

法方相田与源起相田 法方心心与源起心心

著丁克羅



行印店書大正

法方想思與源起想思

著 汀 克 羅

行發店書大正

思想起源與思想方法

目 錄

第一章	人類思想的起源·····	(1)
第二章	人類思想的發展·····	(19)
第三章	兩種態度——主觀主義的態度和實事求是的態度·····	(33)
第四章	認識與實踐·····	(42)
第五章	立場與方法·····	(50)
第六章	知識份子的思想改造·····	(57)

第一章 人類思想的起源

一切東西都有着它自己的歷史，有着它的過去，現在和將來。思想也不能够例外，思想並不是從天上掉下來的東西，也不是一成不變的，更不是什麼神秘、玄妙、不可思議的東西。思想，有着它自己的歷史，有着它的過去，現在與將來；換句話說，思想也是有着一個發生、發展、成長和更新底歷史過程的。

在很久以前就已經有人把自然界底事物看做是不斷地流動變化的東西，例如，希臘時代的赫拉克里特，他把一切東西看做是有着它自己底過去，現在和將來底歷史的。因此，一切都是流動變化的，某些東西發生了，成長了，而另外一些東西却不斷地走向衰老和消亡。他說：

「世界是一切中的統一的，不由任何神與任何人所創立，而過去、現在、將來都是永久活着的火，規律地燃燒和規律地消滅。」

到了後來，赫拉克里特這一種流動變化的觀點就被另外一種觀點所代替了。這種觀點把一切東西都看做是永遠如此的，一成不變的。這種觀點，盛行於十七八世紀，其中最著名的代表就是牛頓。

在十七八世紀的時候，人們還沒有想像得到，從一種原始的東西而發展成爲我們今天所知道的字

宙，要經歷過長遠的時間。在那時候，人們只知道天體是很廣大的，但不知道它是從一種原始的東西，經過了長遠的時間才生成的。在那時候，人們憑藉着儀器和科學知識的幫助，也知道一些星球運行的情形，但沒有知道天體的歷史，於是人們就不禁這樣地問：星球是怎樣的呢？星球又怎樣從靜止的狀態而走到運動的狀態之中呢？這在牛頓及其伙伴們看來，確是一個難題。因為既然宇宙是向來如此的，一成不變的，那末，它應當是「靜者常靜」的。但星球怎樣從靜止而走向運動呢？這一個問題，誠然是牛頓所不能夠解答的。但在人們底嚴格詢問之下，牛頓却不能不回答這個問題。但這正是一個最根本的問題，牛頓沒有方法隱藏它自己的缺陷了，他只好坦白地這樣回答：在他看來，宇宙和它的最初的運動，都是「上帝」的「傑作」，自從「上帝」以他底「最初的一擊」，而使星球從靜止的狀態走向運動的狀態以後，星球便依照着它本身固有的法則而運行着，「動者常動」，星球的運行將直到萬萬年，直到世界的末日。

牛頓把宇宙及其最初的運行，歸功於上帝的一擊，這顯然地不能夠令人信服和滿意的，因為科學底重大任務之一就是消滅「上帝」以及一切神秘力量底殘餘。十九世紀德國的哲學家伊曼努爾·康德便曾經這樣熱烈地嘲笑牛頓：認為把宇宙及其最初的運動歸功於上帝底一擊，這在哲學家看來，是一個可憐的解決。既然康德反對了牛頓的學說，自然就應當把他自己的貨色拿出來。貨色嗎？有的，於是，康德便提出了他自己的「星雲假說」。根據康德的主張，宇宙並不是一向如此的，也不是一成不變的，

更不是「上帝」的「傑作」。在康德看來，我們所知道的宇宙是從一種原始的物質，經過了不斷的運動、旋轉、冷卻、凝固才變成的，在這當中不知道要經過了多少年代的時間。後來，法國天文學家和數學家拉普拉斯又証明了康德底假說是可靠的，因此，在科學上普通便變成了康德——拉普拉斯的「星雲假說」。這種學說首先在科學上打破了固定不動的觀點，而認為一切事物都有着它自己的歷史，有着過去、現在與將來。

