

八識規矩頌釋論

狄平子題

八識規矩釋論

葉恭綽題



八識規矩頌釋論

全 一 册

中華民國二十二年七月初版

◎每册定價大洋貳角半

(外埠酌加郵費)

著作人

王恩洋居士

出版者

協濟出版部

膠州路七號電話三五五二四

發行者

上海佛學書局

發行處

佛學書局

(一)上海滬西·麥特赫司脫路

(二)上海開北·新民路國慶路口

(三)上海中區·望平街有正書局內

(四)湖南長沙·玉泉街七十號

分銷處

各埠佛學書局
佛經流通處

八識規矩頌釋論目次

導言第一	一
通釋第二	七
本頌釋義第三	一九
一第五識頌	一九
二第六識頌	三四
三第七識頌	四五
四第八識頌	五二
抉擇第四	六三

八識規矩頌釋論

龜山白衣王恩洋著

導言第一

曠觀世間，品類無量，有礦物焉，有植物焉，有動物焉，有人類焉，動物又有高下之分，人類復有賢不肖之別，等是而上有天有神，等是而下有地獄餓鬼，超夫世間復有聲聞獨覺諸佛菩薩，如是種種，何因而異，何由而分？曰：舉要言之，視其心之有無，心之勝劣，心之染淨，心之自覺與不自覺而分耳。礦物植物之所以爲礦物植物者，以其無心也。以無心故，無知覺，動作，意欲，感情，故稱之爲無情。無情者，無獨立之生命，但爲有生命流轉者資養之具，生住所依而已。動物人類乃至諸佛則爲有情。有情者，有知覺，感情，意樂行爲者也；是卽有心。故人物之所由分，有心無心之分耳。同爲有情，而心力又有強弱之分焉。其弱而劣者動物是也。其知覺不越乎現境，其情感不及夫羣衆，一切行動以保全其一己當前之生命爲目的，其生存死亡純受天然之淘汰宰治而莫能出其心智以征服天然改造環境，此則所謂動物，在佛法則名旁生是也。然旁生之中，若

蜂若蟻，若鳥若獸之高等者，則亦有羣居社會之組織，有營巢掘穴之本能，心力高於餘類，則即名高等動物也。至於人則異乎尋常之動物，其心力甚強，其智慮甚遠，知覺情感意樂不限於一時一地乃至一人之身，而能周及夫長久以至於人羣，故能有農工業之興，有生產之起，有家國社會之組織，有學問思想之進步，故能不純恃天然，而能利用天然，戰勝天然，就其利而遠其害，以自營其生存，而增進其幸福，此人之所以爲人，而異夫動物者，以其心力強勝也。是故人類旁生之分，一分之於心力之勝劣，雖然，同爲人類也，而人類之中又有聖賢焉，君子焉，有小人焉，兇惡焉，又有平庸之凡民焉；彼其所以異者，何由也？曰：是無他，由於心體之染淨不同也。貪嗔癡慢之謂染，仁慈賢智之謂淨；染者爲小人，爲兇惡；淨者爲君子，爲聖賢；其無善惡可分或染淨均等，則凡民也。是故人類之高下，則心體染淨以爲因也。心體之染淨，又不但關於個人之善惡而已，實於人類文化風俗政教有大關係，較之心力之強弱更爲重大。所以者何？心力雖強，使其體不淨，則在個人祇足以助成其惡，在世界則祇足以增長人類之禍。此如西洋科學之興，工業之進步，所以影響於人類者可知也。自科學發達，工業進步，於

是有汽力電力以代人畜之力，有機器以代手工之用，窮究物理之精微，徵察宇宙之變化，於是入海際天自然不能爲阻，窮神盡變萬物不能爲障，改造環境征服自然之力可謂至矣盡矣，宜其有益於人事無窮也；然而不然，工業愈進步，資本愈集中，於是衆人皆失獨立生活之能力，而勞資階級鬥爭之勢以成；出產彌宏多，銷路愈狹隘，於是國外殖民地侵略爭奪之禍愈烈；此歐洲大戰，共產革命之所以層出不窮而未止息也。今之世界，西洋勢力支配一切，在被彼侵略者既水深火熱而莫由自拔；在侵略人者亦作繭自縛而莫法解除；舉天下皆彷徨顛倒昏沉狂亂以日卽於滅亡；孰謂人類心力之發達遂足以致人類於幸福哉？是故東方文化不重物質之創造，而重身心之修養。蓋不仁者不可以久處約，不可以長處樂。苟心不純淨，處約固以窮而濫，處樂則亦以淫而亂。此東方文化所以不盡力於物質製造之發揚，而力求情慾嗜好之寡短；不圖生活之繁富，而求身心之純潔；君子則教以正心誠意，以期於修齊治平之功；小人則教以守分知足，以免於侵人作亂之禍。蓋窮心力以逐物，物力既盡則必至於侵人。節情慾以淨其心，心正則克己循禮人羣相安相養而各遂其生。故中國文

