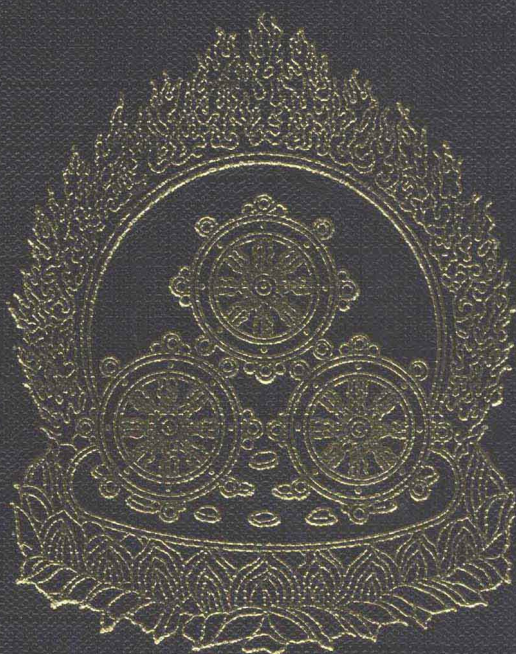


佛光大藏經

般若藏 · 著述部

般若心經講要
外 六 部



佛光山宗務委員會印行

佛光大藏經

般若藏

· 著述部

般若心經講要
外 六 部

佛光山宗務委員會印行

佛光大藏經

般若藏・著述部

般若心經講要
外 六 部

☐主 ☐監

修 ☐星雲大師
編 ☐佛光大藏經編修委員會

一九九七年五月初版

有版權・請勿翻印

☐發行 者 ☐佛光山宗務委員會

☐發行人 ☐慈惠（張優理）

☐出版 者 ☐佛光出版社

高雄縣大樹鄉佛光山 電話（〇七）六五六四〇三八、九

☐流通 處 ☐佛光山寺

高雄縣大樹鄉佛光山 電話（〇七）六五六一九二一、八

佛光書局

高雄市前金區賢中街二十七號 電話（〇七）二七二八六四九

臺北市忠孝西路一段七十二號九樓之十四 電話（〇二）三一四四六五九

臺北市汀州路三段一八八號二樓 電話（〇二）三六五一八二六

☐裝訂 者 ☐精益裝訂股份有限公司

☐法律顧問 ☐蘇盈貴律師

☐郵政劃撥第〇〇四五六三五一五號

☐行政院新聞局出版事業登記證局版台業字第一五二四號

☐如有缺頁或裝訂錯誤，請寄回本社更換

《佛光大藏經》編修緣起

夫佛法者，自內容教義觀之，固有其根本上不變之價值；然若於研究信解論之，則應有契合時代之方法與權巧，方能古今融會貫通也。

基於此一原因，吾人期盼此願望之實現，故於民國五十六年（一九六七年）佛光山開山以來，即未嘗一日稍怠，朝此目標邁進。其中《佛光大藏經》之編印付梓，乃在此機緣下誕生於世矣。

我如來一代時教，自漢時東來中土，歷朝大德，譯著典籍，代有所出。宋元明清各版藏經之蒐集編印，既保存聖言經教，亦提供爲學者研究與發揚之據也。然各版所刊，未將三藏分段標點，致令今人望經興嘆，既感佛典深奧，非初學之所能解，且編排古板，雖信學有心，奈苦鑽而莫能入。佛光山諸有志者，有鑒於此，乃於民國六十六年（一九七七年）成立「佛光大藏經編修委員會」，以星雲主其事，集學者數十人，經年累月，採各版藏經，冀望作文字之校

勘、全經之考訂，以及經文之分段、逐句之標點，甚而名相之釋義、經題之解說，並有經後之索引、諸家之專文，吾人本懷，乃期編纂一部現代人人能讀，讀而易解，解而能信，信而易行之佛教聖典，唯其如此，方能助長佛法之延續與流傳也。

《佛光大藏經》之編纂新修，擬分以下類別：

- | | | | |
|----------|----------|----------|----------|
| (1) 阿含藏 | (2) 般若藏 | (3) 禪藏 | (4) 淨土藏 |
| (5) 法華藏 | (6) 華嚴藏 | (7) 唯識藏 | (8) 秘密藏 |
| (9) 小乘藏 | (10) 律藏 | (11) 本緣藏 | (12) 史傳藏 |
| (13) 圖像藏 | (14) 儀誌藏 | (15) 文藝藏 | (16) 雜藏 |

自清代集《龍藏》三百餘年來，今有此修藏之舉，星雲等不自量力，為我中華文化，續佛慧命，點無盡之燈，開般若之華，讓佛光普照寰宇，使法水長流九州。今以愚誠，祈各方大德襄之、教之！不勝馨香企盼之至！

