



起信論 讲记 【第四辑】

A Discourse on the Treatise on Awakening of Faith, Vol. 4

蕭平实◎述著
Pings Xiao

中西書局

起信論

讲记

第四辑

A Discourse
on the Treatise on Awakening of Faith, Vol. 4

萧平实◎述著
Pings Xiao

中西書局

图书在版编目(CIP)数据

起信论讲记.第四辑/萧平实著.——上海:中西书局,
2013.5

ISBN 978-7-5475-0513-7

I. ①起… II. ①萧… III. ①大乘—佛经—研究
IV. ①B942.1

中国版本图书馆CIP数据核字(2013)第065084号

起信论讲记 第四辑

萧平实 述著

责任编辑 路征远

装帧设计 法 然

出版发行 中西书局 (www.zxpress.com.cn)

地 址 上海市打浦路443号荣科大厦17F(200023)

经 销 各地 新华书店

印 刷 上海市印刷十厂有限公司

开 本 700×1000毫米 1/16

印 张 24.5

字 数 250千字

版 次 2013年5月第1版 2013年5月第1次印刷

书 号 ISBN 978-7-5475-0513-7/B·038

定 价 45.00元

自序

《大乘起信论》是圣马鸣菩萨所造，因为论中义理极深，又宣示成佛之道精神所在之一切种智内涵，多属佛弟子四众闻所未闻之甚深法；而又言辞简略，极难了达其意，是故自古以来，多有未具种智之愚痴人大胆谤为伪论。更有愚痴初机学人不辨真假，但见有人谤之，便亦踵随谤之；如是辗转传谤，常无已时，至今不绝。直至平实正式宣讲此论以后，此谤方始渐绝于台湾，如今不闻有人再谤为伪论矣！

殊不知闻所未闻法，虽有可能为索隐行怪之外道论，亦有可能为甚深极甚深之种智妙法；学人若无种智，无能分辨者，最宜忌口，万勿轻易评论；否则，万一误评极妙种智深论正义，即成最严重谤法之地狱罪；举凡种智妙法深义之诽谤者，

皆是谤法中之最重罪故，所谤皆是三乘菩提之根本法故。

检视《起信论》之引人争论者，端在“真如缘起”一法之说，谤者皆引此一言教而评破之，谤为伪论，诬为外道假藉马鸣菩萨圣名而造此论；每每主张真如本有，非可藉由缘起之法而修成之。然而彼说之言固有其理，而马鸣菩萨所言“真如缘起门”之真实义，并无否定真如本有之意，只因其义甚深，兼述因地真如转变为佛地真如之妙义，古来少人能真证知，今时更无何人能真证知，误会马鸣菩萨论中实义故，便认定为外道假藉菩萨令名所造伪论，是故自古至今多有误谤之人。

此论中妙法，主要有二：心生灭门与心真如门。心生灭门者，始从七转识之染净熏习作用，进言法界实相理体之阿赖耶识，明言阿赖耶识心体自身乃是七转识之根源，名为如来藏。又倡言“一心唯通八识心王”之说，谓若主张“众生皆唯有一心”者，则此一心唯可说为阿赖耶识，将七转识悉皆纳入阿赖耶识一心之中。又言阿赖耶识一名者涵盖第八识如来藏与七转识，将此不生灭之第八识如来藏与其所生之七转识合为一心，即名之为阿赖耶识。是故自古以来，具有种智之人，常言“一心之说唯通八识”，谓阿赖耶识一心涵盖八识心王也！

然为利乐初机学人，大益有情令得现观八识心王体性迥异之处，使其易得证悟阿赖耶识心体自身，欲令因此而生般若实智，往往将此一心阿赖耶识分为八识心王，并一一细说之，由是故有眼识、耳识……意根末那识乃至阿赖耶识之说。匪唯古来诸多证悟祖师如是说，我佛世尊于《楞伽经》中亦如是说，