到了十九世紀的下半期，許多種個別的自然科學都已經很發達了，其中特別是地質學和古生物學的發達，給我們說明了地層和生物界底歷史，說明了它們都有着過去、現在和將來的一個歷史過程。根據F·恩格斯的意見，特別是十九世紀的三大發見給我們証明了事物是依從着它自身所固有的規律而變化的。這三大發見就是：機體細胞組織的發見、能力不滅和變化的學說、以及達爾文的進化學說。正是由於科學上的這些發見，才使我們能夠知道人類的起源以及思想的發生。

在馬克斯主義者看來，思維是物質發展底高級階段的產物，也就是人類底大腦器官的產物。如果沒有了人類，沒有了大腦器官，當然也就沒有思維，因此我們必需說明思維的物質基礎——人類底大腦器官以及人類底由來。

人和其他動物一樣，必需在週圍世界取得了物質生活資料，才能够生存和發展，但是，人類的獲得生活資料是和一般普通的動物不同的。一般的動物只能夠應用牠們的天然器官去獲取物質生活資料，因

此，普通動物的生存和發展便受了兩方面的限制：一方面是天然的器官，另一方面是天然的器官所能够適應的環境的條件。如果個體的生理器官能够適應環境的情況，自然能够生存和發展；但如果環境情況改變了，就必需要求個體的生理器官有某些改變以適應環境底情況；如果個體的生理器官改變了，經過了若干年代，由於遺傳的關係而固定下來，這樣，就改變了動物個體本身的生理器官的構造，以適應於週圍環境的情況，只有如此，它才能够生存和發展。長頸鹿的情形是爲了適應於樹上果實的採集，爲了要適應於這種環境情況的條件，個體不得不改變它的生理器官的形態、性質和功能，這種改變，經過了若干年代又由於遺傳關係而固定下來，於是出現了長頸鹿。同樣，動物中的保護色也是爲了要適應於週圍環境的情況底條件——避免強大兇猛動物的襲擊——而產生的。相反地，如果，個體的生理器官不能够適應於週圍的環境底情況，那末就只有受自然的淘汰，走向死亡。正是這樣，古代許多動植物因爲不能够適應週圍環境底情況的要求而消滅了。「中生代」時，許多大爬虫就是因爲軀體龐大，找不到許多食物而消滅了，也有許多因爲生殖率過低而無法發展下去。這就是達爾文底進化學說的中心內容。正如蘇聯生物學家李森科在「生物科學現狀」一報告中所評價的一樣：

「自然淘汰 (Natural selection) 與人工淘汰 (Artificial Selection) 是達爾文理論底指導思想。經過使生物體起有益變化的淘汰，形成了和形成着適合性，這種適合性是我們在生物界中——在生物體底結構及其對生活條件的適應中觀察到的。達爾文用他的淘汰論，合理地解釋了生物界中的適合

性。他的淘汰論思想是科學的，是真實的。淘汰學說，按其內容，最一般地說，是農人與牧人遠在達爾文之前，憑着經驗來創造植物與動物種類的累進的實踐。」

普通動物，因為它只能夠應用天然器官去適應自然，但是不能夠改變自然，也不能改變自己週圍的生活條件。人類所以和一般的動物不同，就是因為他獲得生活資料并不是應用個體的天然的生理器官，并不是消極地適應週圍的生活條件。人類在進行獲取生活資料時，是應用人爲的工具——生產工具的。因此，當人們問：人類爲什麼從一般動物中分離開來呢？這就是他開始了人類的勞動——開始了應用生產工具來進行獲取生活資料。當然，普通的動物也一樣地是有勞動的，但它們沒有應用人爲的工具——生產工具。即使就是在最進步的猩猩中間，我們也不能夠找到它們能夠應用人爲的生產工具來進行獲取生活資料的事實。它們也可能應用天然物來作爲工具，但不能夠製造工具。人類，在他們能夠製造勞動工具的時候起，才真正地從一般的動物中間分離了開來。