佛曆二五二七年（一九八三年）八月 星雲序於佛光山

目錄

一．星雲大師序	一
二．般若波羅密多心經講義題解	一
般若波羅密多心經講義	五
民國・太虛述	
三．般若波羅密多心經講記題解	三五
般若波羅密多心經講記	三九
民國・印順講	
四．般若波羅密多心經講要題解	九五
般若波羅密多心經講要	九九
民國・星雲編講	
五．般若心經思想史題解	一二五
般若心經思想史	一二九
民國・東初著	

六・金剛般若波羅蜜經講記題解	二七九
金剛般若波羅蜜經講記	二八一
七・金剛般若波羅蜜經講話題解	四〇九
金剛般若波羅蜜經講話	四一一
八・從金剛經說到般若空性的研究	六二一
從金剛經說到般若空性的研究	六二三

般若波羅密多心經講義題解

一、名稱

《般若波羅密多心經講義》，乃闡釋《般若波羅密多心經》義理之注釋書。

二、作者

太虛，浙江崇德人，生於清末德宗十五年（1889），俗姓張，本名淦森。法名唯心。爲民國以來佛教革新運動之倡導者。號華子、悲華、雲山老僧、縉雲老人。十六歲出家。十八歲受具足戒於寧波（即今鄞縣）天童寺寄禪和尚，時與圓瑛法師私交甚密。十九歲在西方寺閱讀藏經，因讀般若經而有悟境。其後遊學於楊仁山之祇洹精舍，與歐陽漸、梅光義同學。因受時代思潮之激發，故主張革除佛教積弊，以弘教護國，進而興國救世。民國元年（1912）赴廣州宣揚佛法，被推爲白雲山雙溪寺住持。並與仁山法師首倡組織「佛教協進會」，進京晉謁臨時大總統孫中山先生，提出改

革佛教計畫，中山先生以手令褒勉之。旋倡改金山寺爲佛教大學，未獲成功。翌年，在南京創設中國佛教協進會，後併入中華佛教總會。在追悼寄禪和尚大會上，主張教理、教制、教產三大革命，撰文鼓吹佛教復興運動，建立新僧團制度。

民國三年掩關於普陀山。某夜，忽聞前寺開大靜，心念驀然斷息，復歷悟境。二十八歲又歷第三次悟境。在關中先後撰寫《佛法導論》、《整理僧伽制度論》、《楞嚴經攝論》等書。二十九歲出關後，即代圓瑛法師參加臺灣法會，遊歷日本，並在上海創設覺社，主編覺社叢書，翌年改爲海潮音月刊。三十二歲，與歐陽漸之支那內學院有法義之爭。大師以平素反對用進化論之歷史考證法研究佛書，故於日本學者考證《大乘起信論》、《楞嚴經》等書爲僞書時，乃起而反對。嘗作「評大乘起信論考證」、「佛法總抉擇談」，力主法相必宗唯識，並爲《起信論》辯護。同時，倡導大乘八宗平等，而宗本天台、禪宗。更主張以禪、律振興佛教，且擬弘揚大乘佛法於國際上。時人將其歸屬爲佛教界革新派之代表，而以諦閑大師爲守舊派之代表。

民國十三年，在廬山舉行世界佛教聯合會。次年，率團出席日本東亞佛教大會，並考察日本佛教，日人尊之爲「民國佛教界之盟主」。民國十六年，任廈門南普陀寺

住持兼閩南佛學院院長。十七年在南京創設中國佛學會，並弘化於英、法、德、荷、比、美各國，應法國學者建議，在巴黎籌設「世界佛學院」，為中國僧人赴歐美傳播佛教之始。自此聲望日隆，國內有視之佛教救星者。四十四歲，住持奉化雪竇寺。次年，與熊十力、支那內學院有法義之辯。四十九歲，作「我的佛教革命失敗史」，自陳佛教改革每遭挫折之原因。其後，積極從事於建立佛教中心組織之工作，民國三十二年與于斌、馮玉祥、白崇禧等組織中國宗教徒聯誼會。抗戰勝利後，任中國佛教整理委員會主任、國民精神總動員會設計委員等職。三十五年受宗教領袖勝利勳章。師意欲成立中國佛教會，惜未克達成，即於民國三十六年（一九四七）示寂於上海玉佛寺直指軒，享年五十九歲。

