

乾
隆
大
藏
經



釋淨室敬題





龍

藏

大乘論

普爲出資及讀誦受持
輾轉流通者回向偈曰
願此功德 回向有情
消除業障 增崇福祉
家門清吉 身心安寧
生入聖域 沒往西方
先亡祖妣 歷劫怨親
俱蒙佛慈 獲本妙心
兵戈永息 禮讓興行
人民安樂 世界和平
四恩總報 三有齊資
法界眾生 同證菩提

This book is for free distribution. It is not for sale. Printed in Taiwan.

公元二〇〇七年八月出版 恭印貳仟套

乾隆大藏經

景印重編
句讀版本

倡印者：淨空法師

印贈者：香港佛陀教育協會

出版者：財團法人桃園縣至善教育事務基金會

地址：桃園縣中壢市過嶺里16之38號

電話：(〇三) 四二〇—七八〇九

傳真：(〇三) 四二〇—七八一三

淨空法師
影音網址：
http://www.budaedu.org.hk
http://www.amtb-aus.org
http://www.chinkung.org

E-mail：amtbhkl@budaedu.org.hk

purelandcollege@inet.net.au

承印者：世樺國際股份有限公司 (〇二) 二二四六九九二八

ISBN 978-986-83622-0-8

御製

佛光恩照三千大千
恒沙法界普度衆生
身心安泰年時豐稔
日月升恒乾坤清寧
上下樂利中外協和
萬善圓成情與無情
大清雍正十三年四月初八日
隨緣徧滿
悉證菩提
風雨調順
百昌蕃熾
庶物咸亨
同登正覺

第六十冊目次

大乘論

一二六瑜伽師地論一百卷

唐玄奘譯

卷第一、卷第一〇〇

一、八五八

攝決擇分

(一) 五識身相應地意地(卷五一、五七)	一	一二〇
(二) 有尋有伺等三地(卷五八、六一)	一二一	一八七
(三) 三摩呬多地(卷六二、六三)	一八八	二〇六
(四) 非三摩呬多地(卷六三)	二〇六	二〇七
(五) 有心地(卷六三)	二〇七	二〇九
(六) 無心地(卷六三)	二〇九	二一一
(七) 聞所成慧地(卷六四)	二一二	二二八
(八) 思所成慧地(卷六五、六六)	二二九	二五七
(九) 修所成慧地(卷六七)	二五八	二六〇
(十) 聲聞地(卷六七、七一)	二六〇	三三二
(十一) 菩薩地(卷七二、八〇)	三三三	四八二
(十二) 有餘依及無餘依二地(卷八〇)	四八二	四八八

攝釋分

(一) 攝釋分(卷八一～八二) 四八九、五一七

攝異門分

(一) 攝異門分(卷八三～八四) 五一八、五五二

攝事分

(一) 契經事行擇攝(卷八五～八八) 五五三、六三一

(二) 契經事處擇攝(卷八九～九二) 六三二、七〇六

(三) 契經事緣起食諦界擇攝(卷九三～九六) 七〇七、七八〇

(四) 契經事菩提分法擇攝(卷九七～九八) 七八一、八二二

(五) 調伏事總擇攝(卷九九～一〇〇) 八二三、八四九

(六) 本母事序辯攝(卷一〇〇) 八四九、八五八

瑜伽師地論卷第五十一

懷一

彌勒菩薩說

唐三藏沙門玄奘奉詔譯

攝決擇分中五識身相應地意地之一

如是已說本地。次說諸地決擇善巧。由此決擇善巧爲依。於一切地善能問答。今當先說五識身地意地決擇。問前說種子依。謂阿賴耶識。而未說有有之因緣。廣分別義。何故不說。何緣知有廣分別義。云何應知。答由此建立是佛世尊最深密記。是故不說。如世尊言

阿陀那識甚深細 一切種子如暴流

我於凡愚不開演 恐彼分別執爲我

復次喏柁南曰

執受初明了 種子業身受 無心定命終

無皆不應理

由八種相。證阿賴耶識決定是有。謂若離阿賴耶識。依止執受。不應道理。最初生起。不應道理。有明了性。不應道理。有種子性。不應道理。業用差別。不應道理。身受差別。不應道理。處無心定。不應道理。命終時識。不應道理。何故若無阿賴耶識。依止執受。不應道理。由五因故。何等爲五。謂阿賴耶識先世所造業行爲因。眼等轉識於現在世衆緣爲因。如說根及境界。作意力故。諸轉識生。乃至廣說是名初因。又六識身有善不善等性可得。是第二因。又六識身無覆無記異熟所攝。類不可得。是第三因。又六識身各別依轉。於彼彼依彼彼識轉。即彼所依應有執受。餘無執受。不應道理。設許執受亦不應理。識遠離故。是第四因。又所依止。應成數數執受過失。所以者何。