大約在地質學上稱做「近世代」的時候，這時地球上的冰河時間剛告終結，間冰期開始，於是在地球的大陸上便出現了一種高等動物——類人猿。這時候，嚴寒的冰河期剛好過去了，氣候炎熱，正是適宜於生物發展條件。我們今天的熱帶，在當時大概是一片很廣大的陸地，滿佈森林，兇惡的野獸是很多的。類人猿生長在這樣的環境中，爲了要逃避兇惡野獸的襲擊，就必須學會了攀登樹木。同時，在那時候，類人猿主要地是靠了植物果實來作爲主要的食料的，因此，爲了它自身的生存和發展，就非善於攀

登樹木不可。爲了要適應於週圍的生活條件，所以，不久類人猿便漸漸地習慣了用手來攀登樹木和抓握東西，而用後肢來支持體重。後來，由於習慣，便漸漸能够直立行走，這些習慣經過了若干年代，由於遺傳的關係，便被固定了起來，於是，在生理構造上便成爲了一種直立行走的高等動物了。

大約在五六十萬年以前，人猿就學會了製造工具，從此，猿才真正地變成人類。猿學會了製造工具，這是兩手長期受了勞動訓練的結果，由於勞動的訓練，手和腦便發達起來，於是便能够製造工具，這樣，勞動就創造了人類。在五六十萬年以前人猿由於長期攀登樹木，已經在向人類轉化的途程上，踏了一大步；而另一方面，冰河期的到來，使地球遍地冰雪，氣候嚴寒。這樣，人猿便不得不從樹上回到地下。爲了保衛自己 and 找尋食物，手脚的工分便不得不固定下來了。長期的勞動訓練，終於使人猿能够學會了製造工具。這樣，人猿便真正地進化成人類了。因爲在這時，他們已經能够獨立地進行勞動生產工作，利用自然界中的石塊，加以打磨，使它成爲一種扁平形的勞動工具。人們就應用這種粗糙的人爲的生產工具來捕捉野獸，割裂獸肉、果實和壘塊等等。而從這時候起，人們就不僅能够適應自然，而且能够改造自然，改造自然界物質底性質和形態，以使它適宜於人類生活上的需要。過去，人猿只能夠採集現成的生活資料，現在的人類呢？他不但能够採集現成的生活資料，而且開始能够生產出自己生活所必需的生活資料。這樣，從這時候起，人類勞動生產的範圍，就開始一天天地擴大了。

語言是由勞動生產創造出來的，如果，沒有勞動生產就沒有人類，也就沒有語言。同時，如果沒有

勞動生產發展底一定高度的水平，就不可能有抽象的思維和語言。因此，在人類進化的初步上，只能產生手勢語。手勢語就是應用個體的生理器官來作出一定的姿勢，以表示出一定的意思，以便在勞動生產的過程中，人與人之間能够互通意見。這種種姿勢和動作都是在勞動生產的過程中間形成的（如捕捉野獸和採集植物果實也必需廣泛地使用兩手的動作和一定的姿勢）。根據蘇聯歷史語言學者馬爾的研究，手勢語大概是在母系氏族社會的時候流行的。

自從人類能够製造勞動工具以進行勞動生產的時候起，人類生理器官的構造和機能也進步了，這是適應於勞動生活底要求的。這時候，手特別進化得快，人們的手變得更靈活了，更精細了，更複雜了，更能够適宜於進行勞動生產的工作。根據達爾文的意見，個體的生理器官并不是孤立的，單獨的，與週圍同一個體的其他器官毫無關係的東西。相反地，個體的生理器官是彼此互相關聯，互相作用，互相統一着的。如果個體的某一重要的生理器官變化了，發展了；那末，同一個體的其他生理器官，也跟着地變化和發展起來。手，在人類應用勞動工具以進行勞動生產時，它是起了很大的作用的，因此，手是人類軀體中一個很重要而又很複雜的生理器官。所以，手的變化和發展也必然地會影响到人類其他的生理器官的變化和發展，而這種變化和發展的情形又必然地會因為遺傳的關係，過了若干年代，便會被固定下來的。此外，由於勞動生產的範圍一天天地在擴大和加深着，因此生產經驗便一天天增加起來，而同時地對於自然界的各種感覺反應（如對於風吹、雨打、行雷、閃電……等自然現象的反應）也日益複雜

