

人 類 學

馬 雷 特 著
呂 叔 湘 譯

商務印書館發行

學

類

人

馬 雷 特 著
呂 叔 湘 譯

商務印書館發行

人 類 學

此書有著作權翻印必究

中華民國二十年十月初版

每冊定價大洋伍角

外埠酌加運費匯費

原著者 馬 雷 特

譯述者 呂 叔 湘

發行人 王 雲 五
上海寶山路五〇一號

印刷所 上 海 寶 山 路
商務印書館

發行所 上 海 及 各 埠
商務印書館

ANTHROPOLOGY

BY R. R. MARETT

TRANSLATED BY LÜ SHU SHIANG

PUBLISHED BY Y. W. WONG

1st ed., Oct., 1931

Price: \$0.50, postage extra

THE COMMERCIAL PRESS, LIMITED, SHANGHAI

All Rights Reserved

譯者題記

『認識你自己』這是二千三百多年前一位希臘哲人說過的話。然而人類開始去認真地認識他自己，還是最近幾十年以來的事。帶着哲學色彩的『人之研究』是古今中外都有的，可是算不了人類學。十八世紀以來，探險者日見其多，各地初民的文化，漸爲世人所知；同時考古學的進步，又開發了許多地下的寶藏，人類學方始有了適當的材料。然而給人類學一個科學的基礎的卻是達爾文。他將人的尊嚴的面具揭去，他纔能在鏡子裏看到自己的尊容；他將他的世系說穿，他纔知道回過頭去找尋自己的來路。從此以後，人類學一天發達一天，支派繁衍，學說紛陳，到現在，在科學的世界裏，已經蔚爲大國。

譯者不是專治此學的人，但是在兩三年前忽然對『人之研究』發生了興趣，想在中文裏找一本書看看，簡直找不到。後來讀到馬雷特這本書，纔欣然色喜，纔知道學問與興趣並不是拉不到一起的兩件事，使讀者能獲得一點知識也並不一定非使他呵欠瞌睡不可。

近來想爲和自己同樣的門外漢裨販一點東西，便看中了馬氏這本書。

文筆生動是原書的一大妙處，但是譯者所以挑選這本書的緣故並不全在這一點上。原來拿專門學問來作通俗談的書最容易犯兩種毛病，不是太專門便是太通俗。太專門了，普通讀者不易領悟，太通俗了往往一意求簡單化，一不小心便使讀者獲得種種不正確的觀念。馬氏這本書卻能避免這兩種毛病，取材的精當，態度的審慎，都使人佩服，尤其在態度這一點上。例如講到判別人種的頭形膚色及心理測驗的可靠程度，講到環境與傳播和文化的關係，講到圖騰社會的實際情形，講到宗教與法術的同異，處處都顧好事實，不逞臆見；持論的平允，譯者覺得即使叫美國的新派人類學者來批評，也沒幾處可以挑眼的地方。所以，雖然馬氏的書出版於一九一二年，雖然後來的同性質的新作甚多，卻很少能勝過他這本小書，牠還是年年重版，學者們還是贊許牠爲普通讀者看的一本好書。這也許可以當做譯者挑選此書的辯解吧。

原書每章只有一個總題。譯本所列提要，是譯者的蛇足。其中如有不當之處，譯者負責。

最後致謝於 Y. C. 君，忙中抽閒代我謄寫譯稿。

譯者。一九三〇，六月。

商務印書館出版

人類學書

自然人類學概論

(科學叢書)

湯爾和譯 定價一元

本書討論範圍，重在人類的生物學方面之事實，故除概論之外，先論人類的比較解剖、靈長類之系統，及人與猿解剖上之比較；次論化石人類及現存人種；最後以人種化成之討論作結。欲研究民族心理學及文明史等學科，不可不自研究人類之自然史始，故此書認為廣義的人類學之基礎，亦甚適宜也。

人類學

(北大叢書)

七角

人類學小引

(社會科學叢書)

三角

陳映璜著 是書內容先學總綱，立人類之範圍與定解，繼之以本論，詳人類之特徵及其起源，並推究人類進化之將來。

張銘鼎譯 本書乃為一種小冊子體裁，對於人類之進化、魔術、宗教、婚姻、法律、政治、交通、財產、道德等重要問題，均用科學方法以爲處理，語簡潔而意警醒，誠研究人類學最佳之門徑書籍也。

人類學大意

(百科叢書)