由彼眼識於一時轉一時不轉。餘識亦爾。是第五因。如是先業及現在緣以爲因故。善不善等性可得故。異熟種類不可得故。各別所依諸識轉故。數數執受依止過故。不應道理。何故。若無阿賴耶識。最初生起不應道理。謂有難言。若決定有阿賴耶識。應有二識俱時生起。應告彼言。汝於無過妄生過想。何以故。容有二識俱時轉故。所以者何。且如有一俱時欲見。乃至欲知。隨有一識最初生起。不應道理。由彼爾時作意無別。根境亦爾。以何因緣識不俱轉。何故若無諸識俱轉。與眼等識同行意識。明了體性不可得耶。謂或有時憶念過去曾所受境。爾時意識行不明了。非於現境意現行時得有。如是不明了相。是故應許諸識俱轉。或許意識無明了性。何故若無

阿賴耶識。有種子性不應道理。謂六識身展轉異故。所以者何。從善無間。不善性生。不善無間。復善性生。從二無間。無記性生。劣界無間。中界生。中界無間。妙界生。如是妙界無間。乃至劣界生。有漏無間。無漏生。無漏無間。有漏生。世間無間。出世生。出世無間。世間生。非如是相。有種子性。應正道理。又彼諸識長時間斷。不應相續。長時流轉。是故此亦不應道理。何故若無諸識俱轉。業用差別不應道理。謂若略說有四種業。一了別器業。二了別依業。三了別我業。四了別境界業。此諸了別。剎那俱轉可得。是故一識於一剎那。有如是等業用差別。不應道理。何故若無阿賴耶識。身受差別。不應道理。謂如有一。或如理思。或不。如理。或無思慮。或隨尋伺。或處定心。或不

在定。爾時於身諸領受起。非一衆多種種差別。彼應無有然現可得。是故定有阿賴耶識。何故若無阿賴耶識。處無心定不應道理。謂入無想定或滅盡定。應如捨命識離於身。非不離身。如世尊說。當於爾時識不離身故。何故若無阿賴耶識。命終時識不應道理。謂臨終時或從上身分。識漸捨離。冷觸漸起。或從下身分。非彼意識有時不轉。故知唯有阿賴耶識能執持身。此若捨離。即於身分冷觸可得。身無覺受意識不爾。是故若無阿賴耶識。不應道理。

復次喼陀南曰

所緣若相應 更互爲緣性 與識等俱轉
雜染汙還滅

若略說阿賴耶識。由四種相建立流轉。由一

種相建立還滅。云何四相建立流轉。當知建立所緣轉故。建立相應轉故。建立互爲緣性轉故。建立識等俱轉轉故。云何一相建立還滅。謂由建立雜染轉故。及由建立彼還滅故。云何建立所緣轉相。謂若略說阿賴耶識。由於二種所緣境轉。一由於別內執受故。二由於別外無分別器相故。了別內執受者。謂能了別遍計所執自性妄執習氣。及諸色根根所依處。此於有色界。若在無色。唯有習氣執受了別。了別外無分別器相者。謂能了別依止。緣內執受阿賴耶識故。於一切時無有間斷。器世間相譬如燈焰生時。內執膏炷外發光明。如是阿賴耶識緣內執受緣外器相。生起道理應知亦爾。

復次阿賴耶識緣境微細。世聰慧者亦難了。

故。復次阿賴耶識緣境。無廢時無變易。從初執受剎那乃至命終。一味了別而轉故。復次阿賴耶識於所緣境念念生滅。當知剎那相續流轉非一非常。復次阿賴耶識。當言於欲界中緣狹小執受境。於色界中緣廣大執受境。於無色界空無邊處識無邊處緣無量執受境。於無所有處緣微細執受境。於非想非非想處緣極微細執受境。如是了別二種所緣故。別。所緣境微細了別故。相似了別故。剎那了別故。了別狹小執受所緣故。了別廣大執受所緣故。了別無量執受所緣故。了別微細執受所緣故。了別極微細執受所緣故。應知建立阿賴耶識所緣轉相。云何建立相應轉相。謂阿賴耶識與五遍行心相應法恒共相應。謂作意觸受想思。如是五法亦唯異熟

