

当代中国人文大系

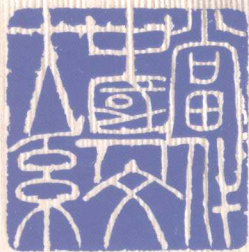


宗教哲学研究

当代观念、关键环节及其方法论批判

(增订版)

张志刚 著



中国人民大学出版社

当代中国人文大系



宗教哲学研究

当代观念、关键环节及其方法论批判
(增订版)

张志刚 著

中国人民大学出版社
· 北京 ·

图书在版编目 (CIP) 数据

宗教哲学研究：当代观念、关键环节及其方法论批判：增订版/张志刚著.
北京：中国人民大学出版社，2009

(当代中国人文大系)

ISBN 978-7-300-10939-8

I. 宗…

II. 张…

III. 宗教哲学-研究

IV. B920

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 193538 号

当代中国人文大系

宗教哲学研究

当代观念、关键环节及其方法论批判 (增订版)

张志刚 著

出版发行 中国人民大学出版社

社 址 北京中关村大街 31 号

邮政编码 100080

电 话 010-62511242(总编室)

010-62511398(质管部)

010-82501766(邮购部)

010-62514148(门市部)

010-62515195(发行公司)

010-62515275(盗版举报)

网 址 <http://www.crup.com.cn>

<http://www.ttrnet.com>(人大教研网)

经 销 新华书店

印 刷 涿州星河印刷有限公司

规 格 155 mm×235 mm 16 开本

版 次 2003 年 1 月第 1 版

2009 年 11 月增订版

印 张 43 插页 2

印 次 2009 年 11 月第 1 次印刷

字 数 672 000

定 价 66.00 元

版权所有 侵权必究

印装差错 负责调换

“当代中国人文大系”

出版说明

改革开放以来，中国社会的变革波澜壮阔，学术研究的发展自成一景。对当代学术成就加以梳理，对已出版的学术著作做一番披沙拣金、择优再版的工作，出版界责无旁贷。很多著作或因出版时日已久，学界无从寻觅；或在今天看来也许在主题、范式或研究方法上略显陈旧，但在学术发展史上不可或缺；或历时既久，在学界赢得口碑，渐显经典之相。它们至今都闪烁着智慧的光芒，有再版的价值。因此，把有价值的学术著作作为一个大的学术系列集中再版，让几代学者凝聚心血的研究成果得以再现，无论对于学术、学者还是学生，都是很有意义的事。

披沙拣金，说起来容易做起来难。俗话说，“文无第一，武无第二”。人文学科的学术著作没有绝对的评价标准，我们只能根据专家推荐意见、引用率等因素综合考量。我们不敢说，入选的著作都堪称经典，未入选的著作就价值不大。因为，不仅书目的推荐者见仁见智，更主要的是，为数不少公认一流的学术著作因无法获得版权而无缘纳入本系列。

“当代中国人文大系”分文学、史学、哲学等子系列。每个系列所选著作不求数量上相等，在体例上则尽可能一致。由于所选著作都是“旧作”，为全面呈现作者的研究成果和思想变化，我们一般要求作者提供若干篇后来发表过的相关论文作为附录，或提供一篇概述学术历程的“学术自述”，以便读者比较全面地

了解作者的相关研究成果。至于有的作者希望出版修订后的作品，自然为我们所期盼。

“当代中国人文大系”是一套开放性的丛书，殷切期望新出现的或可获得版权的佳作加入。弘扬学术是一项崇高而艰辛的事业。中国人民大学出版社在学术出版园地上辛勤耕耘，收获颇丰，不仅得到读者的认可和褒扬，也得到作者的肯定和信任。我们将坚守自己的文化理念和出版使命，为中国的学术进展和文明传承继续做出贡献。

“当代中国人文大系”的策划和出版，得到了来自中国社会科学院、北京大学、清华大学、中国人民大学、北京师范大学、复旦大学、南京大学、南开大学等学术机构的学人的热情支持和帮助，谨此致谢！我们同样热切期待得到广大读者的支持与厚爱！