顧壽白著 定價一角

人種改良學

(新智識叢書)

陳壽凡編譯 二冊定價七角

人類天演史

(民鐸叢書)

張作人著 定價八角

商 務 印 書 館 出 版

進 化 論 與 遺 傳 學

進化論綱要

陳兼善編

一冊定價二元五角

進化論淺釋(新智識叢書)

張東民著

一冊定價四角

人類進化之研究(新智識叢書)

過耀根編

一冊定價六角

人類進化論(百科叢書)

張資平著

一冊定價二角

進化淺說(百科叢書)

王海初著

一冊定價一角

進化與人生(共學社叢書)

日本丘淺次郎著
劉文典譯

一冊定價七角

進化……從星雲到人類(新時代叢書)

太朴譯

一冊定價四角

人類過去現在及未來(百科叢書)

上官珏登譯

一冊定價二角

天演淺說

俞松笠譯

一冊定價三角

遺傳學概論(學藝叢書)

王其澍編

一冊定價九角

遺傳學

李積新著

一冊定價五角

遺傳論(新時代叢書)

周建人譯

一冊定價五角

遺傳與環境(學藝叢書)

何定傑
張光耀譯

一冊定價二元四角

遺傳與優生(百科叢書)

劉雄著

一冊定價二角

人類學

目錄

第一章 人類學的範圍……………

人類學的理想範圍——人類學與達爾文——人類學的理想界限——人類學之爲科學——人類學與哲學——人類學與政策——人類學與現有諸學科——史前史學——人體研究及心理學——地理學——語言學——社會組織——法律史——宗教史——道德及民俗——個人與人羣

第二章 史前人類……………二〇

史前史之方法——地層法——史前史之材料——獸骨人骨及人類遺物——現代蠻族——史前史之分期——礮石器時代——舊石器時代——聖亞瑟爾

期——摩斯替期——奧里哪克期——美術及宗教——新石器時代——石器
時代之殘存於現代

第三章 人種……………四四

人種之意義——遺傳——用廢遺傳——變異——自然淘汰——人種標記
——頭形——史前人種——爪哇猿人——海得爾堡人——內安得塔爾人
——克羅麥囊人——皮色——人種之心理差別——腦——心理測驗——人
種平等——優生學

第四章 環境……………七四

環境在人生中之地位——人類地理學——環境決定論——人種分布概況
——地中海流域——歐亞北方——山嶽帶——草原帶——森林帶——冰原
帶——北美——南美——中國及印度——南洋——非洲——澳洲——坡里
尼西亞——民族遷徙——工藝之分佈——『叫牛』分佈之實例——環境非

萬能

第五章 語言……………一〇二

語言與智力——語言研究之今昔——語言學與人類學——初民語言——字

數——圖圖語——語言進化從圖圖到分析——字之變化——語言之社會性

——數字與數的觀念——語言與思想

第六章 社會組織……………一二〇

制度與信仰——社會組織與習俗——社會組織之由來——社會組織與民數

——社會組織與性——前外婚期之社會——初民之親族組織——外婚——

嗣續——圖騰——三者之綜合——族——宗——部落——盟——影響社會

組織之其他因子——性別——年齡——地域——私產

第七章 法律……………一四二

初民社會中法律之意義——習俗之勢力——刑律之演化——自己報復——

共同責任與血族報仇——決鬪——審檢——和解及賠償——中央威權之興
——姦淫罪罰之演化——家法——盜竊罪及誹謗罪——逃避軍役罪——解
犯泰步罪——巫術——初民酋長之政治宗教性

第八章 宗教……………一六〇

宗教研究之今昔——宗教之演化性——宗教之真義——宗教與法術——宗
教之由來——危機——宗教之社會性——宗教與習俗——消極的與積極的
——消極式宗教之實例——積極式宗教之實例——冠禮——宗教之心理觀
——靈魂論——汎生論——宗教之暗示性——機械的宗教與精神的宗教

第九章 道德……………一八五

社會之共俗面與共的面——模倣——知覺與概念——初民道德之印象性與
傳統性——初民道德進步之程序——希臘人與思想自由

第十章 個人……………一九一

人類歷史中個人之地位——野蠻人中個性之表現——塞利格曼書中之例
——斯賓塞吉楞書中之例——豪易特書中之例

人類學

第一章 人類學的範圍

在本章裏面我想先談談，第一，人類學的理想範圍；第二，牠的理想限制；第三，牠和現有諸學科的實際關係。換句話說，我想先查查考牠的探求的限度，再看看，在近代科學和教育的情況之下，怎樣達到那樣的探求的目的。

