



徐世甫·著



上海政法学院学术文库

虚拟生存论导论

XUNISHENG CUNLUNDAOLUN



上海社会科学院出版社

014005748

D630.1
226



上海政法学院学术文库



徐世甫·著

虚拟生存论导论

XUNISHENG CUNLUN DAOLUN



北航

C1693295



上海社会科学院出版社

D630.1
226

图书在版编目(CIP)数据

虚拟生存论导论/徐世甫著. —上海: 上海社会
科学院出版社, 2013

ISBN 978-7-5520-0364-2

I. ①虚… II. ①徐… III. ①国家行政机关—信息管
理—研究—中国 IV. ①D630.1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 179978 号

虚拟生存论导论

作 者: 徐世甫

责任编辑: 张晓栋

封面设计: 闵 敏

出版发行: 上海社会科学院出版社

上海淮海中路 622 弄 7 号 电话 63875741 邮编 200020

<http://www.sassp.org.cn> E-mail: sassp@sass.org.cn

排 版: 南京展望文化发展有限公司

印 刷: 上海信老印刷厂

开 本: 787×1092 毫米 1/16 开

印 张: 14

插 页: 2

字 数: 250 千字

版 次: 2013 年 9 月第 1 版 2013 年 9 月第 1 次印刷

ISBN 978-7-5520-0364-2/D·258

定价: 45.00 元

版权所有 翻印必究

《上海政法学院学术文库》

编 审 委 员 会

主 任：金国华

副主任：闫 立 倪正茂

秘书长：何平立

委 员：（以姓氏笔画为序）

王明华 王 蔚 刘 强 闫 立

关保英 汤啸天 杨 寅 吴益民

何平立 张森年 金国华 倪正茂

章友德

《上海政法学院学术文库》

总 序

中华民族具有悠久的学术文化传统,两千年前儒家经典《大学》即倡言“大学之道,在明明德,在亲民,在止于至善”。其意即涵蕴着彰扬学术、探索真理。而《中庸》论道:“博学之、审问之、慎思之、明辨之、笃行之。”则阐释了学术研究的治学精神以及达到真实无妄境界的必由之路。因此,从对世界历史进程的审视与洞察,社会发展、科学昌明、思想进步,从来离不开学术科研力量与成就的滋养与推动。

大学是国家与社会发展中一个不可或缺的重要力量,而科学研究的水平则又体现了大学的办学水平和综合实力,是一所现代大学重要的标志。因此,一个大学的学术气氛,不仅在很大程度上影响和引导着学校的科研状态,而且渗透和浸润着这个大学追求真理的精神信念。这正如英国教育思想家纽曼所言,大学是一切知识与科学、事实与原理、探索与发展、实验与思索的高级力量,它态度自由中立,传授普遍知识,描绘理智疆域,但绝不屈服于任何一方。

大学的使命应是人才培养、科学研究和服务社会;高等教育发展的核心是学术和人才。因此,大学应成为理论创新、知识创新和科技创新的重要基地,在国家创新体系中应具有十分重要的地位和意义。上海政法学院是一所正在迅速兴起的大学,学院注重内涵建设和综合协调发展,现已有法学、政治学、社会学、经济学、管理学、语言学等学科专业。学院以“刻苦、求实、开拓、创新”为校训。这既是学校办学理念集中的体现,也是学术精神的象征。这一校训,不仅大力倡导复合型人才培养,注重充分发挥个性特色与

自我价值实现,提供自由选择学习机会,努力使学子们于学业感悟中启迪思想、升华精神、与时俱进,而且积极提倡拓展学术创新空间,注重交叉学科、边缘学科的研究,致力对富有挑战性的哲学社会科学问题的思考与批评,探求科学与人文的交融与整合。《上海政法学院学术文库》正是在这一精神理念引领下出版问世的。

