

台港及海外中文报刊资料专辑

社会学与 社会问题研究

第 5 辑



书目文献出版社

社会学与社会问题研究(5)

——台港及海外中文报刊资料专辑(1986)

北京图书馆文献信息服务中心剪辑

书目文献出版社出版

(北京市文津街七号)

北京新丰印刷厂印刷

新华书店北京发行所发行 各地新华书店经售

787×1092毫米 1/16开本 5 印张 128 千字

1987年3月北京第1版 1987年3月北京第1次印刷

印数1—5,000册

统一书号: 3201·28 定价: 1.30元

〔内部发行〕

出版说明

由于我国“四化”建设和祖国统一事业的发展,广大科学研究人员,文化、教育工作者以及党、政有关领导机关,需要更多地了解台湾省、港澳地区的现状和学术动态。为此,本中心编辑《台港及海外中文报刊资料专辑》,委托书目文献出版社出版。

本专辑所收的资料,系按专题选编,照原报刊版面影印。对原报刊文章的内容和词句,一般不作改动(如有改动,当予注明),仅于每期编有目次,俾读者开卷即可明了本期所收的文章,以资查阅;必要时附“编后记”,对有关问题作必要的说明。

选材以是否具有学术研究和资料情报价值为标准。对于某些出于反动政治宣传目的,蓄意捏造、歪曲或进行人身攻击性的文章,以及渲染淫秽行为的文艺作品,概不收录。但由于社会制度和意识形态不同,有些作者所持的立场、观点、见解不免与我们迥异,甚至对立,或者出现某些带有诬蔑性的词句等等,对此,我们不急于置评,相信读者会予注意,能够鉴别。至于一些文中所言一九四九年以后之“我国”、“中华民国”、“中央”之类的文字,一望可知是指台湾省、国民党中央而言,不再一一注明,敬希读者阅读时注意。

为了统一装订规格,本专辑一律采取竖排版形式装订,对横排版亦按此形式处理,即封面倒装。

本专辑的编印,旨在为研究工作提供参考,限于内部发行。请各订阅单位和个人妥善保管,慎勿丢失。

北京图书馆文献信息服务中心

目次

专 论

精神生活品质的再提升	邬昆如	一
敞开我们的胸襟	郑正忠	四
我们应该如何重建伦常纲纪	王作荣	七
他们不知道自己在做什么	梁凌玉	九
台湾山地人在都市的出路	张结凤	一二

大学生求职挑战

明珠有价落谁家	黎可儿	一五
大专毕业生面临大公司选才挑战	曾仲荣	一七
对大专毕业生各具挑战性吸引力	曾仲荣	一九

人际关系

论交友之道	王大任	二二
无欺社会的期望	范金素	三五

住宅问题

由市场趋势窥知1980年代的住宅选择	刘绍蕙译	三七
发挥金融功能健全住宅市场	王青河	四一
台湾地区住宅问题初探	王德生	四三
台湾地区住宅存量、用途与住宅老旧	黄国坚	四五
美国利率下降房屋市场趋复活路	林明辉译	四七
不动产经营管理制度亟待建立		四八

土地问题

对今后农地重划的几点建议		四九
土地问题的过去与将来	陈韵全	五三
土地问题的过去与现在	苏志超	五四

人口问题

如何使人口从密集处搬迁到稀疏处	卓亚雄	五六
公共设施配置的公共利益观	边泰明	五八
台湾区人口调查分析	俞国定	六二

社会问题

纽约侨社大风波	杨永新	六八
美国打击台湾卖淫集团		七二
人人都告状美式生活写照	王亦令	七三
社会治安的再加强	杨孝濬	七五
居住密度最密薄弱环节最多	陈 聆	七七
对香港工业自动化的一些看法		1

精神生活品質的

再提升



■ 鄧昆如

生活必需與生活娛樂

民生主義的首要目標，是要解決人類「求生存」的課題。國民革命之初，中國百姓生在貧窮落後的困境中，政府當時的職責，是要「為國民謀吃飯，為國民謀穿衣，為國民謀居室，為國民謀走路」；食衣住行的問題，是「求生存」的生活必需。寧省三十年來，經濟發展使社會走向了富庶之境，百姓早已超越了「吃得飽，穿得暖」的情況，而追求着「吃得好，穿得漂亮」的心情。人們對「物質」的享有，亦早已超越了「有就好」的尺度，而進入「品質提升」的要求了。

「食以養腹，衣以蔽體」的原始物質需要，一躍而為美食金裝的享受時，也正是人們開始從生活必需走向生活娛樂的轉變。

站在哲學的觀點，來觀察這種生活轉變，就必然想起物質享受和精神享受的分野；物質的需要，在到達某一程度時，也就由精神臨在於物質內，而形成物質享受；同樣，當物質享受到達某種高峯時，精神享受就會及時出現。生活娛樂的形成，也就是人們在享受物質生活時，精神所感受到的滿足和快樂。當然，這精神的滿足和快樂，不但不排除物質，而是在提升物質。

也就因此，在生活必需的「求生存」原始型態中，精神層面多是隱而不顯的；但是，一旦生活必

需獲得了滿足，而進入到生活娛樂時，精神活動就由微而顯，由簡而繁；此時，精神所要求的，不是自身的需要或態度的正常化或理性化，而是物質層面的量和質的增加和提升。這樣，很可能就造成生活中的奢侈浪費。可不是嗎？客廳擺上個大酒櫃，裏面堆滿各式名貴酒類，這是奢侈，擁有物質的品質，可不一定有精神的素質。用黃金來做馬桶，當然豪華，但也許談不上生活品質。

生活品質的課題，也就在這個關鍵上開展出來：在生活娛樂的興起與發展中，如果重心一直放在物質的質與量的增加上，而忽視了心靈在這方面所扮演的角色，就必然造成豪華、奢侈，甚至浪費。而到頭來，精神生活在這種豪華、奢侈、浪費中，委實也得不到快樂，反而會覺得束縛、苦悶，以及無聊。

心物合一論的真諦

人，本來就由靈、肉所構成，人因為有肉體，所以需要求生存，需要衣食住行等基本的的生活必需；人因為有靈魂，所以在各種物質需要之外，還需要精神的享受，由於人的靈肉合一不可分，也就因此很難區分出純物質的享受或純精神的享受；一個人沒有物質，祇有精神，那是鬼，不是人；一個人沒有精神，祇有物質，那是具屍體，而不是人。人是心物合一的。正如宇宙萬象一般，這心物合一

並不是心物並重，也不是心物並行，更不是物體心用，而是「視心重於物」。「視心重於物」也正是心物合一的真諦，同時開展出精神生活的層面，使人類的精神生活，雖然在物質生活的條件中起步，但却不停止在物質的層次，而是提升到「衣食足，知榮辱」的道德層面。

自然科學和技術不斷地解除人類生活在生活必需中的困境，給予人類足夠的生存條件；同時，更提升這些條件，使人活得舒適、方便。可以說：科技一直在物質生活的質與量上，給人類提供更舒適、更方便的生活條件。人類在這些科技的賜與上，的確受到了智慧的考驗：是否能「役物而不役於物」，而用以作為精神生活的條件或是就把它作為生活的目的？