中国人民大学出版社

增订版序

黄心川

张志刚先生是我的系友，同出于北京大学哲学系。不过他进系的时候我已不在系里，调到中国社会科学院工作了。由于我们都研究宗教，所以我对他的学术研究是略有所知的，知道他这些年来一直在孜孜不倦地从事宗教哲学的研究，取得了不少成果，为他能迅速成长起来，成为我国近年来有贡献的研究专家而感到高兴。

宗教哲学是我国自改革开放以后发展比较快的一门学科。在此之前，虽然一直有对宗教哲学的研究，但是由于当时受到极左思想的影响，宗教被看做是“鸦片”，宗教哲学一直是受批判的，许多从事这方面研究的人，落脚点是在如何批判宗教哲学的唯心论思想，强调它在这方面对人们思想与信仰的反作用，现在看来，这些观点有偏颇的地方。从历史唯物论的角度来看，我们应当实事求是地评价宗教哲学的作用，不能仅限于以唯物与唯心来简单地划线，而应该全面地看待宗教哲学的历史作用。

宗教哲学研究的是什么？这是一个很重要的问题。我自己认为，所谓的宗教哲学，就是关于宗教对世界的看法，它既涉及宗教对世界的起源的看法，也关涉到宗教是怎样看待人与社会、人与自然的关系，以及人神之间的关系。

我国对宗教哲学的研究，虽然起步较早，在民国时期就已经有人在做这方面的工作，但是质量应该说不高，当时多是一些与神哲学有关的研究，而且没有脱离西方的语境。这种情况很长时间也没有改变，宗教哲学虽然在新中国成立后有所进展，但是又受到苏联的影响，使我国的宗教哲学始终受到外来研究的影响，没有跳出这个樊篱。

就中国自己的传统哲学研究来看，古人对宗教哲学并没有像西



方学者那样清晰地划分出宗教哲学的范畴，也没有对人与神的关系做过非常具体的系统论证，他们往往是以一种朴素的想法，更多的是一种宗教体验，以“天人合一”方式来试图论证人与神的关系，这在中国传统宗教中的道教与佛教里面都可以见到，所以在中国哲学里面，与宗教哲学有非常密切关系的神人关系多是透过这种情况而表现出来的。但是也有例外的，像儒家的孔子就以“不知生，焉知死”，“不语怪力乱神”的态度来避免进行这种讨论，只是到了后来宋明时期，受佛道两教的影响，宋明理学也谈心学，神人的关系略有涉及。

近年来我国在宗教哲学研究方面投入了大量的人力，取得一些进展，一批较有影响的宗教哲学的著作正在不断涌现。但是，要形成中国特点的宗教哲学研究，现在应该说还没有完成。我们的语境与论证的方法仍然还在受到西方的影响，因此我们的研究只能跟在西方学者的后面，没有超越，所以要想建立中国人自己的宗教哲学研究范式，我们还要做更多的工作。

张志刚先生的《宗教哲学研究——当代观念、关键环节及其方法论批判》一书，以“理性与信仰的关系问题”作为“根本线索、主要矛盾或基本张力”，来反思宗教哲学研究的“过去、现在和未来”，我认为很好，张志刚先生抓住了宗教哲学的关键所在，把信仰问题作为宗教哲学的根本问题，也就是说找到了研究的门径。全书六章涉及了当代宗教哲学的大部分问题，又比较系统地梳理了西方宗教哲学研究的历史、流派及其特点，能给读者提供一个很好的发展线索，尤其重要的是他对宗教哲学发展的问题提出了自己的看法，把宗教对话这类现代才开始出现的重大话题予以哲学的高度进行评述，这本身就是一个创新。现在宗教对话已经在世界宗教界中形成了潮流，但是我国宗教界里还不太明显，虽然有个别地方曾经开展了这种对话，但是效果似乎并不明显。究其实质来看，可能还在于对话的主题不集中，特别是对有信仰者来说，一旦进入到教义思想的层面，往往各说各话情况居多。西方学者提出从伦理的层面找到宗教对话的“金规则”，亦即以“己所不欲，勿施于人”作为对话的原则，但是这个“金规则”至今仍然还是停留在学者之间的层面，并没有在全世界宗教界中推广。那么，我们是不是也可以考虑像本书提出的从宗教哲学角度来进行深入的对话呢？我以为还是可以试一试的。总之，虽然此书仍然是以西方学者的研究作为宗教哲学的