《上海政法学院学术文库》的出版,不仅是《上海政法学院教育事业“十一五”发展规划》的起跑点,而且是上海政法学院教师展示学术风采、呈现富有创造性思想成果的科学平台。古代大家云:“一代文章万代稀,山川赖尔亦增辉”;“惟有文章烂日星,气凌山岳常峥嵘”。我相信《学术文库》的出版,不仅反映了上海政法学院的学术风格和特色,而且将体现上海政法学院教师的学术思想的精粹、气魄和境界。

法国著名史学家、巴黎高等社会科学学院院长雅克·勒戈夫曾言,大学成员和知识分子应该在理性背后有对正义的激情,在科学背后有对真理的渴求,在批判背后有对更美好事物的憧憬。我相信《学术文库》将凝聚上政人的思想智慧,人们将从这里看到上政人奋发向上的激情和攀登思想高峰的胆识与艰辛,上政人的学术事业将从这里升华!

祝愿《上海政法学院学术文库》精神,薪火传承,代代相继!

金国华

(作者系上海政法学院院长)

序

人的生存是人类社会存在的第一前提,谋术生存是人类的第一要务。人类如何生存,主要依靠什么生存,是人类文明演化的核心。因此,生存方式既是社会结构的基础,又是解析社会文明的钥匙。生存方式的变革,是人类文明根本性的变革。生存方式主要由生产方式、生活方式和交往方式构成。人类生存方式经历了自然生存与技术生存两大阶段。虚拟生存是在高科技时代出现的一种特殊的技术生存,它不是传统技术生存的简单延伸,而是具有许多不同于自然生存、传统技术生存的新性质的、崭新的技术生存,它开拓了社会生产、社会生活和社会交往的新形式、新领域。

展示在读者面前的,是一部关于虚拟生存的综合性的学术著作。徐世甫的这本著作论述了虚拟生存产生的背景,虚拟与虚拟生存概念界定,虚拟生存的哲学基础思考,虚拟生存的新特征和新功能,虚拟生存的治理、网络文明与网络文化。作者有很好的马克思主义理论基础,掌握关于虚拟技术的基本知识。全书立论有据,分析透彻,提出许多独到见解,具有理论的新意与深度,具有重要的学术价值。作者是我国最早研究虚拟生存的学者之一。他自2000年到南京大学哲学系跟随我攻读哲学博士学位时起,就着手研究这一课题,至今已十年有余。这部著作是他刻苦钻研、辛勤研究的结晶,是我国关于虚拟生存开创性研究的一部分。

作者指出,虚拟生存的出现,必然对哲学提出新的深层性的挑战,这是哲学工作者需认真回应的。这必将使马克思主义哲学形成新的生长点,把许多问题的研究逐步引向深入。马克思主义哲学在关注现实问题的同时,也应对虚拟生存这一全新的领域进行创造性的思考。这种思考,是本书最精彩也最有价值的部分。虚拟技术具有一系列新功能,这是有目共睹的事实。但这种神奇技术所蕴含的哲学意义,它所提出的哲学问题,却往往使人困惑。学界也众说纷纭,莫衷一是。作

者在这方面所取得的哲学成果,确实值得重视。

虚拟存在与现实存在、虚拟生存与现实生存的关系问题,直接涉及物质与精神的关系这一哲学的基本问题。何谓虚拟实在?虚拟物体是否就是真实物体?虚拟生存能否完全取代现实生存?通俗地问:画饼能否充饥?作者在评析了一些学者的观点后,认为虚拟实在与自然实在的本体论对等性的观点是值得商榷的,我赞同他的看法。现在需要重新研究实体的概念。哲学上的物质最根本的属性是客观实在性,“实在性”含有“实体性”。物质是实体,物质是物体。它有“体”,即是由粒子构成的,具有物理结构和化学成分。只有物质实体才能同精神相互作用。所以,虚拟是对现实的复制、再现和超越,它在某些方面比现实优越,但我们由此不能否定虚拟存在的现实根源。虚拟存在是现实存在的特殊形式——虚拟形式。但它不能完全取代现实存在。说到底,人们画了半天的饼,最后还是要吃真实的饼。