在物質生活的富裕中，生活品質是否能「華而不俗」，就端看人的智慧是否體認出心物合一的真諦：在物質之中窺探到精神的臨在，在物質生活中仍然享受到精神的自由。

意識和自覺

工商業社會的特性之一，就是豪華與富庶；人性的評價標準，也往往落實到以擁有財富的多寡而定，「笑貧不笑娼」的社會現象，使得精神價值被貶為低於物質價值的境地。正如存在主義學者所感受到的，在工商業社會中，個人好像齒輪上的一個

人所共活生起比，懷關被與懷關，愛被與愛到覺感中命生在人個一
！別之虞天有知不真，樂快的到得



齒，而社會是個大齒輪，個人在社會羣體的壓力下，喪失了自由。
在喪失自由的心理壓力下，自覺是唯一的自救之道。自覺到三重關係：人與物，人與人，人與天。
「人與物」：豪華的生活是在不知不覺中形成，除非意識到自己是財富的主人，除非自覺到「役物」才是生活的正常狀態，而「役於物」則是本末倒置的誤解，否則就會造成物慾橫流，人性式微。相反地，精神的自覺不但讓人知道自己與自然的原始關係，還會督促人致力於回歸自然的願望。前者使人瞭解人與物原就不是站在對立的關係中，而是和諧相處；後者使人領悟到環境和生態保護的重要性。
人類文明在開始時，就不經心地唱出了「人定勝天」的口號，由這口號和信念，固然帶來了物質

文明，但卻離開了人與大自然的親密關係。物質文明的一切，都是模仿「人類肖像」所創造，都是在「吸氣吐氣」，與大自然的「吸碳吐氣」恰好相反；城市中人手所創造的一切，都在與人競爭氧；物質文明越進步，科技越發達，人類生存的空間就越來越小，環境的污染就愈來愈嚴重。人類精神的自覺，也就必需在「役物」的課題上，發揮出「愛物」的情操，使孟子的「仁民愛物」思想，落實到日常生活中，體會出：人生存在自然中，固然可以利用自然，但同時亦要保護自然中所有的物，而不能任意開發、破壞，同時，更深一層警覺出：大自然給破壞了，人類也就喪失了生存的空間。大自然原是生存必需的基本條件。

「役物而不役於物」原是消極的理解，「愛物」才是積極的洞識。在「人與物」的關係中，有了這精神自覺為主體的意識，才足以提升精神生活的品質；而這精神生活品質的第一步，並非以擁有財富，揮霍財富，生活豪華為基準，而是以心靈為主體，以「仁民愛物」的心情去透視財富為準則。

「人與人」：人際關係的複雜化，原是現代化社會的特徵。農業社會中的親情和鄉情，忽而被工商業社會的社區文化所取代，陌生人的冷漠，不但使人有「舉目無親」之感，競爭和繁忙的心情，更令人對社會產生了疏離和不信任；「各人自掃門前雪」的想法和做法，更加深了人際關係的鴻溝。鄉村生活祇有左右鄰居，談起「敦親睦隣」還不太困難，因為彼此間縱使沒有親情，至少也有鄉情；城市生活的隣居已從左隣右舍，轉變或上下、左右、前後，彼此間不沾親不帶故，甚至經年累月地相處，但仍互不認識，如何做到「守望相助」「敦親睦隣」呢？

真不希望人與人之間的關係日益惡化，惡化到過分保護自己與提防別人。君不見為了保護自己的財物，而家家戶戶都裝上了鐵門鐵窗，而把自己關在牢籠裏？君不見父母告誡自己的小孩，不要和陌生人搭訕？當代國民教育非常發達，小朋友有沒有學到向陌生人問好的語句？在這工商業社會中，舉

目都是陌生人，難道就沒有人際關係的友情可以建立？

昔日，哲人們「幼吾幼以及人之幼，老吾老以及人之老」的理想，如果首先落實到日常生活的觀念上，如果不首先在日常生活上學習關懷別人——不但關懷自己所認識的人，而且關懷陌生人，那社會的最終理想，又如何會實現？退一步講，個人的孤獨感與疏離感又如何能消解？人世間又如何會感受到溫情？

精神生活品質，固然首在於個人的生命情操，在物質生活中，享受到精神的樂趣；但是，精神樂趣更大的，却是蘊藏在人際關懷中。一個人在生命中感覺到愛與被愛，關懷與被關懷，比起生活富裕所得到的快樂，真不知有天壤之別！也正因此，花大錢把父母送進豪華的養老院，或把幼童送進昂貴的托兒所，都不如「承歡膝下」，雖然後者也許在物質生活中，多付關如。

現代生活中的確有許多觀念值得深思再深思，考慮再考慮的課題：小家庭制、夫妻上班、職業婦女、鑰匙兒、問題青少年。無論是家庭教育，或者是學校教育，在精神生活的薰陶中，似乎都偏向了自我中心，而多少忽視了羣體意識。課本中，大眾傳播媒體中，當然並不缺乏「羣體」「服務」「犧牲」等字眼，可是這些理想的概念，如何在具體生活中，如何在社會轉型中，落實到人間，還是沒有提出具體的作法，以及去做的根本動機。

人與天：在人際關係中，理論上的「推己及人」可以說得冠冕堂皇，但是，在實踐上，去愛一個不可愛的人，去關懷一個不值得關懷的人，原就是一件很不容易的事。在哲學智慧中，除非一個人在人之外，去找尋行為的動機和基礎，否則真不容易做到：對陌生人和對親人一樣好，更不要說為不認識的人服務犧牲了。可是，目前社會又急迫地需要公德心和服務犧牲的精神，否則法治的基礎就不夠穩固。

天人關係的建立，也正是人生在法律之上，去尋找「情」和「理」的根源。道德意識以及宗教情



生活品質的準判，不在擁有什麼，而在於在什麼上，什麼情懷還有些東西。

操在這裏就派上了用場。「良知」的覺醒以及規範的體認，尤其是善惡報應的信念，原就是行善避惡的基本動機。在功利的時代中，因果報應雖然給予常人一種良知上的束縛，但是，却也可以在「無法無天」的亂世中，興起警惕的作用。

道德可以告訴人生命的意義以及生活的目的，宗教却更深一層讓人領悟到為什麼生活，甚至，更遠地問及為什麼死亡。道德告訴人要以德報怨，宗教却更令人去愛仇人。社會羣體的利益，民衆的公德心，的確由道德和宗教來支持。

精神生活的品質，因而在擁有足夠且富裕的物質條件之外，其核心的本質，也就落實到心靈生活中的道德意識以及宗教情操上。在富足的社會生活中，我們一方面感謝民生主義的建設成功，可是，絕不能忘記：創建民生主義的國父孫中山先生，以及實踐民生主義的先總統 蔣公，他們都是中國當代最富有道德意識與宗教情操的人。

