

金刚经讲义

江味农◎著



一苇◎整理

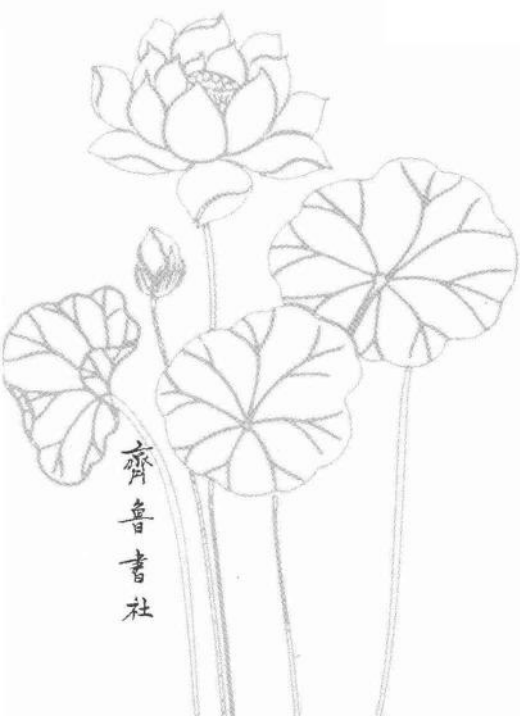
《金刚经》，全称《金刚般若波罗蜜经》，是般若经大部六百卷之一卷，是般若经大部之纲领，历来被奉为大乘佛教根本经典。自古以来，解经者数以百计。如无著、天亲、僧肇、智者、嘉祥等等，都各自有其独到见解。而江味农《金刚经讲义》洋洋四十万言，旁征博引，讲解尤为详尽。自刊印后，影响流至今日。

金剛經講義

江味农◎著



一苇◎整理



齊魯書社

图书在版编目(CIP)数据

金刚经讲义 / 江味农著; 一苇整理. — 济南: 齐鲁书社, 2013. 5 (2013. 10 重印)
ISBN 978-7-5333-2800-9

I. ①金… II. ①江… ②一… III. ①《金刚经》—研究 IV. ①B942. 1

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2013)第 075512 号

金 刚 经 讲 义

江味农 著 一 苇 整理

出版发行 齐鲁书社

社 址 济南市英雄山路 189 号

邮 编 250002

网 址 www.qlss.com.cn

电子邮箱 qilupress@126.com

印 刷 山东新华印务有限责任公司

开 本 710mm × 1000mm 1/16

印 张 26.75

插 页 3

字 数 396 千

版 次 2013 年 5 月第 1 版

印 次 2013 年 10 月第 2 次印刷

标准书号 ISBN 978-7-5333-2800-9

定 价 55.00 元

蒋叙

《金刚经讲义》，为江味农居士之遗著。此著在居士生前，既因病魔时扰，未克写定。歿后，又因种种障碍，几至佚失。是岂无上甚深之秘机，未可轻易宣露，抑众生福薄，未能仰契大法耶。否则何以魔障重重，若是之甚也。

余与居士缔交二十馀年，知其一生持诵《金刚经》，独具心得。甲戌之夏，向之启请，讲述大意。余就记忆所及者，归而录之。居士喟然曰：竹本虚心是我师。君字以竹，而虚心若此，可谓名副其实。与其略讲，不如为君详谈。而省心莲社同人闻知此事，要求公开。遂移座社中正式宣讲，规定每周二次。晚间升座，听者恒数十人。余亦即席笔记，翌日，缮呈居士改正。数月后，居士以改正费力，不若自写。遂于每讲前一日撰数千字，畀余抄录。余虽仍有笔记，乃无暇整理矣。此法会始于甲戌七月，至乙亥九月圆满。积稿盈尺，居士以为尚须润色，并将初分所缺者补足，方可成书。同人因居士在家，问道者多，因谋另辟静室供养之，俾专心撰述。李君稚莲，闻有是举，发愿独任经费。遂于沪西租屋三间，右为卧室，中为佛堂，左为讲室，以处居士。期以一年，将此讲义补撰完成。然居士每岁遇黄梅时节必病，病辄数月。病愈，则又悯念南北死难众生，启建大悲道场，虔心超度。因此迁延，卒未脱稿。余与晤时，偶问及此，居士似不愿人之督促者。余知其意，遂不复问。