所攝最極微細。世聰慧者亦難了故。亦常一類緣境而轉。又阿賴耶識相應受一向不苦不樂無記性攝。當知餘心所行相亦爾。如是遍行心所相應故。異熟一類相應故。極微細轉相應故。恒常一類緣境而轉相應故。不苦不樂相應故。一向無記相應故。應知建立阿賴耶識相應轉相。云何建立互為緣性轉相。謂阿賴耶識與諸轉識作二緣性。一為彼種子故。二為彼所依故。為種子者。謂所有善不善無記轉識轉時。一切皆用阿賴耶識為種子故。為所依者。謂由阿賴耶識執受色根五種識身依之而轉。非無執受。又由有阿賴耶識故得有末那。由此末那為依止故意識得轉。譬如依止眼等五根五識身轉。非無五根意。識亦爾非無意根。復次諸轉識與阿賴耶

識作二緣性。一於現法中能長養彼種子故。二於後法中。爲彼得生攝植彼種子故。於現法中長養彼種子者。謂如依止阿賴耶識善不善無記轉識轉時。如是如是於一依止同生同滅。熏習阿賴耶識。由此因緣後後轉識善不善無記性轉。更增長轉更熾盛轉更明了而轉。於後法中爲彼得生攝植彼種子者。謂彼熏習種類。能引攝當來異熟無記。阿賴耶識如是爲彼種子故。爲彼所依故。長養種子故。攝植種子故。應知建立阿賴耶識與諸轉識互爲緣性轉相。云何建立阿賴耶識與轉識等俱轉轉相。謂阿賴耶識。或於一時唯與一種轉識俱轉。所謂末那。何以故。由此末那。我見慢等恒共相應思量行相。若有心位若無心位。恒與阿賴耶識一時俱轉。緣阿賴

耶識以爲境界。執我起慢思量行相。或於一時與二俱轉。謂末那及意識。或於一時與三俱轉。謂五識身隨一轉時。或於一時與四俱轉。謂五識身隨二轉時。或時乃至與七俱轉。謂五識身和合轉時。又復意識染汙末那以爲依止。彼未滅時。相了別縛不得解脫。末那滅已相縛解脫。又復意識能緣他境及緣自境。緣他境者。謂緣五識身所緣境界。或頓不頓緣自境者。謂緣法爲境。復次阿賴耶識。或於一時與苦受樂受不苦不樂受俱時而轉。此受與轉識相應依彼而起。謂於人中若欲界天。若於一分鬼傍生中。俱生不苦不樂受與轉識相應。苦受樂受不苦不樂受相雜俱轉。若那落迦等中。他所映奪。不苦不樂受與純苦無雜受俱時而轉。當知此受被映奪故

難可了知。如那落迦等中一向苦受俱轉。如是於下三靜慮地。一向樂受俱轉。於第四靜慮地乃至有頂。一向不苦不樂受俱轉。復次阿賴耶識。或於一時與轉識相應。善不善無記諸心法俱時而轉。如是阿賴耶識雖與轉識俱時而轉。亦與容受容善不善無記心法俱時而轉。然不應說與彼相應。何以故。由不與彼同緣轉故。如眼識雖與眼根俱轉。然不相應。此亦如是。應知此中依少分相似道理。故得爲喻。又如諸心所法。雖心法性無有差別。然相異。故於一身中一時俱轉。互不相違。如是阿賴耶識與諸轉識。於一身中一時俱轉。當知更互亦不相違。又如於一暴流有多波浪。一時而轉。互不相違。又如於一清淨鏡面有多影像。一時而轉。互不相違。如是於一

阿賴耶識。有多轉識。一時俱轉。當知更互亦不相違。又如一眼識於一時間於一事境。唯取一類無異色相。或於一時頓取非一種種色相。如眼識於衆色。如是耳識於衆聲。鼻識於衆香。舌識於衆味。亦爾。又如身識或於一時於一事境。唯取一類無異觸相。或於一時頓取非一種種觸相。如是分別意識。於一時間或取一境相。或取非一種種境相。當知道理亦不相違。又前說末那恒與阿賴耶識俱轉。乃至未斷。當知常與俱生。任運四種煩惱一時相應。謂薩迦耶見。我慢。我愛。及與無明。此四煩惱。若在定地。若不定地。當知恒行。不與善等相違。是有覆無記性。如是阿賴耶識與轉識俱轉故。與諸受俱轉故。與善等俱轉故。應知建立阿賴耶識俱轉轉相。云何建立