師一生倡導佛教革命，致力佛教事業，雖未能竟願，然其影響則極為深遠。自謂：「志在整理僧伽制度，行在菩薩瑜伽戒本。」故綜其一生，皆為實踐佛僧、佛化、佛國之三佛主義而努力。首先，為提倡僧教育，培植僧材，設立武昌佛學院（1922）、閩南佛學院及漢藏教理院（1931，重慶北碚縉雲寺）。其次，創辦《海潮音》、《佛化報》、《佛化新青年》等雜誌以弘揚佛法。民國十八年，更著手組織「世界佛

「學院」，以建立人生佛教，促使佛教世界化。並派遣學僧分赴西藏、印度、錫蘭等地留學，以從事巴利文、梵文、藏文之研究。其造就培養之人材甚多，有法舫、法尊、芝峰、印順、大醒、大勇等人。其主要著作有《整理僧伽制度論》、《釋新僧》、《新的唯識觀》、《震旦佛教衰落原因論》、《法相唯識學》、《真現實論》等，後由印順等輯為《太虛大師全書》六十四冊行世。

三、內容

本書全一卷。係太虛於民國二十年（1931）五月在南京中國佛學會所講，原刊載於《海潮音月刊》十二卷十一期，今收錄於太虛大師全書。內容分為懸論、釋經二單元。（一）懸論：解釋經題。（二）釋經：以序分、正宗分、流通分等三部分講說《心經》要義。

般若波羅密多心經講義

民國·太虛述

懸論

今天講的《般若波羅密多心經》，是般若經中之一種。佛經以般若爲最鉅，總共有七百二十卷。其最簡括切要提綱挈領者，即現在講的《般若波羅密多心經》。此經字數不多，不過二百六十字，中國無論研究佛學、信仰佛法之人，及不大研究，不甚信仰之人，莫不知之，故此經在中國流傳甚廣。

此經在梵文原只一種，譯成中文共有七種。七次所譯，各有不同，亦如近人譯西書，各人譯本不同。現所講的，乃唐朝三藏法師玄奘譯本。其餘六種譯本，專爲研究佛學或考證之用，概未流通。此本流通最廣，誦之者獨多，故今以之爲講本。誦此經者，得到精神安甯，心理愉快及特殊之靈感者甚多。當時玄奘法師遠適印度，歷種種苦，遇梵僧賜以此《般若波羅密多心經》；奘師誦之，在途得免一切艱難危險，故得

週歷印度以求法，復回中國而宏法，以成就其大學問，建立其大事業。經云：菩薩依般若波羅密多故；心無罣礙、恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。佛依般若波羅密多故，得無上菩提。此經之力量，乃具於「能除一切苦」一語。故此《般若波羅密多心經》，不但義理無窮，如能信受讀誦，亦功德無量。

《般若波羅密多心經》八字，乃此經之題。般若及波羅密多，乃梵語音譯之名詞，心及經，乃約義譯成中文之名詞。此題聯綴四名而成，今一一釋之。

般若古讀波那。義雖可翻，但難恰當，故存其梵語而用音譯。如近譯哲學爲「斐羅梭斐」，論理爲「邏輯」之類。般若之義，雖可譯爲智慧，但未極正確，因中文之智慧，有美有惡，如絕聖棄智之智，好行小慧之慧，皆含有非美善之意，不能恰好與般若相當，故不如存般若之原音，而以智慧——加以界限——爲解釋。蓋般若者，諸佛菩薩親證諸法實相眞如之智慧也。以一切萬有之法性本來眞實如此。一切有情不了眞如，違於法性，故起顛倒迷謬虛妄之分別，必須遣除之，始得般若現前。故般若非平常之智慧，雖有時以之作解，須知實與普通書中之智慧不同。今爲定義於下：般若者，乃依佛所說教法，解理修行，遣除一切顛倒、迷謬、虛妄的分別，親證諸法實相

真如的無分別智慧也。

依此定義，說明三種般若：其一、實相般若：即親證諸法實相真如之智慧，依此實相般若故有諸佛及諸菩薩。此根本般若，離言說，絕文字，超分別，如經中謂：觀世音菩薩照見五蘊皆空，即親證諸法實相。此時此境，爲一切文字言說思量所不能到，即此《般若波羅密多心經》亦無可說。惟無分別智乃名般若，既無可說，何以復有此經耶？則以有文字般若在。

其二、文字般若：其實文字本非文字，惟因諸佛菩薩親證諸法實相，而人等衆生未能證之，即未得實相般若。若諸佛菩薩對於一切有情，無有方便以開導教化，則雖自證諸法實相而不能利益衆生。依此爲利益衆生的大慈悲心，乃施設方便的言說，即從親證得的法中，假設語言文字，使衆生了解起信，故有佛所說法。佛弟子中多聞而記憶力強者，如阿難陀輩，結集佛語而紀錄之，故有經律論三藏流傳於後世。故實相般若離絕語言文字，但從實相般若而方便教化，令未知者知，未解者解，乃有文字般若。