即是假为人悉檀而述第一义悉檀也！

佛地真如之神用，微妙广大，非诸等觉菩萨所能稍知；然而此一神妙难宣之广大功德早已含藏于因地真如阿赖耶识心体中，是故因地真如阿赖耶识心体本已有之，马鸣菩萨初未否定因地真如阿赖耶识心体之本已存在也。然而因地真如究非佛地真如，差异极大，悟得因地真如时仍无法获得佛地真如之广大功德，是故佛地真如实非初悟之时一蹴可几，唯除最后身菩萨示现在人间一悟成佛，是故马鸣菩萨所言佛地真如缘起之说，方是正说。

欲得成就佛地真如所需之一切成佛种子，悉皆存于如来藏阿赖耶识心体中，皆属本有未发之功德，又因阿赖耶识心体恒常显示真实性与如如性，故名因地真如。然而佛地真如所有之广大功德，要由证悟因地真如阿赖耶识心体之后渐次进修，藉心生灭门之修行缘起，历经三大阿僧祇劫之进修内容与过程而后可几，终得成就佛地真如无垢识广大功德，是名佛地真如缘起之真实义；是故真如缘起方是真正佛法，而且是最胜妙之佛法，谓佛地真如要由因地之如来藏阿赖耶识心体所含藏之七识心王有生有灭之法修行成就；故说佛地真如并非一悟可成，要由三大阿僧祇劫之累积福德，慈济众生，然后求悟般若，进修种智等无量菩萨行之后，方可成就；由此证实真如缘起之说方是正说；绝无省去菩萨阶位修行无量难行能行之过程，而可在因地一悟即成佛道者，唯除最后身菩萨已经实修圆满此一过程。

然而佛地真如心体者，因地本即存在，即是众生同等皆有之阿赖耶识心体也。此一心体又名如来藏、本际、实际、真如、如、我等无量名，马鸣菩萨在论中说之为如来藏心。并谓此心配合自己所出生之七转识，则能直接、间接、辗转出生万法。由因此心能出生万法故，所出生万法必有生灭，如是而说此一实相心之生灭门，非谓第八识实相心体有生有灭也；少闻凡夫不知论中实义，便谤言：“《起信论》说实相心体有生灭，必定是伪论。”而不知论中所言“心生灭门”者实谓阿赖耶识心体所含藏之七识心王种种生灭现象，都由八识心王合为一心之阿赖耶识而说、而摄，阿赖耶识心体自身则无生灭，故论中说：“心生灭门者，谓依如来藏有生灭心转，不生灭与生灭和合，非一非异，名阿赖耶识。”是故诽谤此论者，皆是咎由自身之未解论中实义，误会论中文字所表正义所致。

学佛之人，悟后必须了知：欲实证佛地真如无垢识者，必须悟后渐次进修，经由心生灭门中所说之一切种智修习、性障之伏除、习气种子随眠之断除、广大福德之累积，然后始得成就佛地真如心体无垢识之广大功德。若不经由心生灭门，则无由达成心真如门所欲实证之佛地真如无垢识广大功德。是故马鸣菩萨于论中说明“心生灭门与心真如门各摄一切法”，又说佛地真如之缘起，意在此也！

心真如门，乃由横面说明第八识如来藏在因地之时即已是具足真如性相，但因七转识相应之无明、烦恼种子覆障故，唯显自体之真如性相，而不能发起佛地真如心体无垢识之无漏有

为法上之广大功德，难以广大地利乐有情；所以要由心生灭门中下手修行，悟后进修内门六度万行，以及种种菩萨十度万行，逮至一切种智圆满、烦恼障习气种子随眠及无始无明随眠皆悉断尽，复又历经百劫勤修极广大福德之后，方入佛地，方始圆成佛地真如所应有之极广大无漏有为法：四智圆明、广大神通、十号具足等法。

是故，马鸣菩萨所言心生灭门一法，甚深极甚深，当今之世无人能知；自古以来知之者亦少，非有大善根、大福德者，难以闻知其中密旨，何况能自行知之？由于论中文字极为简略，所陈义理又复倍极甚深，学人难知难了，是故误会之者所在多有，自古不绝如缕，迄今仍多。