「天人關係」在三民主義哲學中，的確是「人

際關係」的基礎，更是「人與物」的關係支柱。

手心向下的啓示

記得在讀大學時，是民國五十年前後吧，參加了澎湖戰地工作隊，當時救國團團主任，當今總統蔣經國先生曾經到隊裏來講話。他用最淺顯的語言和比方，來說明人生最深的哲理。他說：人分爲兩種，一種人手心向上，另一種人手心向下。手心向上的人從早到晚都伸手向父母、向別人、向社會、向上天要這要那，心中一直覺得上天欠他的，別人欠他的，社會欠他的；他自覺要獲得那些別人所有的長處。這種人無論家庭多富有，聰明才智多高，其心靈都是個可憐的乞丐。至於那手心向下的人就不同：他們像是基督徒，從早晨開始，就細數自己從頭到腳的好處，覺得自己獲得的東西實在很多，許多別人都沒有自己幸福和快樂；因而立志要把自己所有的一切，都奉獻出來給社會給人類。這種人那怕家裏很窮，或者智慧不如人，或是身體有些殘

缺；但是，其心靈却是豐饒的，豐饒得可擁有整個幸福、整個世界。最後，蔣主任借此訓誡青年們，從年輕時就應開始，訓練自己的心靈，使其變成豐饒的，而作一個手心向下的人。

的確，精神生活品質的提高，端在這一念之間，一個人能否使自己的心靈變得豐饒，也就在於是否懷有「知足常樂」的理念，也就在於是否理解「施比受有福」的道理，而付諸實踐。

智慧的觀照

台灣目前的生活，已經在物質享受層面達到了高峰，進一步要建設的，而且是急不容緩的，也就是建設心靈，給心靈一種正確的導向，使其能在物質條件中，發揮精神的力量，建立一個富而好禮的社會，作爲人與物，人與人，人與天的關係正常化的途徑。

生活品質的判斷，不在於擁有什麼，而在於以什麼心情來擁有這些東西，而在於以精神臨在物質的深度，作爲提高品質的度量。精神生活品質的提升，不在於強調精神的高貴，也不在於貶低物質生活的內容，而在於擁有生活富裕的條件中，不忘精神價值的發揚。

真正富有的人，不是因爲他們擁有很多財富，而是由於他們能給社會、給人類施予；施予越多就越富有。

真正貧乏的人，不是因爲他們缺乏日常生活必需，而是由於他們一直覺得自己的財富不足，一直在追求擁有更多，一直在貪圖佔有更多財富。

真正有精神自由的人，並不是因爲他們要作什麼就作什麼，而是由於他們能做到：要什麼只就偏偏不作什麼。他們才是自己的真正主人，而不是自己情緒的奴隸。

但願每個現代人都能成爲自己的主人，都曉得提升精神生活的品質，都能以精神品質來超度物質生活，都肯共同來建設一個富而好禮的社會。

（作者爲國立臺灣大學哲學研究所所長）

敞開我

胸襟

鄭正忠

明天要更好
追求幸福、理想、自由、完美的社會，是當前歷史主流的導向。

人是一種進化的動物，尤其是當一個舊的時代即將逝去，另一個新的時代就要來臨的時候，總希望對於自己的國家、自己的前途，甚或未來的生活素質，作一番預測與描述。中國人原是一個溫柔敦厚的民族，在農業社會結構下，總希望在未來一年，能勤奮的工作，過簡樸的生活，盼望自己或子女能接受較高一級的教育，超越目前所屬的社會階層，改善物質生活水準，並且在工作機會上有良好的保障，以自我肯定。

但是自從近年來社會結構改變，西方物慾衝擊，造成八十年代的能源危機、物質缺乏、通貨膨脹等種種亟待解決的社會問題。環顧四週，河川污染、山林濫墾、空氣污染，海岸的過度魚撈，野生動物的不法捕獲，使自然景觀日益敗壞，生態環境逐

漸混淆。在社會風氣之形成，與人民生活意識型態之趨向方面，不論是官員違法濫職，或人民急切近利，反正祈求更高層次的生活享受，與沈溺於奢靡浮華的彩色泡沫，即是當前國人在生活態度上的價值取向。

這種以財富作為社會地位的判斷標準，及人活著只為今天的心態，造成個人只為一己的私利汲汲營生，却罔顧整個大我之遠景，甚至藐視法令，有形、無形地侵犯他人之權益，於是乎人與人之間競爭激烈却没有秩序，經濟成長神速却處處遇困，為此蔣總統經國先生特別在今年元旦祝詞中勉勵我們：「今後在鞏固憲政的總綱之下，必當以更開闊的做法，加速促進經濟建設，以更踏實的步驟，提升文教科技發展；並以真摯誠懇，增強社會的團結和諧；藉此厚植一切反共力量。」同為開創美好的明天而努力。

和氣才能和諧才能進步

要建立一個團結和諧的社會，首先必須瞭解團結和諧之意義。先總統 蔣公在「說士氣」訓詞中曾明確的指出：「所謂團結精神，義是指軍人對全軍崇高理想與共同目標所具的忠誠意識。」此一意識的形成，包含著大眾共同一致為團體的尊嚴感和對個人的自尊心。質言之，團結的涵意可分為三：即強固的向心力、高度的榮譽感與堅定的使命感。

我們都知道，人類是世界上最懂得分工合作的動物，人類所以能夠主宰世界，主要就是因為人類懂得運用集體智慧，分工合作。倘若人類不能協力分工，團結盡力，恐怕至今仍處於穴居階段，甚或早已滅亡了。足見人類之所以能夠不斷進步，文明之所以能夠日新月異，其關鍵端在於團結無間。尤其是處於當前科學的羣衆時代，任何事業、成就，更亟需匯集團體的力量，來共同達成。是以蔣總統經國先生亦曾訓示我們：「這個時代，已經不是政治方面個人突出的時代，任何個人或者少數人，不可能完成很艱鉅的使命，祇有整個的思考，整體的計畫，整體的努力，整體的創造，才能夠創造輝煌的歷史，完成偉大的使命和任務。」由此我們體認到，只有集體努力才能成功，只有發揮團結精神才能勝利。

再討論到和諧方面，依辭彙的註解，和諧係指性情溫和或聲調和順，引申於社會國家，則指人民和平相處，無爭執事件發生。古兵法上有言：「師克在和不在衆。」孟子也說：「天時不如地利，地利不如人和。」這個「和」字指的就是團結和諧的意思。

遠在二千多年以前，孔子曾告訴門人說：「聽訟吾猶人也，必也使無訟乎。」我們的社會因受這種儒家思想所影響，是以民風淳樸，謙和相讓，充滿了一團和氣。祇以今日社會型態劇變，人際關係錯綜複雜，復以世風不古，人慾橫流，因而爭端頻起，糾紛時間，輕則破壞彼此的感情，重則影響整個社會安全秩序。所以在當前如何貫徹總統經國先生「敞開和諧合作的胸懷，大家捐棄私見，確認唯有和諧互助，才有導致安全進步；團結合作，才能

產生團體力量。」的指示，乃是每一個知識分子無可旁貸的責任。

追根溯源話團結

關心國事而又觀察比較敏銳的學者專家，針對近年來國內所發生的仿冒事件、味全奶粉事件、礦坑災變、劉宜良命案、十信國信等重大金融違規，正不斷與政府研究對策，為繼續維繫法治根基與加強全民團結和諧而努力。但為了窮本溯源，從根本找出影響現階段團結和諧低落的主要原因，以徹底尋求解決途徑，我們試從下列幾個方面檢討：