阿賴耶識雜染還滅相。謂略說阿賴耶識是一切雜染根本。所以者何。由此識是有情世間生起根本。能生諸根根所依處及轉識等故。亦是器世間生起根本。由能生起器世間故。亦是有情互起根本。一切有情相望互爲增上緣故。所以者何。無有有情與餘有情互相見等時。不生苦樂等更相受用。由此道理當知有情界互爲增上緣。又即此阿賴耶識能持一切法種子故。於現在世是苦諦體。亦是未來苦諦生因。又是現在集諦生因。如是能生有情世間故。能生器世間故。是苦諦體故。能生未來苦諦故。能生現在集諦故。當知阿賴耶識是一切雜染根本。復次阿賴耶識所攝持順解脫分。及順決擇分等善法種子。此非集諦因。由順解脫分等善根與流轉相

違故。所餘世間所有善根。因此生故轉更明盛。由此因緣彼所攝受自類種子。轉有功能轉有勢力。增長種子速得成立。復由此種子故彼諸善決轉明盛生。又復能感當來轉增轉勝可愛可樂諸異熟果。復次依此一切種子阿賴耶識故。薄伽梵說。有眼界色界眼識界。乃至有意界法界意識界。由於阿賴耶識中有種種界故。又如經說惡又聚喻。由於阿賴耶識中有多界故。復次此雜染根本阿賴耶識。修善法故方得轉滅。此修善法若諸異生。以緣轉識爲境作意方便住心。能入最初聖諦現觀。非未見諦者於諸諦中未得法眼。便能通達一切種子阿賴耶識。此未見諦者修如是行已。或入聲聞正性離生。或入菩薩正性離生。達一切法眞法界已。亦能通達阿

賴耶識。當於爾時能總觀察自內所有一切雜染亦能了知自身外爲相縛所縛。內爲麤重縛所縛。

復次修觀行者。以阿賴耶識是一切戲論所攝諸行界故。略彼諸行。於阿賴耶識中總爲一團一積一聚。爲一聚已由緣真如境智。修習多修習故而得轉依。轉依無間當言已斷阿賴耶識。由此斷故當言已斷一切雜染。當知轉依由相違故。能永對治阿賴耶識。又阿賴耶識體是無常。有取受性。轉依是常。無取受性。緣真如境聖道方能轉依故。又阿賴耶識恒爲一切麤重所隨。轉依究竟遠離一切所有麤重。又阿賴耶識是煩惱轉因。聖道不轉因。轉依是煩惱不轉因。聖道轉因。應知但是建立因性。非生因性。又阿賴耶識令於善

淨無記法中不得自在。轉依令於一切善淨無記法中得大自在。又阿賴耶識斷滅相者。謂由此識正斷滅故捨二種取。其身雖住猶如變化。所以者何。當來後有苦因斷故。便捨當來後有之取。於現法中一切煩惱因永斷故。便捨現法一切雜染所依之取。一切麤重永遠離故。唯有命緣暫時得住。由有此故契經中言。爾時但受身邊際受命邊際受。廣說乃至即於現法一切所受究竟滅盡。如是建立雜染根本故。趣入通達修習作意故。建立轉依故。當知建立阿賴耶識雜染還滅相。如是已依勝義道理。建立心意識名義差別。由此道理。於三界等諸心意識一切雜染清淨道理。應隨決了。餘處所顯心意識理。但隨所化有情差別。爲嬰兒慧所化。權說方便令彼

易得入故

問若成就阿賴耶識亦成就轉識耶。設成就轉識亦成就阿賴耶識耶。答應作四句。或有成就阿賴耶識非轉識。謂無心睡眠無心悶絕入無想定入滅盡定生無想天。或有成就轉識非阿賴耶識。謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來住有心位。或有俱成就。謂餘有情住有心位。或有俱不成就。謂阿羅漢若諸獨覺不退菩薩及諸如來入滅盡定趣無餘依般涅槃界。

問內外諸法自性各別各住自相。何因緣故十八界中唯六識界自性建立。所餘諸界爲彼所依所緣助伴而建立耶。答由六識界於彼彼念瞋息須臾日夜等位速疾轉變。託彼彼緣依眼等根緣色等境。用諸心所以爲助