戊寅首夏，居士复示疾，胃纳不舒。余每隔二三日，往省之，见其病势较

往岁为重，深为忧虑。是年五月，寂然往生。家人来治丧，纷乱之中几失此遗稿所在。余急使人遍觅得之，携回检视，皆为散片，前后间有错乱。同人以余有笔记，多促余补撰成之。但余以事繁，从居士自撰讲义以后，所记之稿，即未暇缮正，当时之速写，日久视之，字迹强半不能认。且在居士生前，余之笔记尚须俟其改正后，方无错误。今贸然取以续貂，亦有未安。古德遗著，缺略不全，用以付印者，亦多有之，何况此书已成十之六七耶。惟付印必须编会，余日无暇晷，搁置又数月。幸居士之弟子周君清圆，发心任此，因以全稿畀之。逐叶搜讨，随时将经文会入。而清圆亦因在佛前发誓代众生受罪，时时抱恙，不免作辍。录写及半，又因意外波折，几至功亏一篑。至己卯之冬，始将全书录成。魔障如是，终得成书，亦云幸矣。

一日，余偶遇李君稚莲于途，知其自香港来沪，不久即去。因述此稿，已可付印。李君欣然，谓余云印费由渠任之，倘有人随喜，渠亦不愿独占此功德，留资于省心莲社而去。适范古农居士，避难来沪，寓于社中，商得其同意，任校订之责。遂得于今年六月印成。至书之内容，精深微妙，发前人所未发，随时指示学人切实用功处，皆过来人语。读者展卷自知，毋庸多赘，但述此书始末经过之曲折如此，是为叙。

民国二十九年六月蒋维乔法名显觉写于因是斋

范叙

《金刚般若波罗蜜经》为般若经大部六百卷之一卷，文约而义精，喻为金中之刚，良有以也。六百卷文，汪洋浩瀚，读者难之。此一卷文，家诵户晓，般若深义，庶几弘传矣。自古以来，解此经者，无虑百数。其具异见者无论矣。其契正义者，当以无著、天亲、施功德三论及僧肇、智者、嘉祥三疏为最。嗣后宗泐、憨山、藕益、续法诸师论著，各具精义，要不出于古注者近是。然未有如味农江老居士《金刚经讲义》之殊胜渊博也。讲义发挥般若要旨，既详且尽，又复旁通诸大乘经。其指导学者观照法门，不第禅宗之向上，净宗之一心，皆有所阐发而已。其尤具法眼，发前人所未发者，则台宗判斯经为通别兼圆，贤宗判属始教，而居士独判为至圆极顿之教。庶不背经中所谓如来为最上乘者说也。他如经中文句，云如来，云佛，云世尊，云不也，云佛告须菩提等，为常人所忽略者，居士辄能发明其胜义。

顷者，省心莲社印此讲义，余助校订，得读其文，不禁欢喜踊跃，叹未曾有。至于依据古本，考订异字，勒为定本，尤为千馀年来斯经之功臣矣。曩阅黄涵之居士《弥陀经白话解》，尝叹曰：读此解者，不独知弥陀经义，且能知一切经法。今于江居士《金刚经讲义》亦云然。自斯讲义流通，我知读者一展斯编，不啻读经十百部也。经云：一切诸佛及诸佛菩提法，皆由此经出。不尤彰明较著者哉。校订既毕，因赞叹而为之叙。

例 言

一 此书为江居士遗著，付印公世，初版时因稿未完成，取蒋居士显觉之笔记，当时曾经江居士修正者补之。中华民国三十一年再版时，所缺讲义，已由蒋居士显觉，将旧时笔记，悉心校订，据以补入，遂成完璧。