作者说:“虚拟生存中的人是坐在电脑终端前或拿着电子产品的现实世界中的人。”那我们还可以追问:人本身能否完全虚拟化?美国的人工生命学说认为,生命的本质是信息,不一定需要蛋白质、核酸这些特殊的物质载体,甚至不需要任何物质载体。这就是说,生命还存在,但生命体没有了。生命被“无体化”了,有的科学家就设想人也完全可以信息化,成为“无身体的人”,果真如此,那人无需消耗物质资源,也不必对环境忧虑,甚至还可以无病无痛,长生不老。可是,这还是人吗?如果人类都完全、彻底地虚拟化,那谁是生命程序的最终控制者呢?这就关系到人对自身生命本质与意义的理解了。

虚拟实践也是一个重要的哲学问题。作者认为虚拟实践能提供认识的体验,借助于虚拟工具从事可见的变革虚拟对象的活动,从而感知被变革的对象。虚拟实践与现实实践具有等效性。虚拟实践可以超越现实实践的时间、空间、条件的种种限制,大大降低实践的成本,提高实践的效率。在科学研究中,虚拟实践可以代替真实的实验,但虚拟生产不可能完全取代物质生产。这一再表明,虚拟技术具有空前的优越性,有难以估量的巨大发展空间,但也如同所有其他技术一样,有其发展的极限。

作为虚拟生存早期阶段“导论”式的研究成果,徐世甫的这本著作不可能穷尽更多有意义的领域,但它使我们看到,虚拟存在必将导致哲学的新发展,诸如虚拟存在本体论、虚拟存在认识论、虚拟存在创造论将会陆续面世、蓬勃发展,让我们拭目以待。

林德宏

2013年6月29日于南京大学

目 录

引 论	1
一、从天然生存到技术生存	1
二、虚拟生存：技术生存的新图景	6
第一章 虚拟生存的支援背景	12
第一节 时代背景：全球化时代	12
一、全球化的界定	12
二、全球化的历程：从全球性到全球化时代	14
第二节 技术背景：网络社会	18
一、因特网及其技术	18
二、网络社会的兴起	21
第三节 文化背景：后现代思潮	24
一、后现代思潮：虚拟生存最新版本的“软件”	24
二、鲍德里亚的拟象论	26
三、德里达的解构论	30
第二章 虚拟生存：人类生存的新向度	35
第一节 虚拟的沉思	35
一、虚拟研究管窥	35
二、虚拟的界定	39
三、数字化、网络 and 虚拟	42
第二节 虚拟生存的诠释	43
一、虚拟生存的含义	43
二、虚拟生存的“星丛”隐喻	45

三、虚拟生存的异化·····	49
第三节 虚拟生存与现实生存的一致性与不一致性·····	51
一、虚拟生存与现实生存的一致性·····	51
二、虚拟生存与现实生存的不一致性·····	53
第三章 虚拟生存的哲学基础探析·····	57
第一节 虚拟生存的本体论探析·····	57
一、虚拟生存的种种本体论追问·····	57
二、电子信息物·····	63
第二节 虚拟实践·····	69
一、赛博时空·····	69
二、虚拟实践·····	76
第四章 虚拟生存的新图景·····	80
第一节 虚拟生活·····	80
一、网络即信息·····	80
二、网络也是生产力·····	83
第二节 虚拟交往·····	88
一、交往的平台·····	88
二、身体不在场和多重自我·····	92
三、虚拟社区：主体技术·拟象·公共领域·····	101
四、网缘：人际关系的新向度·····	112
第三节 虚拟现实：从“此在”走向“共在”·····	117
一、虚拟现实的定义丛·····	117
二、虚拟现实的“三角形”·····	120
三、人类认识世界、改造世界的新帮手·····	124
第五章 虚拟生存的问题域及其治理·····	128
第一节 全球化时代的网络安全·····	128