第一，什麼是人類學的理想範圍呢？從最廣義來說，牠應當包括些什麼呢？

人類學是瀰漫了演化觀念的人類全史。演化中的人類——這是牠最大限度的題材。人類學要研究出現於一切已知時代中的人類。人類學要研究出現於一切已知世界中的人類。人類學要將人類的軀體和靈魂一併來研究——研究那受制於在時間和空間中現着作用的各種情況的軀體，也研究那受制於同類情況的和軀體有密切關係的心靈生活。

自始至終留意着這些情況，牠要將人類在他的歷史過程中經過的衆多變化，軀體底以及心理底變化，譜成系統。牠的職務只是敘述。可是在牠的範圍之內，牠可以也應當從個例求通則；其目的在求得一條敘述的公式，能綜括人類演化中所經變化的整個體系。

當做人類學的理想範圍的簡短的說明，這也許已經行了。因為簡短，不免有些呆板枯燥。可是，要使牠生動，也只要加一個字進去。那個字是：達爾文。

人類學是達爾文的孩子。達爾文學使人類學成爲可能。取消了達爾文式的觀點，就是同時取消人類學。達爾文學是什麼呢？不是什麼呆板的主義，不是什麼教條。達爾文學是一種應用的假設。你假定一句話是對的，你推驗下去，看是否在這種假設之下比較在他種假設之下，事實容易貫通些。達爾文學所假定的真理是什麼呢？簡單得很，世界上的一切生之形式是互相關聯底；各樣的生命間表現於時間和空間中的關係是相當地一致。可以用一條通式或者說是法律來敘說——進化律是也。

這就是說，爲某種科學上目的起見，人類不得不和其餘動物，站在同一線上出發。自然，

人類起初不喜歡這種說法。他自視太高了。所以有好久他假裝爲聖書爭辯，其實他是爲他自己的尊嚴爭辯。此事實有些對聖書不起，那部書和亞里斯多德的物種固定論沒有什麼關係，雖然拿這樣的意思附會一點到創世紀中創世故事中去也並非不可能。現在呢，我們大多數已經渡過了這樣因我們門第動搖而起的驚惶。消極地我們都是達爾文的信徒了。但是我們還要積極地達爾文文化。在講植物及除人類以外的動物那些科學裏面，生物學者的達爾文文化頗爲積極。所有前達爾文時代的東西已一古腦兒束之高閣了。可是到人類從事於他的高貴的自己這個題目時，趨勢還是說這樣的話：我們承認達爾文文學說，只要牠不關痛癢，只要我們還能照我們的老樣子，繼續相信那些老話。

我們人類學者用什麼方法來對付這種趨勢呢？只有拿我們的題目研究下去，然後勸一般人來看看我們的結果。只要他們念上了人類學，靠得住的他們不會再放了下來。正像學開窗睡覺一樣。關在一間密室裏面，吸自己吐出的濁氣，有什麼事情比這更使人愚笨呢？但是將自己關在你那一角世界的最近幾千年的歷史裏面，吸那獨門製造的偏見的陳腐

空氣，不也是一樣地使人愚笨嗎？換一個比喻，人類學好比旅行。個個人出發的時候都以爲天下莫如本村好。但是讓此人登上海輪，周遊世界，等他回家以後，他便要叫他的村人醒醒了。

我們人類學者和達爾文同聲說：研究人類歷史的任何部分都要有研究人類全史的眼光，還要拿一般生物的歷史做背景。有關重要的只是達爾文式的觀法。達爾文的各個特殊的主張，未見得都能通過時間的試驗。他們早遲要被拋進那熔爐，只要科學家認爲應當。但是當作使整個世界成爲息息相關的那一點靈機，達爾文主義是不會消亡的。無論如何，從達爾文主義來的假設，說人類生活的一切方式間的變化，其中有基本的相關性與連續性，人類學是和這個假設共存亡的。

還要加說一句，前此人類學專注意於文化較低的——就是較簡單的——人民，俗稱爲野蠻人者。何以如此的主要理由，我以爲是，只要達爾文文化底歷史限於外人，沒有人來管到的。唯有牠要應用到自己以及朋友們身上來時，纔會被斥爲冒昧。但是雖然一直到現