研究对象，但是作者的落脚点则在当代，与现实结合起来，则又是突显出此书的特点。

我的系友——张志刚先生写出了 60 余万字的宗教哲学大著，我向他表示祝贺。同时希望他今后能更加深入地钻研，最终走出西方的学术语境，真正建立中国人自己的宗教哲学研究的体系，为我国的宗教哲学研究做出更多更好的贡献。

是为序！

2008 年 10 月 15 日于北京潘家园寓所



增
订
版
序

目 录

绪 论 当代观念、关键环节及其方法论批判	1
一、当代观念：宗教哲学是什么	1
1. 宗教哲学与神学	2
2. 宗教哲学与宗教学	8
二、研究现状：两个例证分析	14
1. 希克的《宗教哲学》	14
2. 群体创作的《指南》	16
3. 两个例证的学术启发	19
三、何谓“关键环节及其方法论批判”	20
1. 关于“关键环节”	20
2. 关于“方法论批判”	22
3. 关于“宗教哲学的中国意义”	25
第一章 “上帝存在证明”及其批判	31
一、安瑟尔谟以来的本体论论证	31
1. 经院哲学阶段	32
2. 现代哲学阶段	35
3. 当代哲学阶段	41
二、托马斯式的和凯拉姆式的宇宙论论证	47
1. 托马斯式的宇宙论论证	48
2. 马里坦论“六条认识途径”	53
3. 凯拉姆式的宇宙论论证	57
三、目的论论证或设计论论证	60
1. 托马斯的经典论证	61
2. 佩利的设计论论证	63
3. 休谟的经验论批判	67
4. 斯温伯恩的新论证	70



四、康德和刘易斯的道德论论证	77
1. 康德的道德论论证	77
2. 刘易斯的通俗论证	80
3. 两种论证形式质疑	85
五、从帕斯卡尔到詹姆斯的意志论论证	89
1. 帕斯卡尔的“打赌说”	89
2. 詹姆斯的“风险论”	93
3. 论证思路与理论批评	96
第二章 罪恶问题研究	104
一、“罪恶”概念和问题涵义	105
1. 罪恶概念释义	105
2. 罪恶问题涵义	106
二、奥古斯丁的“经典神正论”及其问题	108
1. 奥古斯丁的经典解释	109
2. 几个主要的疑难问题	111
三、麦凯 VS. 普兰丁格：“自由意志论”之争	114
1. 概念、争论和主要文献	114
2. 麦凯：罪恶问题的逻辑矛盾	116
3. 普兰丁格：自由意志辩护论	118
四、希克的“塑造灵魂论”及其争论	124
1. 伊里奈乌的神正论思想	124
2. 希克的“塑造灵魂论”	126
3. “希克版神正论”批评	130
五、怀特海及其后学的“过程神正论”	133
1. 宇宙观和上帝观	133
2. 罪恶观与神正论	140
3. 新思潮与新问题	146
六、研讨总结：“这是一个悖论”	149
1. 罪恶问题的争论实质	149
2. 罪恶问题的症结所在	150
第三章 宗教经验研究	156
一、从施莱尔马赫到鲁道夫·奥托	157
1. 施莱尔马赫的宗教情感论	157
2. 奥托的宗教现象学	162