一、全球化时代社会安全的新范式	128
二、网络安全问题的根源	130
三、网络安全问题的表现	132
四、扬弃网络安全异化的可能路径	133
第二节 网络犯罪的辨识和防控	135
一、网络犯罪辨识	135
二、网络犯罪的成因	137
三、网络犯罪的防控	139
第三节 网络舆情：社会公共安全危机的新症候	142
一、网络舆情的定义丛	143
二、网络舆情之症候	144
三、政府治理网络舆情之问题域	147
四、政府治理网络舆情之方法论	150
第四节 政府管理网络化，网络管理法治化	153
一、政府管理网络化的必要性	153
二、政府管理网络化存在的问题	156
三、政府管理网络化的对策	158
四、网络管理法治化何以可能	159
五、网络管理法治化如何可能	163
第五节 网络监管国际经验及启示	168
一、网络和谐生态危机的表现	168
二、网络监管国际经验	170
三、对我国网络监管的启示	175
第六章 走向文明与文化的虚拟生存	179
第一节 网络文明：人类第二文明	179
一、二重化：网络文明的发生之路	179

二、文明的新界面：网络文明界定	181
三、文明的革命：网络文明的特征	182
第二节 网络文化：技术与文化的后现代联姻	186
一、网络文化：人类最新版的第三种文化	187
二、网络文化：网络的精神现象学	189
三、网络文化：人类人文精神的一次后现代跃迁	192
四、辩证法的视窗	198
结语：走向艺术化的生存	201
参考文献	203
后 记	208

引 论

生存既是古老而常新的理念,又是人类时时刻刻必须面对的现实。人自诞生后,就开始了自己的生存,人本身就是从自己创设的一系列生存活动中演化而来的。人之生存与一般动物生存具有本质的不同,一般动物是无法超越其生理界限的,在各种生存困境面前只能是凭借其生理优势消极被动地适应,而无法主动地改变自己的生存环境以使自己更持续、更有可能地生存下去,从这个意义上讲,一般动物是无世界的,也是无世界之内的生存的。一般动物的生存只能是生理生命之简单持续和绝对同一,或是无助地突然中断,不得不从世界中抹去,呈现出惨烈的断裂性。人,也唯有人能持续地利用自己在与不断新生的生存困境抗争中磨砺而出的不断累积壮大的本质力量,跨越了一个个障碍,成为世界上唯一一个打上了主体性烙印的能动的生存者。正是这能动的生存,确认着人之为人的本质。

一、从天然生存到技术生存

人类的历史已演进几百万年了,人从当初的赤手空拳、赤身露体发展到今天的物质精神的极大丰富,从原始的部落所有制时代跨入了当今的信息时代。人的本质力量在一天天放大增强,人的生存能力也一天天得到空前的提高,生存时空大大膨胀拓展了。然而我们别忘了:“一切人类生存的第一个前提,也就是一切历史的第一个前提,这个前提是:人们为了能够‘创造历史’,必须能够生活。但是为了生活,首先就需要吃喝住穿以及其他一些东西。”^①吃喝住穿等最基本的要求保证了有生命的个人的生存,唯有如此,历史才能延续。

在几百万年前的远古时代,森林的茂盛生长促使一些哺乳动物上了树,变成了类人猿;随后,经历了漫长的时期,森林的衰败迫使类人猿们下了树,又经历了漫长的前劳动和劳动的煎熬,这些类人猿们最终变成了人类。刚刚诞生的人类其生存环境是极其恶劣的,加之生存能力又极其低下,生存变得极其困难,只能是一种

^① 《马克思恩格斯选集》第1卷,人民出版社1995年版,第78—79页。

被动的天然式的生存,即表现为纯粹依靠自然提供的自然资源来维持自己的生存。自然能提供给人且能为人容易得到的无非就是大量的动物、植物等生物资源。因此原始的人类的生存实践主要是采集和狩猎,力气小的妇女、儿童、老人就去采集,力气大的男人就去狩猎,可见人们的这种分工也是天然产生的。在那时,由于生产力水平低下,单个人还无力与自然和自身抗衡以求最基本的生存,因此人们就结成一个团体,这就是原始的部落。人与人交往主要限于部落内部,交往空间狭窄。部落与部落之间的交往与其说是交往,还不如说是为了争夺有限的生活资源而发生的战争。如恩格斯所说:在部落居住地的周围,“首先是一片广大的狩猎地带,其次是把这个部落同其他部落隔离开来的中立的防护森林”。^①