了。在勞動過程中，人們爲了要互相傳授生產經驗，溝通勞動生產狀況以及抒發情感，便需要有一種共同的語言來作爲媒介。由於上面的原因，人們口腔和喉頭的構造與機能也很快地變化和發展起來，喉管的構造，日趨於複雜和精細，漸漸地使人們能夠發出一種比較複雜的音節，這樣就奠定了固定的音節底語言的初步基礎。

人和普通的動物不同，因爲它是動物發展底高級階段的產物。所以，人類就成爲了一種有思想，有意識的動物。它能夠用抽象的思維，來更完備地反映客觀世界，這是一般其他動物所不能夠做到的。蜜蜂築巢，蜘蛛結網，它的精巧程度，雖然可以令一個工程師覺得慚愧，但它是無意識的，盲目的，沒有計劃的。一個建築工程師，即使他是最笨拙的，但他的行動也是有計劃的，有意識的，有方法的，和有步驟的，在還沒有動工之前，它已經有一個完整的計劃擺在那裏了。因此，普通動物是沒有抽象思維底機能的，它只能應用具體的感覺和最簡單，最直接的表象做成條件反射，來反映各種事物。人，在抽象的思想還沒發達的時候，也是這樣。人類在最原始的時候，還沒有抽象的思維，而只有具體的感覺；因爲，人們這時還不過只是剛剛離開了普通動物的圈子，並且還沒有最後的從生物界中分離出來。當然，有許多自然界的現象和勞動生產過程中所體驗得到的各種事實，對他們也不會沒有什麼影響。如風吹、雨打、行雷、閃電、日月星辰的運動，以至猛獸的咆哮，弱小動物的悲鳴……所有這些事象，都能引起了當時人們底各種非常原始的反應，但是，這種反應僅僅帶上了具體感覺底反映的色彩，並沒有

具備着抽象思維的明確性質。由於這時候的原始人們，不過是僅僅離開了普通動物的圈子，因此對於客體與主體的對立，還不能够分辨清楚，因此，這時人們對於客體與主體；所思（思維的對象——客觀事物）與能思（思維能力）；所見（感覺的對象——客觀事物）與能見（感覺能力）之間的聯系是統一的，混合的，沒有能够理解到它們兩者之間的對立。因此，這時候，人們還是處在一種渾沌的，統一的本能的原始狀態之中。所以，蘇聯歷史語言學者馬爾認為人類在手勢語的階段上面，是沒有方法知道客體與主體之間的對立及這兩者之間的相互關係的。

只有當人們有了聲音語言以後，才能够替思維與存在的分裂做成條件。也只有思維與存在（主體與客體、能思與所思、能見與所見、精神與物質、心理與物理等）分裂的條件底下，才能够產生抽象的概念，并藉着語言的媒介，而將這一種概念表達出來，以傳達給其他人們。因此，我們可以說語言的發展是人類思維發展的指示物。

人類大腦的構造及其機能的發達是人類思維產生的物質基礎。思維是人類大腦器官產物，離開了人類大腦的器官，思維就沒有方法存在，離開了大腦的思維是不可思議的。人類勞動生產的發展也同時地促進了大腦的發達，因而替人類底抽象思維的發生，準備下了完備的物質基礎。人類勞動生產的發達，從植物果實採集時期而走到了漁獵時期，這時候捕魚和狩獵變成了更重要於採集植物果實，這樣，人們的主要食料，便以植物菓實而轉到了肉食。肉食一方面使人類的軀體向着定型均勻的方面發展，終於

使人們有了現代人型的外表；另一方面更重要的就是肉食促進了人類大腦的發達。人類得到了肉食的營養，由於化學上的作用，於是便發生了變化，大腦就漸漸發展起來。和這同時，由於大腦的發達，人們的聲音語言也向着更複雜、更清楚、更精細、更確定的方向發展了。這樣，就有可能用語言來表示更多的意思，來反映客觀事物的更多側面和因素。在這樣情形之下，由於大腦的發達和聲音語言的發展，就造成了一種可能：使勞動生產成爲了一種有計劃、有目的的活動。這種意識的活動，大大地幫助了人們底勞動生產的向前發展。而反過來，社會勞動生產的向前發展，又更進一步地促進了人類大腦的發達以及抽象思維的發展。