二、詹姆斯：个人宗教与神秘经验	168
1. 宗教本质与“个人宗教”	169
2. 宗教经验的对象与影响	172
3. 几个重要的方法论结论	176
三、弗洛伊德和荣格：宗教信仰与深层心理	177
1. 弗洛伊德的宗教起源研究	178
2. 荣格的宗教心理研究	183
四、蒂利希和斯马特：宗教信仰与终极关切	188
1. 蒂利希的终极关切说	188
2. 斯马特的超观念形态论	196
五、概要性评述：类型学分析	202
1. 大体分类观点及其说明	202
2. 两种神秘体验分类观点	204
3. 斯温伯恩的“五分法”	207
4. 诸种分类观点比较评论	211
六、概要性总结：方法论批评	213
1. 宗教经验研究的方法论立意	213
2. 开拓者提出的重大问题	219
3. 论争焦点：本质和证实问题	222
第四章 宗教语言问题	234
一、古典学说：迈蒙尼德和托马斯·阿奎那	236
1. 迈蒙尼德的否定性宾词观念	236
2. 托马斯·阿奎那的类比性宾词理论	240
二、当代难题：从“语言挑战”到“寓言论战”	243
1. 逻辑实证主义的“语言挑战”	243
2. 寓言论战的引子：“隐身的花匠”	248
3. 三位知名哲学家的寓言论战	250
4. 希克的续篇：“两个旅行者”	258
三、无证据论：普兰丁格的改革派认识论	260
1. 论证思路的形成过程	261
2. 质疑古典基础主义	263
3. 摒弃传统自然神学	265
4. 论辩“适义基础命题”	267
四、经典解释：布尔特曼的解除神话理论	271



1. 《新约》与神话世界观	272
2. 宗教经典与现代世界观	278
五、象征理论：蒂利希以及兰德爾	282
1. 蒂利希的宗教语言象征论	282
2. 兰德爾的宗教象征功能论	293
六、学理探讨：线索、问题及其难点	299
1. 基本问题或核心问题	299
2. 研究线索和发展阶段	301
3. 论“独特性”：评逻辑实证主义	304
4. 再论“独特性”：评改革派认识论	310
5. 沉思宗教语言的“特殊复杂性”	316
第五章 宗教对话问题	325
一、宗教对话的背景与难题	326
1. 文化背景：地球村的形成	326
2. 思想背景：思维方式的转变	327
3. 学术背景：从比较研究到宗教对话	331
4. 理论难题：相互冲突的“真理观”	334
二、正统的宗教排他论	339
1. 主要特征：普遍而正统的信仰立场	340
2. 根本依据：以几大一神论传统为例	342
3. 当代典型：巴特的新正统神学思想	344
三、拉纳的宗教兼并论	352
1. 梵二会议与宗教对话	353
2. 拉纳的宗教对话观	356
3. 兼并论的神哲学基础	360
四、希克的宗教多元论	363
1. 宗教多元论的出发点	365
2. 东方宗教的思想资源	366
3. 多元论的假设与论证	368
五、汉斯·昆的宗教兼容论	374
1. 为什么我还是基督徒？	374
2. 什么是真正的宗教？	379
3. 实践成果：《全球伦理宣言》	382
六、尼特的宗教实践论	388



1. 思想脉络：宗教对话观念史反思	390
2. 全球苦难：宗教对话的共同语境	394
3. “解放性实践”：宗教对话的优先原则	398
七、学术纷争及其方法论批评	404
1. 关于宗教排他论的争论	404
2. 关于宗教兼并论的诘难	417
3. 关于宗教多元论的质疑	421
4. 关于宗教兼容论的批评	427
5. 宗教实践论的更新意义	433
6. 宗教对话的方法论反思	437
第六章 理性与信仰的关系问题	444
一、罗素所代表的科学主义	444
1. 出发点：新旧两种世界观	445
2. 反对宗教的两种主要理由	448
3. 归宿：科学主义的理性观	453
二、克尔凯戈尔的信仰主义	458
1. 《恐惧与颤栗》：信仰的悖论	458
2. 《哲学片断》：理性与悖论	464
3. 《附言》：主体与真理	471
三、汉斯·昆的实践理性观	476
1. 这是一道“历史的难题”	477
2. 再思康德哲学的积极意义	479
3. 普世神学的“后现代范式”	484
四、潘能伯格的历史理性观	490
1. 这是一种“紧张的关系”	490
2. 思想史上的三种理性观	494
3. 思想体系：神学人类学	500
五、蒂利希的本体理性观	507
1. 理性的概念及其结构	507
2. 现实理性的内在冲突	513
3. 信仰真理与其他真理	518
六、开放性的总结与探索	524
1. 问题的由来及其反思	524
2. 前人的观点及其根据	531