在无数次的对植物的采集、对动物的狩猎的重复实践中,人们就逐渐掌握了动、植物的生长习性,萌发了对植物栽培、动物驯养的意识,并最终把这些想法付诸实践,这样就出现了原始的农业和畜牧业。原始农业、畜牧业出现后,人的生存从依靠动植物的自然生长转化为依靠农业、畜牧业的生产。虽然仍必须遵循植物生长的季节性、地域性等天然的特点,遵循动物的天生的生理习性,但人通过自己参与生产,使动植物的本性打上了人的本质力量,特别是通过培植出新的植物品种,人类增强了战胜自然和满足自身基本需要的能力,从而改变了纯粹靠天收获的极其被动的局面,人类有了相对之前而言稳定得多的生活资料来源,生存能力提高了。而且人们为了更好地发展农业和畜牧业,开始研究动植物的生长习性,形成了最初关于动植物的准科学和科学的知识,为人类的文明和文化意义上生存进行了奠基,这样人类的生存从纯天然状态转入到半天然状态。

随着人类生存能力的提高,劳动生产率也跟着得到提高,生产领域扩大,财富增加了,劳动者创造的生活资料开始超出自己的消费量,产品出现了剩余。开始时,部落的首领没想到也不敢把剩余产品据为己有,他们行使着真正的管理职能。除在本部落内部严格管理外,开始把管理的权力外伸,主要表现为通过与别的部落首领的接触来交换各自剩余产品,这种交换过程客观上促进了人们之间的交往,第一次拓展了人们的生存空间,尽管这种交往是限定在一定的严格的空间距离内的。随着剩余的产品的逐渐增加,部落首领的贪婪心开始生长起来,这就是对剩余产品的占有。更重要的是,当时社会也具备了占有的条件。这就为过渡到奴隶制下的生存奠定了基础。

在原始的天然生存下,人在自然面前是极其渺小,除了以自己自身的器官及极

^① 《马克思恩格斯选集》第4卷,人民出版社1995年版,第159页。

其简陋的工具作中介来对抗自然外,毫无办法;人淹没在自然的客观必然性的巨大阴影中,只能祈求自然的恩赐和庇护,而自然是难以使人如愿,难以给人恩赐和庇护的。面对来自自然的灾难,面对这种有无限威力、无法认识、不可驯服的自然,人能做的只能是屈服和忍受,这种屈服和忍受是以对人的本性的压抑为前提和代价的。因此在此种生存条件下的人是非人的,是类似于动物式的生存。人不可能长期生存在这种压抑中,必然要寻找一条出路。此时的认识水平决定了人最好的办法就是走上异化之路,即把自然神化,万物有灵,万物伟大,只有人自己是微不足道的。表现为对自然万物的崇拜,巫术、神话、原始宗教等就是例证。对自然万物的崇拜,一方面变成了压迫人的桎梏,另一方面,人从这些异化了的虚幻的神化世界中客观上获得了一种心灵的安慰和慰藉,这为人当时的文化意义上的生存又添了重重一笔。在这种生存条件下,技术的力量极其微弱。人虽然也应用了一些简单的工具,但这些工具仅仅是双手的简单延伸。“就使用工具而言,人是人;就主要依靠生物资源而言,人仍然是动物。”“动物用自己的器官获取生物资源,人用双手获取生物资源。”^①因而这是一种半动物半人式的生存。人虽然以劳动超脱了动物而开始一步步进入了人的生存,但劳动在初期除获取必需的生活资料外,更多还在于进化着人本身,如马克思所说:“劳动首先是人和自然之间的物质变换过程,是人以自身的活动来引起、调整和控制人和自然之间的物质变换的过程,人自身作为一种自然力与自然物质相对立,为了在对自然生活有用的形式上占有自然物质,人就使他身上的自然力——臂和腿、头和手运动起来。当他通过这种运动作用于他身外的自然并改变自然时,也就同时改变他自身的自然”。^②这时的劳动本身直接构成了人类生存的主要内容。