(一)經濟繁榮沖淡了憂患意識

近年來經濟快速成長，固然促使社會繁榮，但也相對的引導社會結構的蛻變，最深刻的是國人在生活態度與生活方式上的改變。當人們物質生活大提高之後，一方面對自由、權力無堅足的要求，再方面又深受西方崇尚物質的影響，形成了一股遵行標新立異的意識型態，盡捨文化道統，而追求虛妄摩登的風氣，人們變得短視近利，喪失道德良知，終日沈溺於浮華生活的彩色泡沫中而洋洋自得，這就是今日我們社會中的病態，這種奢靡淫貪的不良習性，無庸敵國外患，本身就會在物慾氾濫中沈淪了。因此，喚起全民的憂患意識，以移風易俗，是當務之急，而動儉建國的提倡，勵行戰鬥生活，更是此時此地的最佳藥石。

(二)不當言論造成了思想污染

民主政治是以多數大眾意志的體現為依歸，着重於最大多數的最大福利，必定是超越黨派利益的。政治參與者是人，所謀者亦是謀人之利，一切不出人的界限。人因性格有異，良莠不齊，對事務的需求度及表現度不同，有人参政是救國救世；有人則心術不正，居心叵測。

在現階段臺灣民主政治參與潮中，一些自稱民主鬥士的無黨籍人士加入，使整個參與過程波瀾迭起色彩叢生，但是由於慾望在其參與過程中佔有甚大的比重，以是「參與的手段」掩蓋了一切「參與的目的」及「參與的功能」，使得尚在起步的民主政治捲入了沙子，選舉活動稍稍變了質，因之，有

人一提到選舉，就聯想到暴力；一提起「黨外」人士，就聯想到暴戾。同時這批政治參與者以教言而標立，以敢反對以示於社會，他們摒除以往無黨派人士所採的低姿勢激進，以民主鬥士自居，喊著還我人權之類，似是而非的口號，以及社會相當敏感的問題和名詞。另外他們為了提高知名度，不管在選舉期間或當選民意代表後，在他們所辦的雜誌上，往往以譏諷、諷刺、侮謔等手段攻訐政府和執政黨，其言論偏激程度，已無視於國家法律之存在。固然民主政治可以有批評，可以有不同意見，但是什麼事該反對，什麼事該贊成，應該有個標準。何況今天我們面對的是一個知識爆炸、觀念意識衝擊的時代；而我們的敵人如果也正蓄意製造錯覺、顛倒是非、暗中破壞，如果面對目前政治問題，人人不能以理性思考，合理判斷，甚而隨聲附和，任令其似是而非的錯覺蔓延滋長，不僅將使我們落入敵人的思想陷阱中，並很可能動搖國本、分化團結，導致國家社會更嚴重的傷害！

(三)苟安心態鬆懈了對敵警覺

影響國內團結和諧意識低落的第三個原因，是部分人士的苟安心態。他們認為臺灣不僅是經濟強國，而且人口和土地，也比當今許多亞、非、拉丁美洲國家為大，所以主張獨立，或者強調臺灣的前途要由臺灣住民共同決定；甚至主張臺灣一旦獨立可以免除共匪威脅，可以突破外交孤立，這種說法無異自毀長城、癡人說夢。

我們且撇開臺灣有沒有苟安的條件，或能不能在強敵窺視下長期苟安不說，苟安在本質上，就是一種慢性自殺行為，在我國五千年歷史上，從沒有一個政權，能夠苟安長久的。目前共匪雖未向臺灣動武，然其血洗臺灣的野心却未嘗改變。為此，我們希望大家要提高警覺：「一不恃敵人之不來，恃吾有以待之」，要瞭解「宴安鴆毒」，不沈迷於享樂，不把「杭州作汴州」，不要以歌舞昇平，麻痺了對敵的警覺，忘記了復國的使命。

四個人主義破壞了社會和諧
社會的變遷與多元的價值標準，固然可以表現

出羣衆生活多采多姿的一面；同樣的也使人們遭遇選擇的困難，甚至目標意識的流喪。在這種環境下，人們以為只有追求私慾，自求多福，才是第一要務。這種個人主義所產生的反射作用，表現於政治上更為突出，通常爲了競選鄉鎮民代表，花費數百萬元也不一定當選；若要進入中央或競選縣長，除需有天文數字的財力外，更須長期部署，使盡各項花招，動員大批人力；也正由於這種激烈的競爭，於是促使部分有心問鼎政治者，不擇手段、標新立異；其等而下之者，竟不惜以傷害國家、攻擊政府、分化團結、擾亂社會，來遂行其抬高自己，表現個人的目的。

精誠團結共赴國難

基於以上論點，欲共同建立團結和諧社會，個人認爲可從下列幾方面做起：

(一)確立團結必勝，分裂必亡的全民意識

古人說：「二人同心，其利斷金。」美國哲人狄金生也說：「我們是靠著團結才屹立不倒，分散了力量就會垮下去。」凡此均係對策策羣力一辭最佳的註腳。目前共匪處心積慮破壞我們團結的鬼蜮伎倆，陰狠惡毒，幾乎無所不用其極。因此，今天無論是為了保國、保家、保命、保產也好，抑或是為了求勝利、求成功、求生存、求發展也好，都唯有團結、團結、再團結，才能終底於成。這也正如蔣總統經國先生所昭示的：「此刻最需要的，是相互鼓勵、相互信賴，集結統合的力量；不要彼此指責，彼此隔閡，抵消革命的力量。實言之，我們所需要的就是精誠團結，肝膽相照，一心一意，共赴國難。」所以說確認「團結必勝必成，分裂必敗必亡」是當前每一國民之重要責任。

(二)理性與溝通的齊頭並進

名政治家格貝納先生在「政治學導論」一書上開宗明義地指出：「任何系統所扮演的政治，均或多或少地牽涉到衝突競爭的現象，此亦即泛指每個系統的成員間，爲了實現不同的目標，滿足相對的需求，多少均進行某種型態的競爭。同樣地，在一個社會中也是如此……」當我們對某一目標在構



思如何獲致時，他人亦同時在殫精竭慮地研討與計畫，想出對應方針，可是事實上並無法每個人獲致它們。雖然我們每一個人均祈盼建立一個較良善更和諧的社會，可是我們往往對於如何獲致這個目標的最佳手段，並不能達成協議，於是衝突遂成爲人類社會生活的必然結果。

誠然，在民主國家社會中，隨時都會有緊張衝突的因素存在，但每一個人在實行政治活動時，都應該有一個共識，那就是「民主終不可能經由非民

主的手段而達成，非民主的手段往往會破壞民主的本身，民主唯有用民主的手段來達成！」換句話說，目前少數分子從事政治活動，必需要放棄其無理性破壞的手段，而應採取理性與溝通的齊步並進，這是民主能否達成的極其重要的一個關鍵，也是國人能否「建立和諧社會」的主要因素。