3. 晚近的争端及其动向	537
4. “西方理性”的原本底蕴	541
5. “中国理性”的学术意义	546
参考文献	550
人名索引	569
主题及关键词索引	577
附录一 学问人生, 探索不已	
——北京大学张志刚教授访谈录	601
附录二 “中国大陆学术界的基督教研究” 反思	
——着眼于改革开放以来的学术性评论	607
附录三 宗教与国际热点问题	
——宗教因素对冷战后国际热点问题和重大冲突的 深层影响	622
附录四 宗教是什么?	
——关于“宗教概念”的方法论反思	648
第一版后记	668
增订版后记	670

绪 论

当代观念、关键环节及其方法论批判

这是一本宗教哲学专著，它力求做到三点：立足于“当代观念”，着眼于“关键环节”，致力于“方法论批判”。这三点分别是就本书的立意、内容和写法而言的。

一、当代观念：宗教哲学是什么

顾名思义，宗教哲学意指“关于宗教的哲学思考”。这种广义的宗教哲学源远流长，既在古今中外的哲学传统里积累了丰富的思想观点，又与各大宗教传统的教义及其神学体系有不解之缘。但本书不打算泛论这种广义而古老的宗教哲学形态，而是立足于当代学术观念，把它作为“一门相对独立的学科”来加以研讨。

那么，当代学者是如何看待宗教哲学的呢？让我们先来品味一下希克（John Hick，1922— ）的说法：

直到最近，大多数人还把宗教哲学理解为“宗教的哲理化”（religious philosophizing），误以为宗教哲学仍沿袭“自然神学”（natural theology）的思路，用哲学来为宗教信念辩护，靠理性来证明神或上帝存在。其实，所谓的宗教哲学并非“教义的喉舌”，它不属于神学，而是如同法哲学、科学哲学、艺术哲学等，属于哲学研究的一个门类。所以，宗教哲学研究根本无须从任何一种宗教立场出发，无神论者、不可知论者和有神论者都可以对宗教现象进行

哲学思考。^①

希克被公认为“当代形态的宗教哲学”的倡导者，现今英美宗教哲学界的“三巨头之一”^②，上述说法是其名著《宗教哲学》的“开场白”。这本薄薄的小册子学术分量很重，可列为当代形态的宗教哲学的奠基作，至今仍是该领域的上乘入门书。该书首版虽近40年了，但就研究现状、特别是学术观念而言，提起“宗教哲学”，还是不能不“接着希克的思路说”，即首先划清一条基本界限——宗教哲学何以不同于“神学”，或者说，为什么要跟神学分庭抗礼呢？

1. 宗教哲学与神学

众所周知，几大世界性宗教，像基督教、佛教、伊斯兰教等，都有成熟的教义或神学体系，其中包含十分丰富的哲学思想。可以说，将哲学与教义或神学融为一体，用前者来阐释或证明后者，乃是诸大宗教的教义或神学体系的共性。这就提出了一个问题：某种宗教的教义或神学体系里的哲学思想，或者说，神学家们用来阐明教义的哲学观点，能否算做或等于宗教哲学呢？这个问题起码应从两个角度作些分析，即“历史的”和“逻辑的”。

尽管哲学与教义或神学的融合过程说来话长，历史线索错综复杂，在几大宗教传统那里有不同的经历和结果，但总的看来，二者的融合主要起因于传教布道、明辨教义、建构神学等方面的需要。

^① John H. Hick, *Philosophy of Religion*, second edition, Englewood Cliffs, NJ: Prentice-Hall, INC., 1973, pp. 1-2.