化，貌似不若西洋之煊赫宏烈，足以驚人耳目；然而可久可安，不致爲禍亂於天下。以其重在情慾之節制，內心之修養也。西洋文化雖一時蹈厲發揚，制服天下，然既爲害於天下，（侵略異種，亡人國家，以窮其嗜慾）終亦相賊相傾，以自蒙其禍害。（列強爭霸，歐戰以起，勞資不平，革命以生；生產過賸，而失業者衆；社會脆脆，人心靡寧。）而日趨於滅亡。羅素有言，西洋文明將不免隨其文明所生起之戰亂同歸於盡。是故但求心力之強而不求心體之淨，終之祇有害而無利也。（凡此所言，但就東西文化之本身以定其利害，非謂今日東方民族高出西洋。若以民族論，且如中國對於西方文化既傾心降服，對故有文化則多分厭棄。乃於西洋文明既無能創造，而對彼之享受則又一意貪求；遂乃慾望無窮，而能力有限。以有限之能力，供無窮之慾望，故無能自給，不得不賴人侵人；是以道德墮落，廉恥道喪，此今日武人政客流民地痞所以充斥社會，國削民殘大難未已者也。）是故欲求人格之崇高，世道之安定，必當淨治其心，祛其邪僞，而後可以有爲也。人心之淨者是爲世之善人，其尤淨者則爲賢人君子，又其純者則爲聖人。聖人又有二種，曰世間聖人，曰出世聖人。世間聖人，如堯舜禹湯文武

周孔是也。出世聖人，則羅漢獨覺諸佛是也。（世間聖人多爲菩薩之應化，位不及佛，以其未得出世淨果也。而高於聲聞獨覺，以其大悲利生不厭生死不捨有情也。）心淨至於諸佛，乃至其極焉。以其永斷習氣，而大悲利物，利己利人大業無盡也。故夫吾人之學，求淨其心而已矣。將欲淨其心，則於心不可以不自覺。然欲覺自心，其事極難。草木土石本自無心，宜其不能覺知心也。禽獸魚介，但憑感覺與衝動，其心之用祇有對外物迎拒趨取遠避之用，尙乏思索慮謀之功，何由而知彼自心也？耶？能知自心者，其始於人類耶？雖然，人類亦鮮有能自覺本心者也。且如今之唯物論者，是由科學而進入於哲學者也，乃不知有心，且否認有心焉。彼以爲凡云有者，必目視之而可見，耳聽之而可聞，鼻可嗅，舌可嘗，身可觸者，斯謂爲有也。彼心之爲物，目不可見，耳不可聞，乃至身不可觸，索之身外，則身外非吾心之所寄也；索之身內，則除血肉筋骨而無物也；然則所云心者，何物乎？但憑意識之妄想執着，謂爲有而已，非實有也。是不然，夫心之體，卽用是也。（物亦然，電磁聲光，有何體耶？）心用是何，卽視聽嗅嘗觸想是也。既有視，卽有心。既有聽，卽有心。乃至既有妄想執着，是卽有心。苟無心，孰能視？乃至苟無

心，孰能妄想執着耶？心者，覺物而不覺於物者也。今欲求心，乃不求於能覺，而乃求之所覺，宜其所見者唯是色，所聞者唯是聲，乃至所妄想執着者唯是名言意象而已。今不求之外，而求之內，不於覺外求心而即覺求心，則心者何？覺是也。凡有情皆能覺，皆有覺，是故有情無不有心。唯物云乎？哉！彼唯物論者，既目見色而耳聞聲，乃至進焉而能推求事物之本，決斷有無之實，而主張論斷唯物無心焉；苟其無心，孰則爲此論議乎？是故爲唯物之論者，皆以心撥心者也。世有愚人焉，日見人之面而未嘗自見其面也，於是謂人皆有面而獨恨己之無面焉；終生悲戚；以其未嘗自見其面耳。眼耳等識，但視外而不能返觀，故其有無不能自覺，必待意識而後覺。乃西洋科學家重經驗而不重思惟，以爲意識所思皆不確實，必耳目所覺乃爲實有也；故有如是荒謬違理之主張，而撥無有心，是亦猶之愚人不能自見其面，遂以爲無面也。其愚可不悲哉？雖然，心誠不易知，是以中國儒者雖竭力於心性之體認，而不能分別根識，更亦不能了達心性善惡之所以然。聲聞獨覺，止觀定慧，可以出世矣；乃於七識八識，尙不能知。將欲窮究心性之根本，善惡之所以然，如理如量正見正知，是亦談何容易？然苟自心之不