随着人类的发展,劳动本身开始细化和分化。手工业从农业中分离出来,成为独立的生产部门,这在向奴隶制生存的转变中,起了至关重要的作用。在原始的天然生存的后期,随着生产的不断增长,手工劳动越来越繁杂,劳动强度也越来越大,不仅在农业劳动外的零星时间里无法完成手工劳动的任务,而且单个人全天候的劳作也难以完成,因此以前作为农业劳动之补充的手工劳动必须从农业劳动中独立出来,这样“在前一阶段上刚刚产生的并且是零散现象的奴隶制,现已成为社会制度的一个根本组成部分,奴隶们不再是简单的助手了,他们被成批地赶到田野和

① 林德宏:《从自然生存到技术生存》,《科学技术与辩证法》2001年第8期。

② 马克思:《资本论》第1卷,人民出版社1953年版,第201—202页。

工场去劳动”。^① 奴隶成了最初的手工劳动的生力军。同样在农业劳动中也是如此。由于当时没有大量技术的帮忙,劳动仍主要靠人力,劳动力在这个时期的诸要素中占有突出的地位,劳力成为这个阶段的主要争夺对象,有了劳力就可以获得财富。所以作为劳力的奴隶的大量使用导致奴隶制盛行。奴隶们在创造大量财富的同时,也把自己送进了严格的受监管的生存中,他们用自己的非人般的不自由在换取了自己一点生活必需品的同时,也为当年的部落首领即现在的奴隶主送去了至上的极权的无限自由,奴隶又套上了人的枷锁。

自然和人双重枷锁使奴隶的生存毫无人性,必然引起奴隶的起义反抗。在起义反抗中,一部分的奴隶逃到城市里,组成了手工业者的小团体,这就是后来封建行会的雏形。另一部分起义胜利的奴隶,杀死或赶走原先的奴隶主后,分到一些土地,并集结在其起义时的首领之下,这首领逐渐变成了封建社会里的地主,而当年的奴隶也随之变成了农民。这些新兴的地主吸取教训,对农民的控制必然要松动,因此封建社会里的人们其生存要比在奴隶社会自由得多,农民享有了独立的土地经营权,自行决定生产。城市行会里的人们结成了师傅、学徒、帮工式的关系,这比奴隶主与奴隶的对立关系要强得多,某种意义上,人们之间的关系还具有人情味,是一种宗法关系。但人们的交往仍很少。在农村中,由于各家各户的土地的小块耕作,人们之间不必要有更多的联系。特别是与这种耕作方式同时产生的农民自己的自给自足的家庭手工业,更是隔断了人们之间的往来。城里的行会与行会之间由于分属不同的行业也没必要多交流,最终形成了自给自足的自然经济的生存状态。

但随着生产力的逐步提高,分工的进一步扩大,在劳动产品中开始出现日益增加的一部分是直接为了交换而生产的,即出现了直接以交换为目的的生产,这就是商品生产的最初形态。而在现实中出现了也必然要有一个不再从事生产而从事产品交换的阶级——商人。商人产生后,贸易和交往就大发展了,不仅在城市内部有贸易,而且城市与农村也有了贸易,而且还出现了海外贸易。人们之间的交往范围大大拓展。商人促成了城市与城市、城市与农村之间的联系,最初的地域局限性开始逐渐消失。另外,“不同城市之间的分工的直接结果就是工场手工业的产生,即超出行会制度范围的生产部门的产生。”“工场手工业还成了农民摆脱那些不雇用他们或付给他们极低报酬的行会的避难所。”^②随着工场手工业的出现,工人与雇主

① 《马克思恩格斯选集》第4卷,人民出版社1995年版,第163—164页。

② 《马克思恩格斯选集》第1卷,人民出版社1995年版,第108—109页。