一 此书分信解行证四大科，即据以分卷。以五重玄义为首卷，余分四卷，共计五卷，卷末附居士之校勘记及跋。

一 此书编汇初版时由周居士清圆任之。校订由范古农居士任之。并由蒋居士显觉、孟居士定常，协同校对。

一 书中补缺之处，首行加一补字，以清眉目。



江味农居士传

蒋维乔

居士姓江氏，名忠业，字味农，法名妙煦。晚年改名杜，号定翁。于其所著书中，或署幻住，或署胜观。随时取意，初无一定。先世本居江苏江宁南乡凌阁村。因王父乐峰公筮仕鄂省，遂家焉。居士幼时，即随乐峰公持诵《金刚经》，终身未尝少辍。父诒吾公，为前清循吏，有政声。居士以光绪壬寅举于乡，旋得陕西补用道。然养志承欢，不乐仕进。诒吾公宦游数十年，历赣至蜀，居士皆随侍赞襄。事无巨细，必躬亲之。居士中年丧偶，悟人世之无常，即潜心学佛。虽以父母之命续娶继室，然在家出家，其志已早决矣。

辛亥之秋，诒吾公以年老致仕。居士奉父母，自蜀返鄂。值革命军兴，家产荡然。避地东下，初居武林，后至上海。虽流离琐尾，艰苦备尝，而养亲乐道，处之泰然。诒吾公忠贞亮节，严命居士，不许再入仕途。居士谨受教，不敢忘。丁巳，诒吾公卒。居士于哀毁中，乘机劝母郭太夫人长斋念佛。戊午春，礼禅宗大德微军和尚为师，受菩萨戒。尽力参究，颇得消息。

时北五省旱灾惨重，居士受简照南之托，携款北上。参加佛教筹赈会，放款十万，全活甚众。余以辛壬之间，始与居士相识于沪上。至是，又与相见于北京。是年夏，道友徐文蔚、梅光羲等，延请观宗寺谛闲法师北上，开讲《圆觉经》。自编讲义，分给听众。然法师称性而谈，于讲义之外，多所发挥。余因请居士及黄士恒，各述所闻。每日笔记，由居士总其成。成后，以呈谛师。谛师印可，为取名《圆觉亲闻记》。

时京师图书馆搜藏敦煌石室写经八千馀卷，中多秘笈，需专家校理。余乃献议于教育部，请居士任校理之职。



自戊午迄己未，先后二年，居士于残乱卷帙中，辑成《大乘稻芊经随听疏》一卷、《净名经集解关中疏》二卷。居士跋《大乘稻芊经随听疏》有云：曩闻敦煌经卷中有《稻芊经疏》十馀卷，为大藏所佚。及来图书馆，亟取而阅之。芜乱讹脱，几不可读。为之爬梳剔抉，排比联缀。并取重复之卷，互勘异同，亦有援据他书以校补者。其不可考者，则存疑焉。积八月之力，录成一卷，仍阙首尾。会傅增湘购得一残卷。所缺疏文，悉在其中。于是千年秘著，遂成完书。是可知其搜辑之艰辛，而时节因缘之不可思议也。

其叙《净名经集解关中疏》有云：此疏向从残万卷中，重事搜辑，载更寒暑。竟得勘订成书，首尾完具。止中间阙一小段，不碍大体也。夫《关中净名经疏》，今犹有闻者，仅一肇注。然校以此书，往往此犹加详，始知其已非原本。况复什门诸作，此书备载。而又为之科解，提挈分疏。及其所未及，言其所未言，譬如无上妙味，萃聚而调节之，取精用宏，饫之弥旨。此亦如是。一编之中，妙义兼罗。苟其息机静对，即异以会通，观心而契体。尚何经旨之不明，神智之弗启也。可见是疏之珍秘矣。

