

成人學概論

民國十九年一月

成人學概論

智君署眉

中華民國十九年初版

成人學概論

(定價八角)



原 著 者

柯伊布士基

譯 作 者

王 承 黻

發 行 者

王 承 黻

代 印 者

建國印務公司

代 發 行 者

建國印務公司

上海派克路登賢里

謹將此書

紀念過去的人類

獻給現在的人類

祝賀將來的人類

譯者

序

序 論 概 學 人 成

民國十七年十二月間，余因受國府命出席美京國際民用航空會議，得與密歇根大學飛機工程教授鮑斐士基氏（Professor Pawloweki）再遇；鮑氏兼爲余之賢師畏友，且能將世界上之政治趨勢、社會變遷、民族性質諸端，分析精細，推測中肯，不僅爲固步自封之專門科學家已也。鮑氏之於我國文化，既歎伏其已往之供獻，遂厚望其未來之發展，是以對於現今之進步，關心尤切；余舉要以告，並稱我國各政府機關及社會組織雖呈露朝氣，而「無辦法」三字依然盤踞於無數人民思想言語舉止行動之中，一若重霧彌漫於大地，令人難瞻朝日之光。鮑氏因出其至友柯伊布士基氏（Korzybski—“Manhood of Humanity”）所著之「成人學概論」一書授余曰：「無辦法是畏難苟安者之口頭禪，但工程師不應出此語；望汝熟讀此冊，並譯成中文以示汝國人也。」美京會議告終，余即渡大西洋返歐；身處海天之際，一塵不染，萬慮皆消，遂以坦率之態度，細讀柯氏之書，自覺頗能領略作者之意於字裏行間焉。書凡十篇；在巴

黎旅次時，譯就四篇；十八年春間由法歸國，在船唇車腹中又譯四篇；數月來家居瑣務，蠅集，譯事屢輟；然以有感於鮑氏臨別之贈言及我國現在情形之酷肖過去情形也，遂力成此書，以供討論人生問題之資料，或進而爲解決人生問題之借鑑。詩云：「他山之石，可以攻玉。」余之譯作，卽本此旨；非敢越工程之境界而談哲學，更不敢羨言哲學非受工程化，不足以與自然科學並駕齊驅也。

近世思想發達，文化銳進；蓋思想借批評之力量，煥發齊放，非傳統之信仰威權所能羈厄；於是取精華，舍糟粕，而得邏輯之邏輯、歷史之歷史、科學之科學焉。哲學者、科學之科學也；凡事物尙未經科學證實者，哲學應推闡之；科學之分門別類彼此難兼顧者，哲學則提其綱而聯絡之，猶一串驪珠中之線索然。夫一切學識皆求解釋宇宙間顯露或隱藏之現象，斯求自然界定律之真理；故科學不能求得真理而解釋其現象，則不成爲科學；哲學對於科學所解放之一切現象，若不能從其所已然而說明其所以然，且預料其所必然，則不成爲哲學矣。我國哲學歷史之悠遠綿長，亘世無比，至今歐美談哲學

者，猶盛道老莊孔孟之名。昔有某生留學德國，習近世哲學史於某教授，彼雖茫然於其所學，而試輒及格，乃自鳴得意；殊不知某教授以其德文侏儒聲牙，不堪卒讀，又以其引用老莊孔孟之言滿紙，遂不忍使之落選焉。此例雖微，可以喻大。蓋當科學未昌明時，哲學逞其推測臆斷之才智，以解釋自然界之現象，言中則爲自然科學之感動力，言不中則等盲者之論曰，扣槃以求其聲，捫燭以求其形耳。但自然科學既用觀測試驗分析方法，以擴充知識之範圍，則昔時哲學不幸而言不中者，宜知其僞而擯棄之，其幸而言中者，宜知其真而進益之，如此方不失領導科學之職責。若仍執迷不悟，懣服於傳統思想信仰威權之下，曲解陳言，以誣譏事實，斯信乎真則不能合乎假，有識者將鄙哲學而杜口不語矣。彼歐西之哲學爲近世科學發達之直接原動力，其態度靈敏，其思想活潑，尙恐難與駕塵。曠風之科學進步相追隨，況我國傳統思想之哲學乎？慨自歐化東漸以來，我國學者如有所恃而無所恐，此則曰中學爲體西學爲用，彼則曰物質文明不若精神文明；乃因觀念之錯誤，致結果之悲慘；至今張皇不知所措。敢問物質不存，精神將何所

憑依體之不備，用將安在？吾甚望我國談哲學者，速採用科學方法，以尋人生問題之究竟，庶我國哲學光榮偉大之歷史得以保存，即一般社會事業亦將受人生哲學之指導，而作繼續不斷愈趨愈盛之進步也。