（三）敞開和諧合作的胸懷

面對著歷史上最殘酷最惡毒的敵人——匪，復興基地的每一位同胞一定要精誠團結，合作無間，大家不分彼此，放棄小我，真正做到福禍與共，同舟共濟，今天我們是國難當頭，大敵當前，豈容我們言私？在同一反共陣營中，唯有萬衆一心，才能克敵制勝；唯有相忍相讓，才能相輔相成；唯有人人不存任何私念，以合作互助來代替壁壘分明，才能增強我們反共復國的實力；也唯有和諧互助才能導致安全進步，團結合作才能產生整體力量。

（四）加強全民的憂患意識

所謂憂患意識，即是仁人志士所懷抱的救世救人的心理。范仲淹曾說過，「先天下之憂而憂，後天下之樂而樂。」孔子的栖栖皇皇，席不暇暖；勾踐的十年生聚，十年教訓；田單的以寡擊衆，盡收失土；韓愈的炊不暇熟，挈挈而東；先總統蔣公的以國家興亡爲己任，置個人死生於度外。都可說是憂患意識的表現。可見憂患意識乃是我中華民族最寶貴的一項民族精神，它是以往我們民族救亡圖存的寶貝，也是今後我們民族再次復興的憑藉。目前國人最大的隱憂，即是衆不思憂的心理和閒散虛癆的生活態度。因此，於舉國上下致力於民主與工業化建設之同時，亦需積極振起全民的心理建設和精神武裝，因心理建設爲一切建設的根本，而心理建設的著力點，更需從提昇憂患意識著手。

（五）落實國人的法律教育

國人以往對於法律知識向極薄弱，在傳統上又深受著「耕田而食，鑿井而飲，帝力於我何有哉？」的影響，以及潛存著「守望相助，疾病相扶持，民至老死不相往來的心理」，因之人與人的關係並不如何密切，人民對於政治的興趣並不如何濃厚，

從而對於法律知識的需求亦並不感到如何迫切。然今時代不同，工業發達，社會變遷急速，人我關係日密，欲使國家社會於安定繁榮中，求得民主法治的昌明，必須自各方面普及國民法律知識，提昇國民法律教育，以落實守法風氣，培養團結習性。

（六）發揚傳統的倫理道德觀念

愈來愈多的跡象顯示，臺灣近年來的犯罪率有直線升高的趨勢。每天新聞報導，總有涉及殺人搶劫、勒索、竊盜、販毒、色情等等，不一而足。這些違法與妨害社會安定和諧的行爲，對於國民團結與社會秩序的破壞作用，實已到了令人不寒而慄的地步。關於這些實行法治國家所產生之失序現象，論者往往僅從經濟、政治，或法律的層面來探討，而忽略了其中更爲深遠的道德倫理因素，爲此行政院政務委員李國鼎先生，曾呼籲國人，必須在傳統的五倫關係下，建立第六倫，加強羣己關係，以達到社會統合及經濟發展的目標。吾人亦認爲，以警察執法來維護社會的治安，畢竟是消極的、治標的；積極的治本方法，仍在於重新建立和發揚傳統的倫理道德觀念，從學校教育、家庭教育到社會教育全面展開；從改善社會風氣到發揮道德勇氣，人人以重倫理、守法紀、崇節儉、尚勤勞爲生活規範，如此自然會減少犯罪的根源，回復到一個安定和諧的社會。

結 論

國人之積，人者心之器；人心不齊，不能成事，更不能立國。一切事物，都肇端於人類的心意，有齊一意志的國民，才能建設富強康樂的國家，越是偉大艱鉅的事業，越需要團結和諧來達成，有了齊一的心志，便能發揮統合的力量，解決任何困難。盱衡時局，國際情勢的衝擊，依然有增無減，共匪軟硬兼施，處心積慮以圖我之心逐漸變本加厲，我們如果沒有積極的表現，突破性的成就，則前途不言可喻。是以認清國家處境，全民精誠團結，在精神上全國一體，在意志上萬衆一心，人人戮力，個個奮鬥，相信必沒有衝不過的難關，也沒有打不倒的敵人。

專論

我們應該如何重建倫常綱紀

王作榮

不容社會腐化·推動全面革新

近幾年來，台灣地區犯罪種類之多，範圍之廣，及殘忍不人道的程度，可能在全世界名列前茅，一般人常將我們這種犯罪行為歸因於經濟發展及國家的現代化，因而常提出一些反對經濟發展及國家現代化，嚮往及主張復古的論調。但是西歐、北美、日本、新加坡都已經是或正在現代化的國家，何以他們並不如此，可見問題還是出在我們特有的因素上。

我們特有的因素是什麼？一言以蔽之，就是以一個農業經濟社會及以家庭為社會組織單位的觀念為行為準則，來規範及約束一個高速工業化、都市化的社會生活，兩者格格不入，遂使前者失去了規範及約束的效力，而後者則無任何依據，以致隨心所欲，氾濫成災。

茲為方便起見，將我國農業經濟社會的觀念與行為準則，與工業社會所需要者作一簡單的對照：

我國農業社會

- 一、以家庭或家族為活動中心的倫理及道德：父慈子孝、兄友弟恭、夫義婦節，推而及於全家族。
- 二、家庭共有財產，不尊重個人財產及家庭以外之公有財產。
- 三、重視家庭利益——家庭利益即為個人利益之保障。
- 四、以家庭為中心，不重視個人生活及家庭以外之社會團體生活，因而缺少獨立、奮鬥進取之精神及與家庭外之人之合作精神與團體紀待。

轉變中的工業社會所需要者

- 一、以個人為中心而以整個社會為活動對象的倫理及道德：誠實、仁愛、合作、重視自己、尊重別人。

- 二、私人財產，尊重個人財產及公共財產。
- 三、重視個人利益及國家、社會、所屬團體之共同利益，後者之利益為個人利益之保障。

- 四、以個人為中心，重視個人生活及家庭以外之社會生活，因而富有獨立奮鬥的進取精神及與他人合作之精神並尊重團體紀律。

- 五、重視人情及血緣關係。

- 六、權利與義務觀念模糊，不盡忠職守而喜取非份之財。

- 五、重視法律及契約關係。

- 六、權利與義務觀念清楚，盡忠職守，爭取份內應得之財。

從上面的簡單對照，可知農業社會所具有的觀念與行為準則，與工業社會所需要的有很大的差別。然而在過去三十餘年中，我們過份偏重政治安定及經濟發展，而未能配合經濟發展對文化與社會作全面的革新，總是以農業社會的觀念與準則來規範約束新的工業社會，而不懂得觀念與準則都要受生活條件的限制。這是今天犯罪問題嚴重的癥結所在——我們沒有進行全面的革新與現代化。

犯罪行為普遍就是社會的全面腐化，這是很危險的。因為社會是基礎，基礎不腐化，政治及其他方面腐化不到那裏去；基礎一腐化，整個社會連同上面的一切都會消失。有權力的人士可能還不知道問題的嚴重性與危險性。要解決這一問題，必須要從下面幾方面著手：