庚申回沪，母郭太夫人示疾，居士为诵《大悲咒》加持之，并令家人虔诵佛号助之。太夫人临终起坐，向西合掌，念佛而逝。居士从此信念愈坚。尝憾多生习气，思藉密教神咒之力，以消除之。复至北京，适遇日本觉随和尚，专修供养大圣欢喜天法。居士乃约同志数人，请其设坛传授。及圆满之日，居士顿觉现高大身，上穷无际。觉随谓之曰：“此番修法，惟子得福最大。”既而觉随率居士赴日本高野山，研究东密。卒以他事障碍，未克潜修。

不久返国，与简照南玉阶昆仲，筹办功德林佛经流通处于海上。搜集南北刻经处及名山各版经籍，流通全国，以弘法利生。居士尝谓南岳思大师之《大乘止观》，为东土撰述中稀有瑰宝。智者大师之《摩诃止观》，即从此出。学者不先通南岳之义，即习《摩诃止观》，难得要领。然南岳心法，久湮海外。宋时虽传入中国，措意者稀，深为惋惜。会辛酉之夏，海上南园居士，发起讲经会。居士即献议，启请谛闲法师讲《大乘止观》。居士每日笔记，并于幽深微妙之处，曲折譬喻，以说明之。就正谛师，再三往复。至癸亥始脱稿，名之曰《述记》。谛师自谦谓此书十之七八，系居士所述，不肯居著作之名。居士则谓谛师发其端，必以著作之名归之，彼此谦让。又以书中专名典故，虑有难明，复屡经修改。荏苒八年，始成书二十卷，刊版印行。谛师亦鉴

居士之诚，允为居名。然其致居士之函则云：“记文不惟词意通畅，其吃紧要关，旨趣渊微之处，透彻了明。此皆全是老维摩以精妙见地所发挥也。”

乙丑夏，白普仁尊者南来，主持金光明法会。海上同人，公推居士襄助尊者宣扬。于是由沪而杭而湘而鄂而浔而宁，辗转数千里，躬亲会务，条理井然。藉此机缘，得以研究藏密。己巳秋，应闽中善信之请，赴福州，宣说佛法，三月始归。庚午秋，在沪开讲《大乘止观述记》，逾年方毕。省心莲社成立，被推为社长。从此常在社中，开讲大乘经典。并领导社员，念佛礼忏。

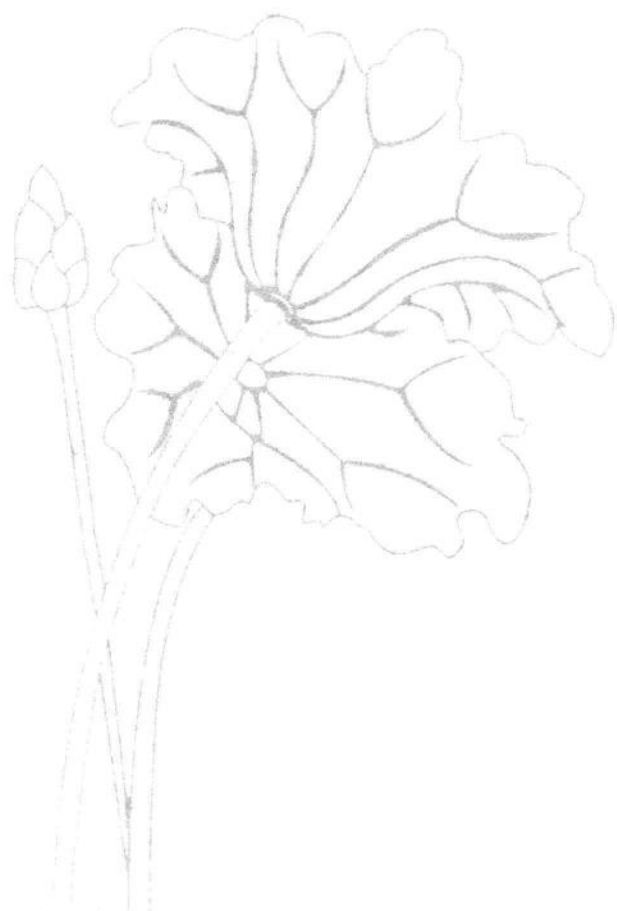
余知居士于《金刚经》独有心得，于甲戌之夏，请居士为余讲述大意。既而省心莲社同人，要求公开，乃正式开讲。余每次为笔记，记毕，即呈居士修改。后居士乃每次自写讲义，畀余抄录。及法会圆满，积稿至四厚册。居士以为尚须润色，并将初分所缺者补足，方可成书。同人以居士在家，问道者多，不能专心撰述。因谋另辟静室，供养居士。谢绝一切，期以一年，将《金刚经讲义》撰补完成。然居士每岁遇黄梅时节必病，病辄数月。又以悯念南北死难众生，启建大悲忏，虔心超度。因此迁延，讲义卒未脱稿，然已得全书十之六七矣。其解释《金刚经》，多有古德所未发者。如佛说他经时，恒放大光明，六种震动，现种种瑞相。独说金刚般若甚深经典，仅云世尊食时，著衣持钵，入舍卫大城乞食等语。居士为之释曰：是经最大旨趣，是发挥不应住相之理。故开首记世尊举动，与寻常比丘相同，是即成佛而不住佛相。弟子亦视为寻常。惟须菩提窥知其意，所以叹为希有。否者，持钵乞食，何足令人惊叹耶。