知，則終亦不能轉染以成淨，此西洋唯物論者所以但事物質之追求，環境之改革，而無心理之修治；猶之禽獸魚鼈，亦唯食飲之是謀，飽煖之外無他事也。吾人既有自淨其心之須求，則必然的先須有心識之認識。認識此心，其道如何？曰：愚者不能自見其面，可求人告之以其面，更可執鏡以自鑑其面。諸佛菩薩，見吾面者也；一切經論，吾心之鏡也；可資以自知。然經論繁多，初學難以盡讀，且文義深邃彌難通達。玄奘法師，學窮三藏，此學大師；集天竺十師心學之大成，而糅譯成唯識論；又爲津梁後學，楷定規矩，作八識規矩頌。唯識義廣，未即披陳。規矩義約，茲且詳釋。庶幾取鏡吾心，爲轉染成淨之根本也。

通釋第二

將別解本頌，先通釋八識。一者釋名，二者出體，三者境界，四者識量，五者識性，六者界地，七者助伴，八者諸緣，九者業用，十者轉依。

釋名 何故名識？識謂認識，了別爲義。了謂覺了，別謂分別。能於境界覺了分別，認識

彼義，是爲識也。識有八種，故名八識。此又名心，或名意等。集起故名心，思量故名意。此後當解。

出體 八識體者，謂卽眼識，耳識，鼻識，舌識，身識，意識，末那識，阿賴耶識。眼識者，依於眼根所起，了色之識。耳識者，依於耳根所起，了聲之識。鼻識者，依鼻根起，了香之識。舌識者，依舌根起，了味之識。身識者，依身根起，了觸之識。此之五種，總稱五識。意識者，依意根起，了別法識。於八識中，名第六識。末那者，此卽是意，爲意識依，根本執我之識。八識位次，名第七識。阿賴耶識者，含藏種子之識。於八識中，名第八識。

識境 云識境者，諸識生起，必有境界爲彼所緣。識依彼起，復了別彼。識是能識，境是所識。能識必有所識，故識必有境，是爲識境。識之境界，復如何耶？依別別識，有多境界。然約境體，假實不同，共分三種，是卽三境。言三境者，謂性境，帶質境，獨影境。

性境者，性者，實也。謂此境體，實有不虛，非是從心計度而起；又心於彼，實證無謬；備斯等義，名性境也。此通有爲無爲，染淨散定，而非徧計所執空花兔角。如色聲香味觸，心王心所，真如法性，實事實理是。

帶質境者謂心心所緣境界時，於本質境起別異解，依於本質另起相分爲識親境，此識親境必依質生，似彼一分，而體相違，帶質之境，故名帶質境。此境必是識親所緣，隨心所生，雖隨心生，而必仗本質；雖帶本質，而與本質相違，又識緣此境，雖以彼爲親所緣，而意解所指乃爲本質；具如斯義，故爲帶質境。謂卽一切謬誤境界，此如識緣諸蘊，執以爲我；此之我境，仗託五蘊而生；雖託蘊生，而實自心上起。又識緣我時，雖不實緣諸蘊，而意解所指，乃實卽執諸蘊是我；雖執諸蘊是我，而彼蘊實非我；於非我處，起於我解；我境違質，而帶彼質；故爲帶質境。又如人夜見杙，執以爲鬼；鬼境心生，而必仗彼杙；杙實非鬼，而執杙是鬼；是爲帶質境也。心境帶質，與質相違，於事異解，總爲帶質境。此境異性境者，性境不謬，此解謬故。此境異獨影者，彼不仗質，此仗質故。

獨影境者，謂此境體，但隨心生，是識相分，不仗本質，獨影卽境，名獨影境。如緣過去，不現前境，或由記憶，或由設想，或由推比，思彼理事，由彼彼事，或已過去，或猶未來，或雖現在而體不顯，現有障有隔；但由心起影相，思惟其事，是爲獨影境也。此境意解，邪正若何？曰：或正或謬，是非不定。記憶不謬，思惟不差，則解爲正。記憶而謬，比量而非，解則

爲邪。無論正邪，由無本質，但由心起，故總名獨影境也。又諸夢境、幻境，皆獨影境攝。

「上來略述三境義，在昔更有分別帶質獨影爲似帶質，真帶質，有質獨影，無質獨影者，於義爲贅。似帶質者，一分性境所收。有質獨影，卽帶質。設謂龜毛兔角爲無質獨影，記憶已更事有體之事爲有質獨影者，義亦不然。曾更事境，其質已滅，云何有質；有體事境未現前故，影不依生，亦非有質。龜毛兔角，雖非是有，何不可說託龜及毛有龜毛影，依兔與角起兔角影，則應實龜實毛爲龜毛質，實兔實角爲兔角質，然則凡獨影境無無質者也。又復二境時有相通，如我等執，如依蘊等而執我者，是帶質境。汎緣我等，卽獨影收。諸識所緣，不越三境，何識緣何自後別詳。」