- ①設立一個核心權力機構，負責策劃、推動、指導、及監督全面的革新運動。

- ②參照進步國家的資料，針對本國情形，全面檢討及建立一套合於工業社會需要的典章制度。

③切實尊重司法獨立精神，勿因任何便利或緊急需要而干預司法，同時清除司法內部的腐敗份子，建立司法的尊嚴與權威。

④警察為最基層的執法人員，絕對不容許腐化，因此要以過去整訓國防軍、建立現代指揮系統的決心與精神來整訓警察，重建警察指揮系統。

⑤法律、教育、與宗教為正常狀態下，維繫社會秩序的三大工具。應對中小學教育人事加以全面整頓，並改變一部份課程內容，以適合新社會需要。

⑥形成健全的社會輿論及制裁力量。

(原載：经济建设(台)一九八五年二九卷四期五一六頁)



兩性之間 · 漢客

據美國聯邦勞工部最近發表的數字，本年二月份美國已悄悄地越過了一項歷史性的社會與經濟里程碑：擔任專業職位的美國女性人數，已較男性多了二萬九千人。在勞工部列為以知識為基礎的一千三百八十四萬七千個專業職位中，女性佔了六百九十三萬八千個，男性只佔六百九十九萬九千個。傳統上男性佔優勢的心理學家、統計人員、編輯與記者等行業，現在已是女性佔優勢了。

醫學、法律與工程等行業，男性繼續佔居優勢，不過在過去數年來，女性在這些行業中也有足夠的新獲，使得女性在勞工部所調查的五十多種專業職位中，得到了全面的多數，這一多數地位似乎愈來愈穩固。

兩性之間的新酬差距依然存在，新酬較高的專業職位仍以男人為多。例如，女醫師只佔醫師總數的百分之十七點二。如果以一般職業而言，美國女性的新酬只有男性的百分之六十四，不過這種差距常依教育、訓練和做事的能力而縮小。

在女權最伸張的美國，其情形是如上所述。如果是在女權較差的國家如日本，其情形便大有差別了。日本國會經過多年的討論和爭執之後，終於通過一項就業機會均等法，於今年四月一日付諸實施。

這一新法律對於準備終身就業，不必顧慮家庭子女牽累的婦女，也許會有好處；對於一般婦女，除非國家能有妥善的托兒制度，則不一定能得到好處。四十年前制定的日本戰後憲法中已有男女平等的條款，其後的勞動基準法也規定男女同工同酬，可是據勞動省統計，一九八四年日本女性工作者所得薪酬只及男性的百分之五十二，比美國的標準又差了一截。

日本婦女就業之所以受到較大歧視，是因為一般公司多認為僱用婦女只是暫時的，她們到了廿五歲以後，多半會辭職，嫁人生育子女。因此她們多數是擔任薪酬低的外圍及助理工作，至多只升遷到第一線的管理工作如課長之類。

日本婦女擔任醫師、藥師、律師、系統工程師、報紙及廣播電視記者、編輯、設計師、製作人、導演及經理等專業職位的也逐漸增多，可是仍比不上美國。她們一旦做到這些職位，法律上規定婦女不得在深夜及假日工作的限制對她們便不再適用了。

由於婦女受高深教育者愈見普遍，她們擔任專業職位者亦必愈來愈多。只要她們在學識、做事及決斷能力、責任心、身體耐力以及對於工作的投注等方面能和男性相比，則兩性之間的差距必將日見縮小，包括薪酬的差距在內。這些差距亦有其社會、經濟及供求關係的理由，將隨時代的演變而消滅。女性在英國、印度、斯里蘭卡、以色列、菲律賓等國能做到總理或總統，在其他國家亦未嘗不能做到。

他們不知道

自己在做什麼

梁凌玉

武俠小說裏豪氣干雲的武林高手及決大度的各門各派，常是青少年崇拜的偶像，但那畢竟只是距離現世遙不可及的遊俠作風，和現代組幫結黨的少年幫派比較，古時的講理重義和今日的滋事犯法，其間差異何止千里？本年度的新聞事件，其中重大程度名列前茅者，「掃黑行動」可列入其中，此項掃除犯罪的行動，打擊各幫派的犯罪組織也是主要項目之一。由案例中可以發現，幫派中的青少年成員數目相當龐大，而且經常是屬於受命從事實際犯罪工作的一群。這些原本該是家中嬌兒的孩子們，為什麼竟會在小小年紀就如此好勇鬥狠？又為什麼他們寧可脫離家庭加

入幫派聽命指揮，而不願接受父母師長的

教導？



▲「充分就業」也可以為不升學的青少年提供一個出路。



▲青少年永遠是「流行」的服從者。

少年問題成因

對於青少年問題的成因，心理學家們認為在人類生理成熟期間（一般稱為青春期），身體性徵發生重大改變，正是從兒童生活轉入成人世界的關鍵期，而對自己身體上的改變，青少年本身也意識到自己不再是小孩了。這個時期的青少年心理適應非常重要，因為四周的環境漸漸以對待成人的態度觀察，要求及接納他，而青少年本身必須具備足夠的勇氣，得到足夠的支持來度過這個關鍵期，如果這段期間不

能順利發展，勢必留存此後一生適應困難的危機，輕則造成心理障礙，影響日後學習及處世態度，重則誤入歧途，走向犯罪的道路，毀滅一生的學習與發展。

一般青少年受挫最大的常是學業問題，即使是因家庭問題而使學習情緒降低，最直接而且影響最大的就是學習發生障礙。在過去農業社會，青少年學生中不適於求學者，往後的出路往往不構成問題，一來他可以回到家裏種田幫助生產，二來因為社會簡單、風氣淳樸，很少有機會受到不良份子的污染。現在的情形則大為不同



▲放學了，為什麼不回家呢？

，都市工業化以後，許多社會病原和罪惡陷阱都在家庭和學校四周。曾經在學校受了挫折的孩子們，當然視上學為畏途，如果家庭再不能適時給予引導，這些遊蕩在

學校和家庭間的失落者，自然很容易受到社會不良風氣的影響，使原本只是家庭或學業的問題更形加重，造成了社會問題。

少年刑罰的設置

分析社會問題中青少年的犯罪行為，小自參加幫派、鬥毆、恐嚇、持械、偷竊，大至強暴、搶劫、殺人，他們的犯罪動機經常都是衝動或未經理智思考的，所以對於青少年犯罪的科罰及非刑罰的處置之間，需要特別注意再教育及感化的歷程。尤其是少年犯罪的處置，應該儘量從少年司法制度下轉由青少年輔導機構協助進行，以免在司法制度的處理過程中，不但不能獲得期待的效果，反而帶給他們心靈上的傷害，為社會、國家造成更大的禍患。基於這項考慮，於是產生了有別於成人監獄的「少年輔育院」。

目前國內的三個少年輔育院分別位於桃園、彰化、高雄，隸屬法務部。

少年的感化教育和成年犯的刑罰執行大不相同，而判處少年犯的徒刑執行也有很大的差異。目前少年犯罪的感化教育，在先進國家中，有些是在教育系統下視為特殊教育的範圍，有些是置於社會福利機構中目為福利措施，也有將它列入司法制度內，做為執行法律的一環。但是現代少