通行之《金刚经》，两周问答，皆作云何应住。居士乃依据古注及敦煌写经，勘定前周作应云何住，后周作云何应住。两问意义绝不相同，而为之说曰：前周应云何住，是问菩提心应云何安住，俾无驰散，为初发大心修行者说也。后周云何应住，是问既应离一切相发心，则菩提心云何独应住耶。若不住此法，又何谓之发心。若不应住而应降伏者，岂非不发心耶。然则云何降伏其心耶。是为已发大心修行者说也。其于《金刚》妙义，发挥精透类如此，此特略举其一二端耳。

戊寅首夏，天气阴湿，居士依旧示疾，胃纳不舒。余每隔二三日，必往省视。见其卧床不能起，较往岁为重，甚为忧虑。居士则云：一过黄梅，病当霍然。而其弟子等，则在隔室佛堂，为之念佛，终日佛号不断。居士亦安卧默

念，神志极清。至旧历五月中旬，疾渐增，而神志愈清。道友朱光琪用朱书大字，劝其一心往生，勿恋尘世。居士审视数过，合掌谢朱，口称欢喜赞叹。朱既去，则谓左右曰：吾勤修一生，岂于此一关尚不了了，朱君殆过虑矣。及十八之夕，自云：金光遍照，佛来接引。邀集诸道友，而蔡济平因事，至十二时方至。居士犹诏之曰：修持以普贤行愿为最要。遂合掌不复语，于诸道友及家族佛号声中，安然而逝。寿六十有七。

余与居士交二十余年，初仅知其泛滥各宗，归宿净土。近年交谊益密，研讨益深。方知居士一生得力于般若，从事参究，早得消息。豁然大悟，一心常在定中。晚间无梦，至今已五年余矣。故恒自言：教宗般若，行在弥陀。其说法也，称性而谈。旁通曲达，自在无碍。余于经典及修持功夫，偶有怀疑，以质居士，其解答总高人一著。而其戒行之严，进修之密，足为一世模范。居士诚佛门龙象哉。