鉴于广大佛弟子众，数十年来恭敬供养三宝，广积福德、慈济众生、兴善止恶，欲遏止人欲之横流、恶业之扩散，欲令众生同得解脱生死流转之大苦；其福不可谓小，其智不可谓无，然而终究未能发起出世间智，更难发起世间、出世间智，唯有世间小智而误以为实是出世间智；此非具有福德之佛弟子所应得之果报。有鉴于此，起心欲作广利有福佛子之事与业，乃决定将本为会中同修宣讲解说之马鸣菩萨妙论实义，梓行天下，以报广大佛弟子，庶几不没菩萨造论初衷，亦得消解古今误谤本论之流毒，更兼防止后人再犯误谤妙论之地狱业，用是缘故，乃倩我正觉同修会编译组人员，整理成文，略加修饰，即以成本价流通天下；欲得藉此建立正法大纛，兼以广利因缘成熟之广大佛弟子。今以此书出版在即，乃述缘起，即以为

序。普愿广大福德具足佛子，悉得藉此书中妙义成办见道知见，乃至有日终得证悟般若实智，共护我佛世尊遗法，令得长劫广利有情！

佛子 平实 谨识
公元二〇〇四年初暑

引言

今天（编按：此是公元二〇〇〇年八月八日所讲）有许多人在座闻法，其中有一百二十几位已经明心破参的学员，请你们不要嫌我讲得太细、太啰嗦，或者嫌我讲得太浅，因为在座的人中有三分之二的人是还没有破参的，所以请你们要包涵一下，因为我讲的时候也要顾虑到那一部分人，所以必须深入浅出。至于还没有破参的人，你们听了以后也许会觉得：“《起信论》好像太深了！这么深的法，我都听不懂。”请不要起烦恼，因为你还没有破参，所以听起来似懂非懂，这是很正常的。因为这个法是大乘里面别教的法，别教的法是通往圆教的，但是他不共二乘法——二乘圣人不能像菩萨一样地证解这个妙理。也就是说，二乘圣人所证的解脱道智慧是无法通达大

乘实相般若智慧的，因为解脱道不是般若实相智慧，只是无余涅槃的一切智而已；因此可以说《起信论》所讲的如来藏境界是甚深微妙法门所证的智慧境界，所以凡夫众生未悟以前会听不懂，这才是正常的。如果听了以后似懂非懂，算是智慧很好的人，因为你毕竟还没破参，所以这是正常的事情；所以不要起烦恼，可以继续修习，听闻熏习久了以后，渐渐地就会开始懂得一些深妙的法义了。

在讲《大乘起信论》的过程中，有时候我会举出一些错误的例子，让大家可以比较容易了解我所说的法义。

因为从佛法的修习上来说，对就是对，不对就是不对，不应该和稀泥。我们学佛的目的是在修学智慧，而不是想要依靠哪一个人。我们跟他亲近，是要跟他学法、学般若智慧，所以应当把情执丢开，才不会影响到我们自己的道业。我必须要举例说明法义的差异所在，因为在举例说明的过程当中，大家会特别容易了解什么是对的，什么是错的。因此，如果听到我举出一些错说佛法的例子时，请不要产生烦恼。

最后，要感谢两位同修：各位拿到的《大乘起信论》教本，是两位周二班的同修发心印的，但是他们不想让人家知道，所以我们尊重他们的要求，在这里特别表示感谢，而不指称姓名。

《大乘起信论》为什么讲是“大乘”？《起信论》为什么又说是“起信论”？很多人听过大乘、中乘、小乘这些名词，可是大乘与小乘有什么差别呢？这就值得探讨了。《法

华经》里面说有羊车、鹿车、大白牛车，羊车就算再有力量，也只能载一个人，两个人就拉不动了；鹿车呢？如果两只鹿呢？可能两个人、三个人甚至四个人也可拉得动；那么大白牛车呢？如果挤一挤加上栏杆可以坐上二十几个人，一样是拉了就走。这意思就是说：小乘度的人少，中乘度的人稍微多一点，大乘度的就很多。为什么说大乘可以度很多，这跟它的法义特殊有关。