年犯罪處置的走向，漸由司法系統走向福利及教育部門，目前國家刑法中的自由刑，雖然聲稱具有教育刑的目的，但是在社會期待上，徒刑執行方法上，和受刑人的感覺上，仍然存有刑罰性的處罰色彩。但是強迫、壓抑並不能消弭問題，所以非刑罰性的感化與治療，在現代科學化的犯罪處置中甚為強調，尤其少年犯罪者更需要這種心理教育。少年輔育院即是介於執行科罰與教育感化之間的一個單位。那些十三、四歲的少年們來到這裏是因為犯了案，由少年法庭判下的刑責到此接受感化教育，所以這兒的教育方式和一般學校必然不同，它不只是單純的教育升學或就業，而因為問題少年在接受感化教育之初，其個人心態即自認處於被強制的情况，容易對輔育院的一切措施都處於敵對狀態，因此輔育院負責感化教育的教師們，又非集法律、教育、心理等學識涵養於一身不可。

少年犯的重生

目前少年輔育院內根據「保安處分累進處遇規程」中規定，院內學生每月成績總分為五十四分，其中操行成績二十二分，工藝及教育成績各佔十六分，這三種分數分別由有關管教人員、工藝教師及任課

老師按月考核評分。如果學生接受輔育課程逾六個月，已晉入第一或第二等，而且在最近三個月內，每月得分在四十二分以上，執行輔育機關認為無繼續執行之必要者，可以檢具事證，報請直屬法務部核准，予以免除或停止繼續執行。

當前正是青少年犯罪日益嚴重之時，問題少年輔育的工作，在教化誤入歧途的孩子們坦然承認、面對錯誤進而矯正行為的基本感化教育上，具有重要的積極意義。而歷年來輔育院出院再犯案的比率還不到百分之二十，較之日本再犯率百分之六



▲青少年是否有適當的休閒場所？

十，美國百分之七十的比率來說，輔育工作尚有成效。

另一方面來看，少年輔育院中出院面對新生活的孩子們，再度面對家庭、社會甚至學校時，他們的心情可能是膽怯、猶疑而具試探性的，些微來自家庭或者社會的排斥，都容易使這個亟欲謀求肯定的孩子因失望而再度投向昔日的夥伴及幫派中。只有真正表現出關心的人才能使少年們遠離犯罪，若要真正遏止少年問題及犯罪的產生，何不父母親及學校教育單位先健全自己，學會如何去傾聽及了解成長中的孩子們的困擾，疏解他們的情緒？

成長中的孩子們生理和心理年齡往往不是等量發展，也可能有時候，他們不知道自己正在做什麼。是不是成人們除了追趕忙碌的社會腳步之時，也能稍稍留意他們，給多一些關心及接納？比較之下，青少年未來前途的發展潛力無限，他們需要更積極地建立信心與對未來的期望。如果我們要求自己的孩子們要一天比一天、一代比一代更好，當然從每個家庭、每所學校及這個大社會做起，必須要求這個大環境的教育與治安，都要戰戰兢兢，時刻警惕為國家的新生力量經營一處完善的生長園地。因為國家的新生代身心健康，可以想見昔日幼苗茁壯之後，必然為這個社會與時代灌注無限生機。

揉合種族文化政治經濟的社會問題

台灣山地人在都市的出路

在海外，關心台灣動向的人，多數把目光集中在島國的政治經濟上，鮮有留意到台灣存在著甚麼社會問題；而熟悉台灣政治的人，都會了解台灣土人與外省人是兩股不同的政治力量，不過就可能忽略了「台灣境內尚有一種沒有力量的「第三種人」。

這「第三種人」，就是台灣的原住民。原住民到都市謀生的困境，已逐漸成為台灣亟須解決的社會問題。

張結鳳

風光如畫的山區背後

世界上很多地方都有原住民，這名稱，代表世代土生的身份，以示與外地遷徙而來者有別。香港的「原居民」，指的是祖先在一八九八年之前已居於新界者；而台灣的「原住民」就是一般人所稱的山地人，包括阿美族、泰雅族、太魯閣族、布農族、排灣族、卑南族、魯凱族、賽夏族、曹族、雅美族、邵族、平埔族等族羣，是居於台灣島的中國少數民族。

提起山地民族，外人總會伴隨著詩意浮想翩翩：色彩繽紛的服裝、熱情的歌舞、「美如水的姑娘」與「壯如山的少年」，勾劃出一個活潑明麗、無憂無慮的世外桃源。

到台灣觀光的旅客，除了沈醉於阿里山、日月潭的湖光山色，更忘不了台東花蓮俊奇的自然景觀，或是北部烏來的清新拔俗。當然，不同地區住著的是不同族羣，遊客多數不能分辨；對山地人，遊客祇有朦朧的、美麗的聯想。

可是，一位山地人在他們的刊物上這樣說：「台灣原住民民族從台灣的主人變成平埔番及山地同胞，到現在又變成名符其實的地底洞人。從平原一步步被趕向山野蠻荒之地，現在又被趕到海上當葬身魚腹或扣押異國的難民，趕進華西街暗無天日的小房間中供人玩弄蹂躪，趕進火熱地心般的礦坑裏備受煎熬……」

原來，在重重簾幕的背後，却是一幅民族沉淪的血淚圖！

台灣的山地人何解「墮落」至此？

教育水平低謀生困難

台灣現有山地人三十二萬，佔台灣人口百分之二。若以爲山地人一定居於高山上，那便錯了，山地人分爲「平地山胞」與「山地山胞」，原來居住的範圍很廣闊。日治時代日本人將山地人趕到劃定的地區居住，將他們用鐵絲網圍住，稱爲「番人所要地」，不讓他們與平地人接觸。國府遷台後改稱爲「山地保留地」，由於這些地屬政府所有，林務

局經常重劃界綫，因此保留地面積不斷減少。

在保留地裡，山地人的維生之計是狩獵和務農。從過去歷史上來看，山地農業不很發達，主要靠狩獵維生。可是「普天之下，莫非王土」，野獸既屬林務局的財產，就衍生了禁獵的條例了。一向文化低落、從日治時代起纔開始接受少許教育的山地人，被剝奪了原始的生活技能，生計自是非常困苦。本來，山區裡風光怡人，不少開發成觀光區，山區民衆理應分享旅遊業所得；可惜山地人既無資金，又缺乏營商觀念，觀光區內的商店與食店，全由平地人經營，山地人竟分不到半打。

還有更大的刺激，使他們不甘於清苦！

到山地從事教育工作的教師、牧師，不僅帶來傳統的知識，也帶來了電視機，向山地人展開了富庶的都市文明生活。與山區的窮困和落後相比，電視映像所展示的物质世界，多麼令人嚮往！於是年輕人都不願意留在山區了，他們要跑到都市去。年老者也樂於下一代跑出去賺取更多的金錢，改善家鄉的生活。

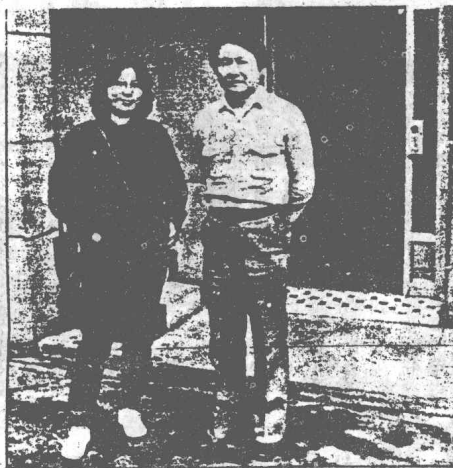
「現在，百分之百的山地青年都跑到城市！」專研山地問題的台灣自由撰稿人洪田俊這樣說。