目录

金刚经讲义

Content | 1 |

蒋叙 / 1

范叙 / 1

例言 / 1

江味农居士传 / 1

金刚般若波罗蜜经讲义卷一 / 1

金刚般若波罗蜜经讲义卷二 / 29

法会因由分第一 / 29

善现启请分第二 / 42

大乘正宗分第三 / 48

妙行无住分第四 / 62

如理实见分第五 / 74

正信希有分第六 / 80

无得无说分第七 / 98

依法出生分第八 / 102

金刚般若波罗蜜经讲义卷三 / 108

一相无相分第九 / 108

庄严净土分第十 / 113

无为福胜分第十一 / 124

尊重正教分第十二 / 126

如法受持分第十三 / 131

离相寂灭分第十四 / 158

持经功德分第十五 / 236

能净业障分第十六 / 251

金刚般若波罗蜜经讲义卷四 / 262

究竟无我分第十七 / 265

一体同观分第十八 / 289

法界通化分第十九 / 305

离色离相分第二十 / 308

非说所说分第二十一 / 315

无法可得分第二十二 / 323

净心行善分第二十三 / 325

福智无比分第二十四 / 331

金刚般若波罗蜜经讲义卷五 / 332

化无所化分第二十五 / 332

法身非相分第二十六 / 337

无断无灭分第二十七 / 343

不受不贪分第二十八 / 354

威仪寂静分第二十九 / 360

一合理相分第三十 / 364

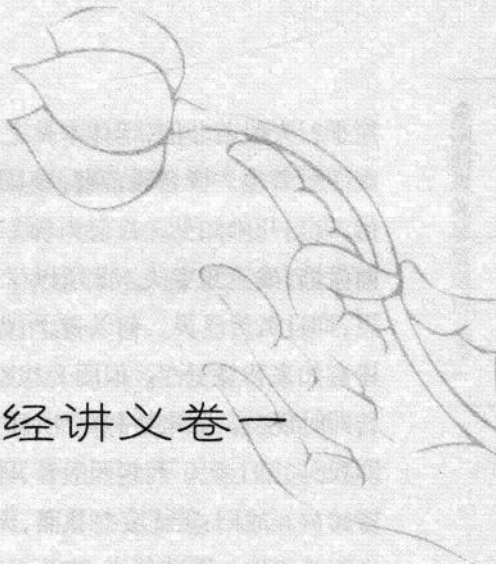
知见不生分第三十一 / 370

应化非真分第三十二 / 382

附：《金刚经》校勘记 / 403

《〈金刚经〉校正本》跋 / 412

后记 / 413



金刚般若波罗蜜经讲义卷一

欲说此经，先当科判。大科分二。

(甲)初，总释名题；次，别解文义。

(甲)初，又二：(乙)初，释经题；次，释人题。

(乙)初，又三：(丙)初，说般若纲要；次，明融会各家；三，依五重译题。

(丙)初，说般若纲要。

般若纲要含有三义。

(一)谓般若为大乘佛法之纲要也。此义，诸大乘经论及古德著述中，随处可见。若博引之，累牍难尽。兹且舍繁就约以明之，取其易了也。夫大乘教义，深广如海。然壹是以自度度他为本。自度度他，法门无量。然壹是以六波罗蜜为本。而施、戒、忍、进、定五度，若离般若，非波罗蜜。是所谓六波罗蜜者，壹是以般若波罗蜜为本。然则般若为大乘佛法之纲要也，彰彰明矣。故《大智度论》曰：般若波罗蜜是诸佛母，诸佛以法为师。法者，即是般若波罗蜜。《大般若经》曰：摩诃般若波罗蜜，是诸菩萨摩诃萨母，能生诸佛。摄持菩萨。可见所谓大乘最上乘者，唯般若而已。除般若外，便无佛法。当知大小乘一切教义，皆自般若出。一切教义，间有与外道如儒家道家中最高之理论相近者。独有般若，惟佛能证，惟佛能说。外道最高之理论，一遇般若，冰销火灭矣。故华严会上，诸大菩萨赞曰：天上天下无如佛，十方世界亦无比，世间所有我尽见，一切无有如佛者也。知此，则三教同源之说，其荒谬何待言哉。知此，则学佛者苟不了彻般若，虽尽知种种教义，尽学种种法门，皆是舍本逐末，在枝叶上寻觅耳。岂能到彼