三境義別，一由隨心非隨心生，二中能緣於彼解邪或正。如性境者，不隨心生，識緣彼時正見不謬者也。帶質境必仗本質，從心而生，識緣質時謬解不正者也。獨影境者，唯從心生，解無定者也。

不隨心生，有自體性，故名性境。雖從心生，必仗本質，（性境中亦有仗本質者，如眼耳等識緣色聲等法，仗八相分起；然不定仗本質，如八識所緣種子及正智緣如等，

無疏所緣，不仗本質。故名帶質，但隨心生，無自體性，故名獨影。

識量 境是所緣，識是能緣，由能所緣有識量生。所云量者，是計慮義。如尺量布，得其長短，名之爲量。心於境界，了別亦然。辨其黑白，定其是非，是爲量也。然識量境隨因不同，果亦差別。由是說量，總有三種：一者現量，二者比量，三者非量。

現量者，謂能量所量，皆現在前，識於境界親證無謬，得其實相真實不虛，名現量也。境現前故，解不謬故，親證彼故，不待餘故，是現量義。此如眼識於色，耳識於聲，現前覺了，不作異解。又如定中意識實智緣，如等，皆現量攝。

比量者，謂所量法，不現在前，藉餘衆相，而觀彼義，推度而知，解義無謬，故名比量。如遠見煙，比知有火；觀聲所作，斷彼無常；由諸習氣相續現行，知有持種子識。所觀事理皆不現前，而由餘顯現法比知是有，方便不謬，果智無差，契合事理，是爲比量。

言非量者，卽似現似比，量之有過失，智解與事理相違者是也。云似現量者，謂於現境作別異解，如見麻繩執以爲蛇，見於旋火執以爲輪；又如於諸人種造色，總執瓶衣等，於五蘊聚集執我人等；境雖現見，量則全非，故名似現量也。言似比量者，謂邪因智，不

如正理所起果智，由比量因不如正理，故所起果智亦乖正理，名似比量。如說有情決定有我，有作受故，此有作受，因義不成立；機關器械，雖有所作，而無有我故；盆瓶等物，雖亦能受，而無我故。設謂此作受言，指造善惡，受苦樂故，不同器械瓶盆等物，故非無我。則有情外，此作受用，無同法喻。因待喻成，喻既不成，故因不立。因既不立，云何成量。故爾有情有我，義則成非。又彼有情，爲常無常；設是無常，則應無我。設是常者，則有作受因，適壞爾常義。諸有作受，見非常故。有情既非常，云何得有我？又如說言：心識非有，以無色相可見故，如龜毛等。此無色相可見，因義亦不立。諸電磁等，雖無色相可見，而是有故。設謂電磁雖不可見，而有用故，知彼是有，則汝何知心無有用？心有何用？謂覺知等。謂有覺知，何無心耶？設謂此用，卽身之用，如眼見色，彼見卽是眼之用故。誰謂根實見於色者？謂眼是根，由根起識，是爲眼識。識是能緣，能了於色。雖依眼生，而識體別。是故汝說，譬喻不成。由是故，知心識非無，彼無心言量卽非理。凡如是等，名似比量。及似現量，總名非量。

心量種類不越此三，何識何量後當別釋。

識性 此言識性非說無爲，但說識體染淨差別。謂卽三性：善、惡、無記。所言善者，其義有二：一者，自性淨善，離惡穢故。二者，能於此世他世，俱順益故。不善反此，自性垢穢，不淨善故；能於二世，俱違損故。無記二種，一者無覆體，非垢穢，不覆真境。二者有覆體，非清淨，能隱真實。此二通稱無記法者，由無記法，或不造業，或雖造業而無能作此世他世順益損害，無有善惡之可記別，名無記也。然此三性復有二種：一者自性善不善無記等；二者相應善不善無記等。言自性善等者，不待他緣，自體是善等故。相應善等者，謂非自體性卽善惡，要與善等法相應始成善等故。此中自性善者，謂信等十一心所有法。自性不善者，謂能引發惡業煩惱隨煩惱。此中自性無記者，謂八色界處，（五根及香味觸，）意相應品命根衆同分名句文身等。相應善等者，卽與自性善等相應諸心心所法。此中卽顯識性善惡，唯是相應；隨於善法而成善故，亦隨不善成不善故，亦隨無記成無記故；識性善惡，隨心所轉也。

界地 界謂三界，地謂九地。欲色無色，是稱三界。欲界一地，卽五趣雜居地，謂此地中入天地獄餓鬼畜生五趣并有故。自餘八地唯是天趣。色界四地，初禪名離生喜樂地，