为便于后面的讨论，有必要说明一下该书的版本情况。该书收入 Prentice-Hall, INC. 出版的“哲学基础丛书”，现有 1963、1973、1983、1990 年 4 个版本。这套丛书是陆续推出的，据《宗教哲学》第 2 版的封底介绍，此时共计 15 种，作者都是英语哲学界诸领域或分支的著名专家；到 1983 年，已有 18 种，其中只有两本是第 3 版，一本是泰勒（Richard Taylor）的《形而上学》，另一本就是《宗教哲学》。这似可表明，该书不但是“畅销书”，而且是“长销书”。当然，真正能说明问题的还是学术影响，在近十几年来出版的英文宗教哲学论著特别是教科书里，该书仍保持“高引用率”，或被列入“必读书目”。除了上述一般情况，更需要说明的是，该书的第 2、3 两版相比，有多处值得注意的变化，有的变化属于“适时的改动”，如这段“概述”里强调的“最近”一词，第 3 版里自然不提了，有些变化则属于重要内容的增补甚至基本观点的修正，我们将在后面的相应部分做出交代。该书现有质量较高的中译本（何光沪译，北京，三联书店，1988），但遗憾的是译自第 2 版。所以，在后面的有关评介里，除了为考察前述变化而对照第 2、3 两版外，笔者所依据的都是第 3 版。

^② 其他两位著名学者是普兰丁格和斯温伯恩。关于他们三人的生平思想，后面的章节里将作具体评介。



譬如，佛教一开始汲取了印度哲学的丰富思想，传入中国后又消化了儒家和道家的诸多观点；伊斯兰教在创建“教义学”的过程中，既借助了古希腊和古印度的哲学资源，又批判了古波斯和基督教的宗教哲学观念。为具体说明问题，这里着重分析一下基督教神学与古希腊哲学的融合过程。

基督教神学与古希腊哲学的相遇始于“使徒传道”。据《圣经·新约》记载，使徒传道一开始就跟希腊哲学思潮遭遇了。也就是说，耶稣的门徒走进希腊文化氛围后，发现那里的“异教徒”相信的是“哲学”，要使他们皈依上帝，便不能不以“‘道’服‘理’”（以神学家信奉的“上帝的话”来说服哲学家所探究的“逻各斯”）。例如，圣保罗（St. Paul）在雅典期间就跟伊壁鸠鲁派和斯多葛派的哲学家有过激烈的辩论。^①从此以后，如何处理神学（信仰）与哲学（理性）的关系问题，对基督教思想家来说便成了一道不可回避的历史难题。^②

基督教神学体系草创于教父哲学时代，成熟于经院哲学时期。早期教父虽对古希腊哲学思潮抱有相当复杂的态度，诸如“全盘接受”（像诺斯替主义）、“完全否定”（像原教旨主义）、“改造利用”（像理性辩护主义）等，但其宗旨不离护教论，都是护教士。历史表明，在护教传道、创建神学的漫长过程中，起主导作用或占正统地位的是“改造利用派”，这主要归功于两个里程碑式的人物，他们就是被喻为“基督教神学大厦的奠基者和完工者”的圣奥古斯丁（St. Aurelius Augustinus, 354—430）和圣托马斯·阿奎那。

奥古斯丁是“教父时代思想的集大成者”。他实现了哲学与神学的“第一次综合”，利用柏拉图的哲学思想阐发了基督教的基本教义。因而，奥古斯丁的“神哲学思想”被称为“柏拉图—奥古斯丁主义”。到中世纪，关于基督教的哲学思考达到鼎盛时期，其最高成就当属托马斯·阿奎那所建构的“神哲学体系”——“托马斯主义”。这个庞大体系充分借鉴了亚里士多德哲学的概念范畴，全面地梳理和论证了基督教教义面临的主要理论难题，使神学与哲学空前和谐，以致“经院哲学”成了中世纪基督教神学的“代用语或同义词”。

① 参见《圣经·新约·使徒行传》，17：16～32，“保罗在雅典”。

② 这段话里提到的“以‘道’服‘理’”和“历史难题”，其具体涵义及其意义将在后面的讨论、特别是第六章“理性与信仰的关系问题”里得以逐步阐发。