岸乎？夫般若非他，理体本具之正智是也。理体者，实相般若也。正智者，观照般若也。皆名般若者，显其理外无智，智外无理，理智一如也。既曰学佛，首当开佛知见。云何为佛知见，般若是也。乃从来罕有学此者。或望而生怖，或无知妄谈。此所以学佛者虽多，而证道者甚少也。岂但孤负佛恩，抑且孤负己灵。何以言之，如我世尊成道时，浞曰：奇哉奇哉，大地众生皆有如来智慧觉性。但因妄想，不能证得。若无妄想执著，则无师智，自然智即时现前。如来智慧觉性，即实相般若。妄想即分别心，第六识。执著，即我见，第七识。而观照般若，即转此二识者也。此二识转，藏识及前五识皆转矣。故曰：若无妄想执著，无师智，自然智，即时现前。此二智，即谓如来智慧觉性。因非外来，亦不可授人，故曰无师。因法尔本具，必须自觉自证，故曰自然。亦可配根本智后得智，或道种智一切智说。总之，凡夫所以为凡夫者，由于无始无明。无明，犹言无智。故今欲超凡入圣，惟在开其正智耳。佛门中人有恒言曰：求开智慧。此语，正谓当开般若正智，亦即开佛知见。我世尊为一大事因缘，出现于世。何谓大事因缘？即是为一切众生，开佛知见，示佛知见，俾得悟佛知见，入佛知见耳。乃众生虽知求开智慧，而不明其所以然。教者学者，一味寻枝觅叶，绝不知向般若门中问津，甚至相戒勿言。可悲之事，孰逾于此。违背佛旨，孰逾于此。误法误人，孰逾于此。自今而往，深愿与诸善知识，昌明正义，极力弘扬也。

（二）所谓般若纲要者，谓即般若而明其纲要也。如上引《大智度论》所言，佛法即是般若。可见般若一门，摄义无量。若不明其纲要，未免泛滥无归。前人有宗第一义空立说者，有宗二谛立说者，有宗八不立说者，其说至不一也。第一义，即谓本性。性为绝待之体，故曰第一义。性体空寂，故曰第一义空。此义，是明般若纲要，在于破我除执。必须我法俱遣，情执尽空。所谓得无所离，即除诸幻。而后实相现前也。二谛者，俗谛也，真谛也。俗，谓世俗；真，谓真实。谛者，精审确当之意。谓世间之事相，凡俗见以为审确，是名俗谛。真实之理性，圣智乃知其审确，是名真谛。若约佛法言，凡明诸法缘生之义者，曰俗谛。何以故？以世俗未悟本性，逐相而转。因晓以一切诸法但是缘生，有即非有，其义决定故。凡明缘生即空之义者，曰真谛。何以故？以圣智即虚妄相，见真实性。故洞然一切诸法非有而有，当体皆空，其义决定故。龙树菩萨曰：为世谛故，说有众生。为第一义

谛故，说众生无所有。世谛，即俗谛。第一义谛，即真谛也。由此可知，俗谛明即空之有也，真谛明即有之空也。又曰：诸佛依二谛，为众生说法。故嘉祥大师曰：佛法不出二谛，二谛赅摄一切佛法也。夫般若本摄一切佛法尽。而曰佛依二谛说法，则般若纲要不出二谛也明矣。盖般若要旨，为令空有不著，以合中道第一义。真俗二谛，正明此义者也。八不者，所谓不生不灭、不断不常、不来不去、不一不异。因迷八不之浅深，而成六道。因悟八不之浅深，而有三乘。盖一切众生，计执生灭断常一异来去等相而著有，故谓之迷。三乘中人，虽不执生灭诸相，而又著于不生不灭等，以偏于空。故佛说八不之义，正令洞明乎二谛。二谛明，而后中道显也。而第一义空之义，亦是令空有俱空。而后一切不著，中道圆明。由是观之，第一义空、二谛、八不，说虽不同，而义显中道则同。然则般若之纲要非他，即是令于空有二边遣荡情执，务令罄尽，以显圆融中道耳。换言之，佛说般若，在令一切妄想执著之众生，开其理体本具之正智，以明其无明，觉其不觉。俾无相无不相之实相，空不空之如来藏，现前，同证如来智慧觉性耳。此正我本师出现于世之大事因缘也。是则般若法门，乃最上乘。令一切众生乘之，而直至佛地者耳。