哲學之觀人生也，每隨其種族之遺傳、教育之影響、環境之感化、信仰之威權而異，於是各哲學雖思以人性爲其學理之中心，而能了解人性自然之現象者，恆不易見。如孟子曰人之性善，荀子曰人之性惡，揚子曰人之性善惡混，今世教育家稱人性之善惡，受遺傳之力少，而受教育環境之力大；凡此諸說，各是其是，各非其非；殊不知人性之爲人性，既屬自然界之現象，則受自然定律之支配，絕非口舌之愛憎所能貴賤其值，更不能舉一二抽象名詞如「善」「惡」者，遂可將人性攏統而包括之也。無論對於何事何物，欲作徹底之研究，求充分之了解，必以辨別此事此物之特徵異點爲先決條件；特徵異點，事物之綱也，故綱一舉則萬目張，否則紛紜難解矣。古之學者曰：人之所以異於禽獸者幾希；今之學者曰：人爲動物之一；聽者不察，變本而加厲，遂視人性與動物之性無

別，人類之社會遂淪夷而爲動物之社會焉。彼人事有起居飲食聚族繁殖，禽獸亦然，人情有喜怒哀懼愛惡欲，動物莫不有之，故人性之特徵異點，使人具此性而成爲人者，必有以越乎動物性之外而駕乎其土者焉。今柯氏本數學之理論，用科學之方法，殫精而竭思，旁諮而熟察，說明人與動物元數之分別，指出人性之根本定律，遂稱動物爲綜合空間者，人爲綜合時間者。蓋人類能求改良，動物不能；人類進步，動物不能；人類日漸發明愈趨複雜之器具，動物則不能之；人類是物質及思想之實際創造者，動物不能如斯；人類是建設文物者，且使過去之文物留存到今，現在之文物遺傳於後，動物絕不能之；一言以蔽之曰：人類是綜合時間之生物，動物非也。夫人類之思想，乃世上最大之原動力；一人之言語行動，不但左右其自身之命數，且使一切與之接觸之事物受其影響，由此可知人性如被誤解，則思想之力用之失常，將如野火之燎原，洪水之汎濫，致全世受其遺孽餘禍焉。總之，綜合時間之智能，乃屬於人性元數，若人類之思想力能在此元數內盡量活動，則所作事業之結果，自能千慮一致，殊塗同歸，共謀促進人類之幸福也。

元數之不同云者，乃宇宙間分別物類之界線，有隨地印證之普遍性，更有隨時印證之永久性焉。若人蹈常而習故，盲從而耳食，不費思想評判之力，一惟人之唯諾是遵，則其知識之範圍，不過如留音之機，模鑄之形，烏足以語彌天際地之元數學理哉？彼陽春白雪，歌之善者也，然必習宮商徵羽而後知之；義之之字，子昂之馬，術之美者也，然必習書法繪事而後知之；故頭腦之思覺不靈者，不足以語元數之高低，猶耳目之感覺不靈者，不足以語善歌美術也。吾人所居之世界，以其有長闊高厚，故人以三次元數呼之；設有二者相同之物，一動一靜，描寫靜者之位置，僅用三次元數足矣，然欲指定動者在某定時之位置，則非用四次元數不可。由此推之，彼動物綜合空間之力，終爲死亡所拘，故僅能在三次元數中活動，至人類綜合時間之力，則能聯合過去、現在、未來三者爲一富有生機之實際，斯常在四次元數之境內矣。汜車用拉力之機器也，耕牛用拉力之動物也，黃包車夫用拉力之人也，若不辨三者之元數，而統以「拉力類」呼之，則完全不費思想者，將取牛乳於汜車，求汜油於耕牛，而以他人之思想爲思想者，亦將視黃包車

夫與沕車耕牛同等，不過僅能用其拉力耳。實則沕車屬於人造之機器，無人駕駛，則不能拉；耕牛屬於動物，不特能拉，且能在空間隨意自動；黃包車夫屬於人類，其別於機器動物者，在乎頭腦之能思想，其同於沕車耕牛之用拉力，乃受經濟之壓迫，不得用其綜合時間之腦力，然壓迫過甚者，頭腦即生反動之力，例如路程遠而給價少，雖待衣待食之黃包車夫亦不肯拉也。嗟彼大多數人類因權勢階級之壓迫，而受牛馬之待遇；介乎權勢階級與被壓階級之間者，或阿諛諂媚，似搖尾而乞憐，或倚勢欺人，竟狂嗾而亂吠；其握權得勢者，又多如狼之貪，如狐之狡；凡此蠅營狗苟，弱肉強食，使獸道橫行於人類之世界中，皆混雜人與動物之元數之所致也。設有一生物焉，行動於平面之中，而從未出乎其外，若告以立體之存在，彼不之信，吾等必指爲蠢愚不靈。人類綜合時間智能之元數，高於動物綜合空間能力之元數，今乃疑此高次元數而不之用，或用之而不盡其材，反汲汲焉爭攘殺奪，佔據地盤，以求空間之位置，則由人類之歷史眼光觀之，其頑鈍椎魯又何異乎平面中之生物也哉？信矣，元數之學理，乃一切知識學問之試金石；是以