山地青年湧向都市，問題還不在於都市承受不了這種人口壓力，而在於他們本身缺乏與城市人競爭的條件。

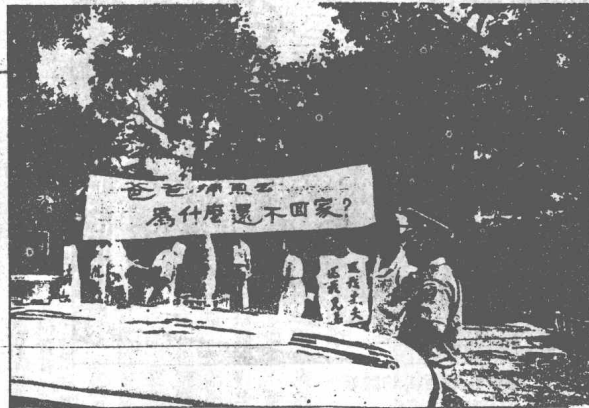
「山地人謀生能力較差，他們教育水平低，最多祇唸到國中（即中學三年級），但山區的國中一般比平地的國中程度較低。加上他們傳統文化與平地不同，不了解平地的法律、不熟悉平地的的工作，沒有專門技能，在平地舉目無親……因此祇有平地人不願意做的工作、危險性高、收入低、纔留給山地人做



山胞歡歌樂舞迎佳節，誰想到色彩繽紛的背後是無限辛酸。



■台灣基督長老教會的趙牧師和漁民服務中心的林美榕，關心台灣遠洋漁船被外國拘留事件。



■山胞船員被外國拘留，家屬到行政院門前抗議伸冤。

。」洪田俊解釋。
於是，流到城市的山地人，祇能在社會的最低層找到立足之地。在台灣社會，充斥山地人的「低下」職業，包括吸納男山胞的捕魚業、拆船業、和吸納女山胞的色情行業。

少年離山出海流落異鄉

高雄區漁會的蔡理事長在今年一月會表示：高雄區為遠洋漁業重鎮，遠洋漁業佔整個漁業百分之九十八，而遠洋船員百分之五十為山胞船員。
山地人口為台灣人口百分之二，山地船員卻佔遠洋船員中的半數！難怪高雄漁會指出：山胞人力對遠洋漁業的貢獻，佔很重要的地位。

當然，飄洋過海、乘風逐浪的捕魚生涯，雖然危險，也算正當職業。那麼何以說他們是社會的最低層呢？第一，山地船員多數被騙簽約，飽受船公司的剝削。第二，台灣遠洋漁船經常被外國扣留，船員羈留異國，有家難歸。先看葬身魚腹或流落異鄉的漁民慘況吧。

根據行政院農業發展委員會的統計，自一九七四年至一九八四年，台灣漁民因海難而死亡或失踪者，共二千九百三十九人，平均每年二百九十四人遇難。船員遂成為台灣職業死亡率最高的勞工。

至於漁船被外國扣留者，由一九八〇年至八四年，五年間共三百五十一艘曾經遭扣押，其中被扣最多的地區是印尼、菲律賓、日本和印度。八四年十二月，高雄區漁會發表的統計顯示，高雄漁船十五艘被扣海外，船員二百四十人無法回家過年，其中二百人為山地人。台灣漁船出海被扣，始於一九六八

年七月廿一日菲律賓政府扣留台灣漁船「連春財」號。自此以後，漁船越界捕魚，招致他國扣押之事便層出不窮。台灣船開入他國領海作業，因素是很複雜的。台灣基督長老教會漁民服務中心幹事林美榕指出：有些東南亞國家，將自己的領海擴大為二百哩，台灣船根本不知道已進入了他們的「領海」；在遠洋航行的過程中，不時會遇到颱風、或船隻擱淺、機件損壞等情況，因此不得不就近靠岸；也有一些船東，為了得到豐富漁穫，指示船長故意進入別國海域！

無端是那一種情況，漁船一旦被扣，祇出賣勞力、一切茫無所知的船員都是犧牲品。由於台灣不具備聯合國會員國的身份，又沒有參加「聯合國海洋公約」，與東南亞各國並無外交關係，一旦漁船被扣，也難以循正式外交途徑與外國交涉。有些國家亦不放過「發財」機會，故意提高罰金，船公司不願意付出高昂贖金，船員惟有滯留在船上，長期流落異鄉。（請參閱本期彩頁）

八五年四月底，兩名在一艘被印度扣留的台灣漁船的船員，自費返回台灣，更揭露了船員長期被扣的真相，暴露了船公司的黑暗內幕：當時被印度扣留的漁船，合共有船員一百三十多名，當船被扣後，印度法庭並沒有起訴船員，祇有船長、船公司須負刑責，通常是經過判刑（船長入獄）和罰款（船公司繳付），印度政府便會罷休，船員根本可以自由來去。可是船公司却有它的算盤，在起訴期間，若船員離去，到船被釋放時，誰將船開回去？而且給船員買機票返台是一大筆花費，它何苦自掏腰包？為此，船公司迫令船員留在當地，而僅發給每天十元台幣的生活費，另每月四百元台幣的零用金！

船公司剝削鉅債難填

在船公司看來，船的價值猶高於船員的生命與自由，那管船員在異國流落一年兩年、身罹惡疾、求助無門？像上述兩名能自費返台的船員祇屬「幸運」的少數；有些船員在絕境當中，也有險中求生的本能。林美榕表示，曾有船員向被扣押當地的中共大使館求助，結果得以平安返台。不過由於與中共人員接觸乃屬「非法」，他們回到台灣後也不敢聲張。

雖然台灣漁船出海被扣已成爲嚴重的社會問題，可是在島國內外，都缺乏支持與援助的力量。台灣基督長老教會由八五年一月開始關心這個問題；台灣原居民權利促進會則會組織行動，向船公司爭取早日贖金讓船員歸國。另外高雄漁會亦曾向被扣船員的家屬發放「安家費」，稍解他們的經濟困境。

正如基督長老教會總會社會服務發展委員會的廖碧英所說：「漁船遭受他國扣押及其殘遭的問題，是台灣社會、政治、經濟諸多問題混合產生的怪胎，其間牽涉到勞資雙方的問題，原住民與平地人之間經濟強勢與弱勢的緊張度，以及國際上漁業合作與糾紛的不平衡，漁業界工作環境的凶險與暗藏的危機，和台灣政府在國際間折衝交涉的無力感，形成一個極爲惡性的循環。」這個惡性循環，又豈是幾個民間團體幾微力所能消解？至八六年二月，台灣仍有十五艘漁船被扣於外國，其中以印尼政府所扣留的「吉勝五號」，由八四年十二月被扣至今，羈留時間最久。

以一名船員來說，若僥倖逃過海難或被扣留的厄運，是不是就可以敬業樂業呢？恐怕未必能夠。以山地青年來說