由是言之，与其别别举义，明其纲要。何若曰：《金刚般若经》，实为般若部之纲要。尤为要言不繁。何以故？本经无法不摄，无义不彰。上举二谛、八不、第一义空诸义，一一具足故。如曰：无我相，无法相，亦无非法相等，第一义空之义也。灭度所有一切众生，俗谛也。实无众生得灭度，真谛也。行于布施，俗谛也。于法无住，真谛也。乃至不应取法，不应取非法，即非，是名，等等。全经所说，无往非明二谛之义者。至令菩萨通达无我法，在于开佛知见。入后所说，则皆不一不异、不断不常、不来不去、不垢不净等义，以显诸法空相，是法平等。夫诸法空相，是法平等，即所谓不取于相，如如不动也。而令学人如是演说，如是受持。岂非以如是等义，为般若之纲要乎哉。不但此也，如上引《大般若经》、《大智度论》之言曰：般若能生诸佛，摄持菩萨，佛法即是般若。是指示佛法要领，不出般若也。而本经则曰：一切诸佛，及诸佛阿耨多罗三藐三菩提法，皆从此经出。其指示般若要领全在此经，不尤昭昭明明乎？佛说般若，前后共十六会，义丰文富。闻西藏译文，至千卷之多。中文简括，亦有六百卷。内典中卷帙最大者，惟般

若部。读诵已难，遑论演说受持。故于第九会，由博而约，特说此经。罗什大师师弟，译成华文，并加入魏译之数行计之，止五千八百三十七字耳。不但般若要旨尽在里许，且得此一卷，一切佛法无不在握矣。何以故？此卷为般若之纲，般若为一切佛法之纲故。故必一切佛法通，而后此经可通。何以故？因网乃得纲故。然亦必此经之义趣深解，而后一切佛法头头是道。何以故？纲举则目张故。当如是知也。此一卷经，既为三藏之纲。其关系重要可知，其义蕴之玄廓，条理之繁密，亦由是而可知。且以少文而摄多义。幸得译人笔妙，方足以传之。是以经中一句一字，皆关宏旨。即一名称，一结集者标举之词，亦含精义。少少忽略，义便难通。自译传之后，禅宗五祖、六祖，极力宏扬。遂尔家喻户晓，流通不绝。虽多未明其义，而学佛者盖无不读此经者也。各佛教国中，未见其比。即此观之，足见吾国众生，深蒙佛护，良堪庆慰。何以故？此经流传不绝，便是佛种不断故。自今而后，当于云何演说，云何受持，特别加意。乃足以少报佛恩，及翻译此经，流通此经者之恩也。荷担如来，当得菩提，愿与诸君共勉之。

（三）谓即金刚般若而明其纲要也。本经之纲要无他，遣除妄想执著是已。盖如来智慧觉性，一切众生，人人本具，个个不无。但为妄想执著所障，不能证得。佛为一大事因缘出世者，为此事也。一切佛法，无非破执除障之法门也。而本经所说，尤为直捷了当。譬如金刚宝剑，依此而行，可以直下断除者也。妄想，即是分别心。执著分为两种：执五蕴色身为我，名曰人我执。简言之，曰我执。执著一切诸法，名曰法我执。简言之，则曰法执。我执不除，生烦恼障。法执不除，生所知障。总名惑障。由惑造业，则为业障。因业受苦，名曰苦障，亦名报障。我法二执。细分之，又有分别、俱生之别。起心分别，因而执著者，为分别我法二执，故粗。并未有意分别，而执著之凡情随念俱起者，为俱生我法二执，故细。此是多生以来，习气种子，蕴在八识田中，故尔随念即起，最为难除。当知妄想执著，由于无始无明。而般若，则为理体正智。智开，则无明者明矣。无明明，则妄想执著自断矣。故学佛首当开示悟入佛之知见。佛之知见，即是般若正智也。无论修何法门，皆须致力于此。故一切法不能离般若也。修净土念佛亦然。经云：心净则土净。妄想执著不除，心何由净耶？古德言，爱不重不生娑婆。情执我见，实为爱根。故求生净土，必应从此下手。所谓老实念佛