有了語言和最原始的思維，於是，人類的有意識活動，便漸漸分裂爲客體與主體（存在與思維、所思與能思，所見與能見、物質與精神、物理與心理等）的對立了。當然，這時候人們對於這種對立的認識是含糊的、不清楚的、直觀的。不過，人們這時候既然已經有了對於客體與主體的對立的認識活動，因此，就必需確定主體與萬物之間的關係，但是，這時候底低下的勞動生產水平，與狹隘的實踐經驗，自然不足以解決這一個問題。而在這時候，人們對於一切自然現象（風吹、雨打、行雷、閃電、日月星辰的運行，江河的泛濫，）和社會現象（如鬥爭，繁殖，生命的發生與死亡等）都不大明白，又不懂得人類生理的構造，不明白生死的原因。因此對於一切自然界和社會界的現象都感到了神秘不可思議，對於這些現象的變化，感到了無力抗拒，同時也無可避免，因此，漸漸地便發生了一種「宿命」的思想。

同時，在另一方面，這時候由於人們不懂得身體的生理構造，不會解釋「夢」，只是在睡覺時，覺得好像有一種東西在離開了軀體而獨立活動，這樣便漸漸發生「靈魂」不滅的概念了。既然，人類是有「靈魂」的，並且它是可以離開軀體而獨立存在與活動的，那末，便沒有理由說人死了以後，靈魂便消滅了。人死了以後，靈魂還是一樣地可以離開軀體而獨立存在與活動，於是，便發生了「靈魂不滅」的思想。既然，人是有靈魂的，而且靈魂是不滅的，那末，同時地，我們也沒有理由說，萬物是沒有靈魂的。不然，爲什麼會吹風、下雨，又爲什麼會行雷、閃電呢？爲什麼江河會泛濫，又爲什麼猛獸會怒吼呢？這一切在當時的人們看來是如此的不可了解，除非是認爲萬物都有一個「靈魂」在主持活動。這樣就產生了「萬物有靈論」或「泛神論」的原始宗教思想。不過，我們必須了解，「萬物有靈論」在當時不過是帶上了一種宿命的悲觀的性質，體現着人們對於自然力量的恐懼與畏服，因此，他們沒有認爲靈魂高於物質，相反地，對於「靈魂」的觀念他們是充滿了悲觀的畏服和宿命的恐怖的。這時候，主體和客體還不過剛剛分裂開來，分裂得還不够清楚，還不澈底，因此，他們便以主體來推測萬物，人類既然是有靈魂的，那末，萬物當然也有靈魂了。

在這以後，由於勞動生產的發展，人與自然界以及人與人之間的接觸就更頻繁了，勞動生產的經驗也日益增加，生產範圍的擴大，使人們實踐的內容也一天比一天豐富。而這時，因爲人們已經有了原始的思維能力，因此，有些事物的性質和關係在經過了多次接觸的實踐活動以後，偶然便會發現出一些簡

單的表象和概念（從個別活動上說雖然它是偶然地被發現出來的，但以整個歷史的發展過程上來說却是必然的東西，因為這是人類長期實踐活動的必然產物）。好像虎皮和鹿皮在性質上有些什麼不同；肉和植物菓實在性質上有些什麼差異；要有甚麼樣的森林，才有甚麼樣的野獸；要有什麼樣的河流才有什麼樣的魚類；天有黑雲便將要下雨等等。同時，在這時候，他們不但一般地能夠知道分別事物的根本性質上的不同，和最簡單的因果性，而且他們也漸漸地從數量計算的實踐活動底經驗中，得到了關於數量的概念。在狩獵，捕漁以及植物菓實的採取底勞動生產的實踐活動上，是常常需要數量的計算的（在當時來說，這種數量計算當然是最簡便和最原始的）。譬如說，原始的人們這時會知道了捕捉到三隻鹿還不如捕捉到一隻老虎好些。這樣，他們就不僅只知道了性質上的概念，而且也知道了數量上的概念了。總之，這時候，原始的人們在勞動生產中漸漸得到了許多表象和概念，這些表象和概念，其中有些是關於性質上的；有些是關於數量上的；有些是關於地理上的（空間）；有些是關於時日的（時間）；有些是關於因果性上的。當然，所有這些表象和概念都是最簡單的，最不完全的和最零碎的，總之都是最原始的東西。這時正是處在勞動生產水平最低下的時期；處在人類的大腦器官剛剛發達的時期；處在人類的思維僅僅正在萌芽的時期。在這樣的社會生活情況底下，我們要求出現比較完整的、統一的、複雜的概念是不可能的，也是不合理的。嚴格地來說，在原始社會的時候，是不能夠產生出概念和範疇這些複雜的東西的。人們應用概念和範疇這些東西來反映客觀世界，那是後來的事情。所以，在原始社會裏，人們