伴。非一衆多種種生起。由彼彼依之所生故得彼彼名。如火依附彼緣故而得燒。然爾時便得彼彼名數。由諸草木牛糞糠粃等爲緣故。火方得然。爾時便數名爲草火乃至札火。如是眼色以爲緣故。眼識得生數名眼識。如是乃至數名意識。廣說應知。餘眼等界若彼自性從初生已。即彼自性相似生起。展轉相續。究竟隨轉。又以識類藉彼緣種種差別自性生起。是故識界自性建立。所餘諸界爲彼所依所緣助伴而得建立。

復次當辯識身遍知。問心清淨行苾芻由幾種相遍知其心。答若略說由三種相一雜染愛樂相。二雜染過患相。三雜染還滅方便善巧相。云何心清淨行苾芻遍知自心雜染愛樂相。謂心清淨行苾芻作如是念。今我此心

於諸雜染長夜愛樂。自知愛樂諸雜染已。便從有貪性出。於離貪性安止其心。爾時其心於離貪性不能安住。亦不愛樂。更無異緣。唯有速疾還來趣入流散馳騁。有貪性中。如從有貪性如是。從有瞋有癡下劣掉舉不寂靜散亂性出。廣說乃至從放逸愛樂住性出。於常勤修習諸善法中安止其心。爾時其心於常勤修習諸善法中。不能安住。亦不愛樂。更無異緣。唯有速疾還來趣入流散馳騁。乃至放逸愛樂性中。如是名為心清淨行苾芻遍知自心雜染愛樂相。如是遍知自心雜染愛樂相已。此心清淨行苾芻復能遍知自心雜染過患相。謂作是念念我此有貪心。能為自害能為他害。能為俱害。能生現法罪。能生後法罪。能生現法後法罪。又能為緣生彼所生

身心憂苦。如於有貪性如是。乃至於放逸愛樂性。當知亦爾。復作是念。此有貪心。乃至放逸愛樂心。有過患。故有疫有橫有災有惱。如是遍知自心雜染過患相已。復能遍知自心雜染還滅方便善巧相。謂我今不應隨自雜染有諸過患。有疫有橫有災有惱。心自在轉。必令自心隨我勢力自在而轉。彼既如是了知。我今不應隨順自心而轉。當令自心隨我轉。已數數思擇。令有貪心捨有貪性。無貪性中安住愛樂。又復於彼見勝功德。如是乃至令捨放逸愛樂住性。乃至於常勤修習諸善法中安住愛樂。又復於彼見勝功德。彼多安住。如是行已。爾時其心不由思擇。於常勤修習諸善法中自然安住愛樂。於前雜染愛樂性中深性厭責。由此因緣。心清淨行苾芻如

實了知自心雜染愛樂速疾迴轉無譬喻性。又能善知如是雜染心有過患性。又能善知如是雜染心還滅方便。由如是故心清淨行。苾芻速能證得無上心清淨性。所謂諸漏永盡。復次當辯心善巧差別及心轉善巧差別。謂依遍計所執自性。當知心善巧差別。依他起自性。當知心轉善巧差別。復次若能善巧熏修心者。得二勝利。一於果時觸證安樂。二於因時自在而轉。復次心混濁者有三過失。一不如理作意過失。二隨眠過失。三起纏過失。

問如世尊言。唯當於心深善勇猛如理觀察。念住中說。要當於身住。循身觀。乃至於法住。循法觀。此何密意。答爲顯四念住。唯觀察心。故謂觀心執受。觀心領納。觀心了別。觀心染

淨。唯爲觀察心所執受。心所領納。心了別。境心染淨。故說四念住。

復次有諸苾芻。住三種住。行六正行。於大師教多有所作。謂住解脫住。住解脫門住。及住能引解脫門法住。行無間行。行善受思惟行。行修所引善根生起行。行離諸愛味簡擇諦行。行即於此無增上慢行。行正清淨受用行。復次有二種捨施。一受者捨施。二施者捨施。施果亦有二種。一得大財富。二得此等流受。施勝解。

復次當辯證成道理。問依何道理。應知宣說。唯從未來非實非有諸行相生。答若未來法行相實有而得生者。此法爲轉而說生耶。謂從未來世處轉向現在世處。爲死生耶。謂未來世死生現在世。爲彼爲緣而得生耶。謂於