混淆元數者，不能辨別一沙一蟲之微，認清元數者，則能納往古來今縱橫上下於胸中，而不覺其繁擾。柯氏研究人生之哲學，而以求求人性之元數爲出發點，良有以也。

或將問曰：「本柯氏之人生觀，則綜合時間爲人性之特徵異點，此將爲最後之真理乎？」夫柯氏之學說，不過用科學方法所得之真理耳；處現在情形之下，其學理尙深合乎事實，至其是否具無窮之實用效力，吾不敢武斷也。牛頓氏地心吸力之定律，頗有供獻於近世之科學；然用牛氏定律以計算某行星之軌道，則其結果與觀測之事實相牴牾，於是安斯坦氏相對論之學說遂取而代之；然安氏時間與空間之相對論，無人敢斷定其爲最後之真理也；不過處現在科學知識之下，安氏學說與最後真理相差之距離，較其他任何學說爲近耳。人生之哲學云者，用以解釋人生之現象，以符合人生之事實，而求人生之究竟也。按求人生之究竟，若赴海然；改正理想以與事實相融洽，猶沿江順河而東下，他若遷就事實以期無背乎理想，則猶航行於斷港絕潢而求至於海也。故凡遇新現象發生新事實成立之際，非舊學說所能包括無遺者，則新學說必應需要而

產出。新者指出舊者之爲僞，而並未證明已之絕對爲真也，不過距真理之目的較近耳。若最後之真理，一索卽得，則宇宙之底蘊畢露，人生必枯寂無味矣。柯氏之學說是否有當，吾望讀者體察而批評之；如見其近乎僞，則揭櫟而矯正之，如見其近乎真，則進益而擴充之，如此，已知者而求其多知，未知者而求其能知，則人生之意味深長闊博矣。故望讀者本科學公開研究之精神，批評此書，吾將借以自省，並轉告鮑氏與柯氏焉。

王承黻序於滬上

作者原序

此書原爲研究人者，故凡人類之要則、人生之問題、以及一切特性使人成爲人者，莫不包羅之。書中若缺少日常習見之字句，非由於作者之思想感覺有異於他人也；乃因此書用數理之觀念，以求解決人生之問題，故遇界說欠詳之名詞或一字數義者，不得不避免之。對於「神靈」一類之字句，作者每加以括弧，或冠以「所謂」二字於其上，此非作者關於此類現象有信有不信也；蓋此類現象既已存在，則如何稱呼之，或如何想像之，俱無不可，固無待乎信仰也。「神靈」二字尙無科學之定義，以是人人各異其說，各別其用，作者欲求不偏不私，遂冠以「所謂」二字焉。此書非專講「物質」者，亦非專講「智靈」者——此書乃研究「人」者，故將物質現象與智靈現象兼提而並顧之，因二者現象之複雜，乃組成人類之複雜。

今由數學及工程之觀點，以研究人生，利用客觀，撇開感情，自非個人之私見偏信所可比擬。若欲討論人生之偉大事業，斯欲明了人類在智靈、道德、物質、經濟、社會、政治、各界之狀況，則先決之條件，須認清人之本體——如人之本性、及節制人性之根本定

律是也。若能尋出人性之定律，則人在倫理、社會、經濟、政治中應得之狀況，必與此定理相契合，至人類應享之文化，必能一往無滯而得永久之和平進步也。

研究電學者，僅思尋出約束電流之自然定律，至電之現象爲「自然」或爲「超自然」，電之起源屬於「物質」或屬於「智靈」，非所計也；是以手執通電之電線時，先帶橡皮手套，絕不妄事投機或亂逞辯論焉。研究人類之偉大事業，猶是理也；既能認清人之本體，則餘者可迎刃而解矣。

此書兢兢從事，以求避免意義模糊之名詞；其關於玄學之批評，雖有時似乎冷峭，然對於人心所視爲最迫切者——渴求智靈界之真理——對於「心思」「靈魂」「精神」及一切高尚可能性之熱望——不但毫末藐視，且思探索此類性質之本源，求其科學之意義、科學之證據，俾世上之優秀份子，得與之接近而研究之，不至誤入迷途，他若穿鑿傳會之說，爲私人感情所塗染而混雜者，將無所用焉。讀者如稍留意，則知此書所用各種生物之清晰定義，在實際世界中，堪任重而致遠，至其最大之根本援助，尤在乎指導人類之高等動力，研究其實價，並思如何管理而運用之。

「航空雜作」出版預告！

王君承敝留學美、德、法、等國，研究飛機工程、航空運輸、及駕駛技術，先後九年有餘；回國後疊任航空機關要職，對於提倡我國航空，時有言論發表。敝公司有鑒於我國民衆之航空知識，異常薄弱，亟宜培植，並感覺到歐美航空專門著述，難適於我國普遍教育之用；遂請王君將其航空雜作聚集一塊，代爲付梓，想關心我國之航空前途者，必以先覩爲快也。

建國印務公司謹白

成人學概論目次

- 第一篇 人生之新見解——其研究之方法及手續
- 第二篇 人類之幼稚時期
- 第三篇 生物之種類
- 第四篇 人是什麼？
- 第五篇 財產
- 第六篇 資本時代
- 第七篇 生存競爭
- 第八篇 動力之要素
- 第九篇 人類之成人時期
- 第十篇 結論