小乘人不一定每一个人都是决定性的，有的人是会回心的；本来是个小乘的阿罗汉，后来因为他不是定性的声闻，所以后来心量改变了，回入大乘来修行。有的人是决定性的声闻，始终不会成为菩萨种性，他的根性就是声闻种性，在舍报之前会随缘度众生，可是到了舍报的时候他就一定入涅槃，不愿再来人间。所以就只有一生，也就是他成为阿罗汉至入涅槃前那一段时间可以度人，所以他度的人少，而且他讲的是无我法，而他的无我法又只是人无我，就是蕴处界空，不牵涉到法界实相理体。

辟支佛是中乘，他平常并不度众生，辟支佛大部分都是不说法的，可是他常常现神通。如果你有幸遇到辟支佛，供养他一斋，他就现神通，一般众生容易相应，看见他当场现神通的人就会相信他说的法义了，就觉得：学佛这么好，大家都来学因缘法，度的人也就多一点。可是辟支佛舍报时还是要入涅槃，不再来人间继续广度众生。

大乘的法就不一样了，大乘的法分成两个系统，一个系统

称为通教，另一个系统称为别教。通教的意思是说，它所修的法跟二乘法是相通的，所修的是求出三界、求出轮回，同于二乘菩提：声闻菩提、缘觉菩提，纯粹是解脱道。有一部分人由于福德因缘不足，或善知识难遇，没有好机缘，只好遇到什么法就学什么法，结果遇到的是二乘法，所以就学解脱道；可是他有菩萨种性，看到众生轮回生死好可怜，起了悲心，所以发愿：“我不入涅槃，要生生世世用这样的法门度众生。”就发起大悲心度众生而不入涅槃，是菩萨的种性。他所证的菩提果是声闻菩提或者叫作缘觉菩提，跟解脱道相应的，可以出三界；但是他证得解脱果的时候，可以出三界却不出三界；这个法在大乘里面也有，它跟二乘法是相通的，内容没有很大的差别，通二乘人所修的解脱道的法，所以叫作通教：通三藏教，通二乘教，也通大乘教，所以叫作通教的菩萨。

第二个系统讲别教菩提，诸位来这里要学的就是别教的菩提法。别教菩提讲的是真如与佛性，以真如与佛性为中心；证得真如，再证得佛性，以后再修一切种智，进入到初地得道种智，住于无生法忍当中；这样地地往前进，初地满心时转入第二地中进修，一直到等觉位，断尽最后一分故意保留的极微细烦恼障习气以及最后一分无明随眠，然后成为大乘别教所说的佛，这就是佛菩提道。

佛菩提又称为般若的证觉，菩萨六度所讲的修证内容就是般若，但是六度在初地前修，到了地上，要修十度，这样才能成就佛果。般若有总相智、有别相智、有种智。总相智就是大

乘别教的真见道位，刚刚找到如来藏的那一刹那开始，以及随后的那一两天、三五天在整理的过程当中，都是真见道，证得根本无分别智，表示说真实地找到本心了：如来藏并不是想象中有一个如来藏，而是真正找到如来藏，可体验祂、验证祂。

真正看见了佛菩提修证的道路以后，接下去修学法无我智，就是《楞伽经详解》所讲的东西，就是一切种智的内涵，也就是无生法忍智；这在以后开讲《解深密经》中，我们也会以“讲记”的方式注解出来；这时候再继续修，在十回向位之前叫作别相智；初地以后称之为种智。“种”就是讲真如（阿赖耶识）里面种种的种子，这一切种子你能够修证，能够证验它，证得少分而通达般若的时候，就起了法眼而进入初地，就称为道种智；在道种智的基础上地地进修，一直到佛地圆满，就是真如（无垢识）里面所有的功能差别、所有的种子你都具足了知了、圆满了，这时候的般若实相智慧就叫作一切种智，也具足了大圆镜智等四智。二乘菩提的解脱智慧叫作一切智，与般若实相智慧无关；大乘菩提所证得的却是般若的总相智、别相智，别相智就是后得无分别智，进修圆满时具足了知第八识中所含藏的一切种子，就称为一切种智——成佛了。