僅僅不過在實踐活動中，發見了許多素材，這些素材替後來完整的，統一的和複雜的概念與範疇，準備了和建立了初步的基礎。因此，嚴格地說，原始社會裏的人們，對於簡易的表象和概念的發見，僅僅不過是向着人類思想成立的路程上，跨進了一大步。同時地，原始的人們，發見了某些最簡單的表象和概念；這些原始的東西都是被看做孤立的。因為，這時候的人們還沒有抽象的概括能力（這時候，人們的思維能力，才剛剛萌芽，要求他們有概括能力，是不可能的）。因此，他們也就沒有方法能夠按照着各個表象，概念內部本身之間的相互關係，將它們加以抽象和概括，而將它們組織成爲法則或規律。只有當社會勞動生產更向前發展了的時候；只有在人類實踐活動更擴大了和更加深的時候；只有在人類大腦器官的機能更發達了的時候；人們才能夠將許多在性質上相近的表象、概念，按照着它們自身內部的關聯，將它們綜合起來，而組成了抽象範疇和思維法則、規律等等。

社會勞動生產的發達（首先就是勞動工具的改進）是促進主體與客體（思維與存在、能思與所思、能見與所見、精神與物質、心理與物理等等）分離的根本動力，勞動創造了世界，也創造了人類本身，因此，如果沒有了勞動，也就不可能有人類的思維。人們在勞動生產過程中，由於使用了比過去更進步的勞動工具，人類勞動生產的水平和效率提高了。人們向着改造自然，征服自然和控制自然的道路上，踏進了一大步。這樣勞動者（主體）在對自然界鬥爭中的地位、作用和能力都加強了。由於這種能力的日益加強，使主體從本能的渾沌統一狀態中，更進一步地分離開來，因此，勞動工具的發展對於人類思

維能力的發達，是有着重大的作用的。

根據馬克思主義底科學的共產主義理論，在原始共產社會裏，人們曾經長期生活在共同生產，共同消費的社會裏，這時候，生產手段是公有的，沒有私有財產的現象。這一個研究，後來又被社會學者摩爾根所証實。在氏族社會裏，人們分成了若干氏族的集團。在各個氏族裏，各個成員都是彼此平等的，沒有階級，沒有人剝削人的現象存在。在這時候，人們的主要食料雖然是靠了狩獵、捕魚和採集植物葉實來維持。但它們的重要性已逐漸降低了。這時候，人們已經開始懂得從事農業耕作了，並且，家畜的飼養也從一種偶然的需要而過渡到了成爲一種經常的工作。在經濟關係上說，這時候氏族與氏族之間偶然的交換已經開始，漸漸地不斷的在氏族間進行着。而且，在後來也有了人類最簡單的社會分工（最原始的）。最初是性別的、部落的，其後就由社會內部發生出個人的分業，這時候，在知識的領域裏出現了掌有專門神教的巫師。

在氏族社會的末期，發生了生產資料的社會公有制與個別生產的矛盾，這種矛盾是由於勞動生產的廣大發展所引起的。在氏族社會的後期，由於勞動生產過程中底社會分工的成立，於是大大地促進了社會生產力的發展。這時候的人們，不但能夠跨海捕魚，越山狩獵，來往於深山密林之中去採集植物葉實，而且也能够進行農業耕作，這樣氏族社會便漸漸地過渡到地域單位了，因爲後者是更能適應於農業耕作和原始畜牧業底需要的。在這樣情形底下，人們爲了進行農業耕作就必需進行觀測氣候，計算季