其三、觀照般若：觀照者，觀察覺照之義。蓋經典乃佛所說之法，使人依之而得

了解其所含之理。顧理雖明，不離名字，未達無分別的親證，故欲從文字般若而達實相般若。其間有功用在，即觀照般若。是學佛之人，非僅於三藏佛典研究到透徹明白，融會貫通便已，又須向當下身心世界加以觀察，如本經所謂「照見五蘊皆空」，即係將近而身心，遠而世界，觀察覺照，決定明了自他一切萬法如幻如化，當體皆空。若能依經中道理，以爲思想知識之標準，起心動念，常有觀照，勤爲心理之訓練，則向者之分別執著煩惱串習，可以改變，可以伏除，終可引生實相般若，而與諸佛菩薩的般若完全一致，是爲觀照般若。

譬之渡河，實相般若爲一切衆生求渡達之處所；文字般若爲諸佛菩薩方便布施之船筏；而觀照般若則爲借船求渡各衆生撐篙持舵等等功力。是以依經解義，縱許博通三藏，若不身體力行，猶之空玩舟筏，不思行駛，終無渡達之日。其欲由解理而獲親證實相，亦猶是矣。且諸佛菩薩乃吾人之引導者，吾人對之亦非如迷信者流，崇拜一神多神可比。果能獲得親證實相的般若，即人人是菩薩；究竟證之，即人人是佛。是法平等，無有高下，只在智慧的覺達到耳。

波羅密多，華譯到彼岸，乃就一件事之圓滿成功言。如前渡河之喻，則動身處爲

此岸，欲達處爲彼岸，渡河事竣爲到彼岸，乃得稱爲波羅密多。故內典所謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定、智慧之六波羅密多。乃至無量無數波羅密多，皆以一事圓滿成功爲義。由是般若波羅密多一語，應有當注意之三點：一、修行成功至於究竟圓滿，如佛菩薩成就親證諸法實相之徹底智慧，始得謂之般若波羅密多。其體性，唯是佛之真實徹底智慧，所有世間一切智慧，不能親證諸法實相，故非般若；非徹底圓滿，故更非波羅密多。二、文字如船，觀照如在船上之駕駛努力。若證實相，則文字、觀照皆無所用。所謂到岸不需船，亦無須撐篙努力。是故依教解理，依理修行，皆爲中流之事。故文字、觀照二者，雖稱般若而未爲波羅密多；惟實相般若，乃爲般若波羅密多。但就有能達到實相般若之可能性而言，則觀照般若亦得方便稱爲般若波羅密多。三、諸法實相，初地以上菩薩，即能親證而得實相般若。就自度言，可謂之般若波羅密多，如本經觀自在菩薩之行深般若波羅密多。第以菩薩普渡未圓，差別智未滿，功德未熟，故須以實相般若爲根本，以修萬行而圓萬德，直至究竟乃成阿耨多羅三藐三菩提，故終以成就佛果爲波羅密多。

心，吾人常言及心，而心理學則爲心之研究，則心固爲存在之一種事；但以不見

不聞，其義含混，故較其餘事物難言，難以爲研究之對象。依內典說明，略有四種：一、肉團心，此指身中司血行之心臟，乃肉體中機關之一，屬於生理的。二、緣慮心，乃感觸或觀察對象，而覺知或思慮者，即近人所謂心理現象之心。三、集起心，謂集聚諸法種子，遇緣生起現行的心。如云：心田心地，喻心如田地之集聚種子，滋生草木。故凡見聞經驗之事，時無久暫，遇緣重現，吾人固常有此功用也。緣慮心與集起心，雖爲物質上所無，而爲精神作用所有，然而昏明不定，起滅無常。四、眞實心，謂「三界唯心，萬法唯識」之眞實性也。佛典所謂唯識、唯心，原就緣慮心或集起心以言；謂可從緣慮心以知一切法，而集起心乃總攝諸法種子而現起諸法。故諸法眞實相，不應從一一法以明之，但應從心以明之，把無明的心轉變成明的心，即能明見諸法的眞實相性，此即實相般若，亦即謂之眞實。

佛典中普通有此心之四義，乃隨語意所指，取其一義以爲言說，非一言心而四義皆具也。然則本經題心字之意爲何義耶？此有數解：一者、心，乃比喻之詞，不屬於前四義，以佛典中般若經甚多，而此寥寥數百字乃七百餘卷般若經中之心要——如綱要——故名曰心。蓋取常言重心點、中心點等意，又或取許多關係中之旨要點曰心。