初地以上的般若智慧是道种智，到佛果圆满时称为一切种智，这是别教的菩提。这个法，二乘无学位的圣人（阿罗汉、辟支佛）统统不懂；除非他们回小向大，来学别教的法，证得自性真如理体第八识如来藏，进入到别教的菩萨位当中。所以说没有证得如来藏的人，也没有证得二乘菩提（还没有断我

见)的人,称之为凡夫;二乘无学的阿罗汉,以及回小向大以后,还未证得如来藏的那些圣人,都称之为愚人,因为他们仍然愚于法界的实相。他们虽然不是凡夫,可是他们都还没有般若实相的智慧,所以称之为“愚”;既没有证得如来藏、也没有证得解脱果的人,就称之为“凡”。诸位进来的时候看见韦陀菩萨旁边的两行字,就是在讲大乘别教的菩提,不同于大乘的通教,也不同于二乘的菩提(编按:正觉同修会第一讲堂玄关韦陀圣像旁之对联为:正智亲证本来性净涅槃唯我大乘,正觉菩提现观人法无我不共凡愚)。

大乘佛法为什么叫作大乘?这是因为别教的菩提,难闻、难信、难修、难证,所以称之为大。这个“大”是依于第八识心体的真如自性而说它是大:体大、相大、用大,因为这个缘故所以它叫大乘。但是就算你证得自性藏识,一直到你成佛的究竟位,要修行将近三大无量数劫。这三大无量数劫中,你想想看,可以度了多少人在未来成佛!一切佛弟子,一定要摄受众众生,才可以成佛,不然的话,福德不满足就不能成佛;也就是说,除了“法大”以外,“心量”也要大,大乘主要就是讲这个道理。

《大乘起信论》是把大乘般若真空不空的道理说明出来,启发大家对大乘法的信受;能信受,多多少少才能信解,它是解说“引起、升起、发起大家对大乘法信心”的一种说明议论。

《大乘起信论》是马鸣菩萨所造,可是以前有很多人说

《大乘起信论》是伪论，说这部论是错误的，他们认为：马鸣是个初地菩萨，怎么可能写出这种错误的论来？于是就说，这根本就是外道假托马鸣菩萨的名义所写出来的东西。但是，事实上并非如此。可是为什么会有这个现象出现呢？这是因为那些评论的人，对《起信论》的真实义旨不懂，误会了，才会说出这种话。

周二班听过我讲《成唯识论》四年多的人，在他们看来，《大乘起信论》是很浅的东西；可是对于还没有破参的人来说，《大乘起信论》的义涵，那可深啰！对于刚破参的人来讲，那也是很深奥的啊！那些凡夫还没破参的，看到《大乘起信论》里面说“心生灭门、真如缘起门”，一下子，气就上来了，他们说：“如果心是生灭的，怎么可能是真如？如果是缘起的，不是马上会坏掉吗？那还讲什么实相？”于是就开始诽谤《大乘起信论》，甚至有人写出种种评论，来否定胜妙的《大乘起信论》，成为谤法者。

其实《大乘起信论》是完全正确的，是那些人依语不依义，所以把“真如缘起”从字面上的意思误会掉了，所以产生了诽谤的现象。日本人对这部论诽谤得很严重的，诽谤的人大部分都是作佛学学术研究的学者，不是真正在学佛的人；但是却能产生很大的影响，所以后来其他一些人也跟着诽谤，并印成书籍公开地流通。其实《大乘起信论》的法义并没有错，而且是很清楚地把大乘佛法的真实义显示出来，只是他们自己不懂，弄错了。

这在后面我们解释“心生灭门的非一非异”、“真如缘起门的不断不常”，诸位就会了解到为什么马鸣菩萨的说法是正确的，也会了解这部论为什么真是他所写的了。