性、自性性。

还有呢？就是本来清净性。既然叫做本来自性清净涅槃，当然是有清净性，