

湖南省社会科学院学术文库（第一辑）

HUNANSHENG SHEHUIKEXUEYUAN  
XUESHUWENKU(DIYIJI)

# 海峡两岸人间佛教 改革方向的辩证思考

HAIKIA LIANGAN RENJIAN FOJIAO  
GAIGE FANGXIANG DE BIANZHENG SIKAO

徐孙铭 ©主编

中央文献出版社

湖南省社会科学院学术文库（第一辑）

HUNANSHENG SHEHUIKEXUEYUAN  
XUESHUWENKU(DIYIJI)

# 海峡两岸人间佛教 改革方向的辩证思考

HAIXIA LIANGAN RENJIAN FOJIAO  
GAIGE FANGXIANG DE BIANZHENG SIKAO

徐孙铭 ◎主编

徐孙铭 万里 ◎撰稿

陈芷焯 焦自军

中央文献出版社

**图书在版编目(CIP)数据**

海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考/徐孙铭主编.

—北京:中央文献出版社,2007.7

(湖南省社会科学院学术文库·第1辑/朱有志主编)

ISBN 978-7-5073-2288-0

I.海… II.徐… III. 佛教-研究-中国-文集

IV.B948-53

中国版本图书馆 CIP 数据核字(2007)第 183090 号

**湖南省社会科学院学术文库(第一辑)**

**海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考**

---

文库总编/朱有志

本册主编/徐孙铭

责任编辑/孙翊

封面设计/福瑞来

---

出版发行/中央文献出版社

地 址/北京西四北大街前毛家湾1号

邮 编/100017

经 销/新华书店

排 版/人文在线

印 刷/北京振兴源印务有限公司

---

880×1230mm 32开 160印张 3400千字

2007年12月第1版 2007年12月第1次印刷

印数1-1000册

---

ISBN 978-7-5073-2288-0 定价:360.00元(全十七册)

---

**版权所有 违者必究**

《湖南省社会科学院学术文库》编纂委员会  
成员名单

总 编：朱有志

副 总 编：王晓天

编委会成员：朱有志 王晓天 唐日新 秦国文  
罗波阳 方向新 贺培育 刘云波  
史永铭 胡良桂 乌东峰 肖毅敏  
胡跃福 刘助仁 万 里 肖耀球  
王国宇 王自立 刘 维

# 总 序

朱有志

21 世纪是知识经济的世纪,也是人类社会全面发展的世纪。为了中国特色社会主义现代化事业,为了中华民族的伟大复兴,为了人类文明的不断进步,不仅需要大力发展自然科学,同时也需要大力发展哲学社会科学。哲学社会科学在人类文明进程中已经发挥和正在发挥的各种巨大功用——认识功用、导向功用、决策功用以及其特殊的经济功用,都是自然科学无法取代的。哲学社会科学的状况和水平在一定意义上体现着一个国家综合国力的状况和水平,体现着一个民族整体素质和文明程度的状况和水平。近些年来,以江泽民同志为核心的第三代领导集体和以胡锦涛同志为总书记的新的中央领导集体先后发表了一系列有关哲学社会科学的重要讲话,提出了“四个同等重要”、“两个不可替代”以及“五个高度重视”等重要思想。在首届国家社科基金项目优秀成果颁奖大会上,胡锦涛总书记更是明确指出:“科学包括自然科学和社会科学,二者犹如车之两轮,鸟之两翼,同等重要。”中央领导有关哲学社会科学的一系列重要指示给予我们广大哲学社会科学工作者以极大的信心和鼓舞。

目前,社科研究五路大军,各自都在寻求自己的准确定位,高校、党校、军事院校以他们强劲的基础研究优势占据着市场,而党政部门的政研室、信息中心则以他们的政策性研究优势和草拟重大文

## 2 || 海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考

件的优势受到党和政府的青睐。可以说社科院,尤其是地方社科院面临着前所未有的竞争压力和生存危机。如何发挥自己的优势,寻找一条属于自己的发展道路,是地方社科院不得不面对和思考的问题。2004年中共中央颁布的3号文件,应当说给了地方社科院一个准确的定位。文件明确指出,要“使社会科学界成为党和政府的工作的‘思想库’、‘智囊团’”。文件还明确规定,“地方社会科学研究机构应主要围绕本地区经济社会发展的实际开展应用对策研究,有条件的可开展有地方特色和区域优势的基础理论研究”。这实际上规定了地方社科院应该是地方党委、政府的“思想库”和“智囊团”的本质属性,也提出了地方社科院如何当好地方党委和政府的“思想库”和“智囊团”的本质要求。根据中央3号文件的精神,我以为地方社科院的一个重要任务,就是要把研究重心转移到地方党和政府密切关注的经济社会发展的重大问题上,转移到与人民群众切身利益密切相关的现实问题上。要善于从党中央的文件精神中发现课题,善于从地方党委、政府的重大决策中找寻课题,善于从人民群众的言谈举止中捕捉课题。总之,要立足于改革开放和现代化建设的火热实践来确立自己的研究课题,只有这样,我们的研究才能切实为政府决策提供科学咨询,为地方经济社会发展提供智力支持。也只有这样,地方社科院的价值才会得到充分体现,才会被决策层所重视,被学术界所认同,被社会公众所称道。

长期以来,湖南社科院把“建设省委省政府合格的‘思想库’和‘智囊团’”作为自己的奋斗目标,明确提出了“湖南经济社会发展中的问题就是我们的研究课题”的科研理念。在这样的奋斗目标和科研理念的指导下,全院广大干部职工辛勤耕耘、开拓进取,取得了一系列旨在服务湖南经济社会发展的高质量成果:

率先提出并进行长株潭经济一体化研究;

率先提出并进行湘粤经济关系研究;

率先开展湖南西线开发战略布局研究;

率先开辟湘中地区开发战略研究；  
率先出版一系列反映我省地方文化特色的研究专著；  
率先开展“第二条经济走廊”开发战略研究；  
率先开展“三个基础”问题研究；  
率先提出湖南“3+5”城市群的发展理念。

应当说我们的上述研究成果都较好地起到了服务湖南经济社会发展的“智库”作用。它们大部分进入了省委省政府的决策，得到了省委、省政府相关领导的肯定。也正是因为这些成绩的取得，我院的影响日益扩大，地位日益提升：省委、省政府听取我院专家意见建议的次数多了，给我院下达科研任务的时候多了，对我院的作用更加重视了。这一切都表明，建设省委、省政府信得过、用得上的合格“智库”，不仅仅是我们的奋斗目标，也是我们充分体现自身价值、树立学术形象、提升社会地位的重要法宝。

做好合格“智库”的关键在于不断提升服务能力。即不断提升为省委省政府决策服务、为湖南经济社会发展服务的能力。而提高服务能力的关键又在于多出成果，出精品成果。“十一五”时期湖南要实现经济社会发展的各项指标，任务十分艰巨：既要加速发展——不断推进社会主义新农村建设、不断推进“新型工业化”、不断加强“三个基础”建设、不断推进“3+5”城市群建设、不断推进城镇化建设，切实加强“小康湖南”、“平安湖南”、“生态湖南”、“诚信湖南”建设，同时又要解决发展过程中已经或将要出现的各种矛盾和问题——就业再就业问题、社会保障问题、公共安全问题等等。如何实现湖南“又好又快”发展，达到“富民强省”目标，省委省政府迫切需要哲学社会科学工作者的理论成果为他们提供智力支持，迫切需要有远见卓识的专家为他们提供决策咨询，为他们当好参谋和助手。社科院作为省委省政府的“思想库”和“智囊团”，应当主动承担起这一光荣任务。我们编纂出版《湖南省社会科学院学术文库》的初衷，就是要用我们的精品成果服务于省委省政府的决策，服务于湖南经

#### 4 || 海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考

济社会的发展。这也是我们进一步强化“智库”意识、增强“进位”意识的行动体现。

《湖南省社会科学院学术文库》(第一辑)的11个选题,是我们紧密结合当代中国尤其是湖南经济社会发展的理论和实践热点,经过专家充分讨论、酝酿后提出的。它们分别是:《湖南产业竞争力研究》、《湖南人才研究报告》、《湖南人要充满经济自信》、《地方财政公共支出分析》、《长株潭经济一体化推进方式创新》、《湖南城镇化健康发展研究》、《社会主义和谐政治发展研究》、《社区文化建设新论》、《社会科学研究方法论》、《海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考》、《春华秋实——湖南省社会科学院历史研究所成立五十周年纪念文集》。我们力求本套丛书的出版能为湖南乃至全国的社会发展起到积极的促进作用。但由于各种主、客观因素的制约,特别是由于各书的作者人数较多,且层次不一,我们虽组织相关专家经过了认真细致的修改统稿工作,但书中仍免不了存在这样那样的问题,如风格不甚统一,文字不甚精练,个别观点不够准确等等。敬请各位专家、读者批评赐教。

2007年5月28日

(作者系湖南省社会科学院院长、党组书记)



## 绪 论

引来一滴恒河水，普润四海五大洲。

从印度传入中国的佛教，历经几千年沧桑，在现代仍然永葆其无限的生命力。现代中国人间佛教的改革，虽然是中国佛学研究中有较大理论价值的课题，在世界佛教界也有一些争议，但这是佛教与时俱进，在实践中不断探索、着力解决的问题，而且已取得显著成效，值得人们加以总结、深入思考。

国内外对“人间佛教”理念，大体上有四种观点：(1)有论者认为，人间佛教是释迦牟尼创立佛教时题中应有之义，“佛法在世间，不离世间觉”，佛教是佛陀在人世间的一种教育方法或制度化的宗教，不必另提“人间佛教”。(2)有论者认为，“人间佛教”所作利他行为只是低层次福报的“有漏行”(方便设教，非究竟)，提倡“人间佛教”即是使佛教“世俗化”，故而否定“人间佛教”理念。(3)有论者认为，“人间佛教”是大乘佛教的特色，是对印度佛教、中国传统佛教的继承、创新和发展。印度佛教上座部强调自我解脱，大众部强调“自度度他”；中国佛教吸取上座部佛教自我解脱的精神，以出世的精神做入世的事业，着重发挥“无我利他”、“普度众生”的理念，并形成自己的特色(以禅宗为代表)。(4)有论者认为，“人间佛教”为佛教般若智慧的体现，是佛教普世化成为世界宗教的必然趋势。佛教的精髓在般若，即圆满的终极智慧。般若实质上是高度的辩证思维，是世界“空”与“不空”、世间法与出世间法、理论与实践、信解与行证的辩证

## 2 || 海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考

统一。佛教本来是世间求得解脱的一种信仰,但随着现代科技、物质生产、社会生活的多样化,必须在坚持原始佛教根本教义的前提下,在教法、修持方式、方法、弘化手段等方面进行改革,有所创新,不断开拓前进。

笔者赞同第四种观点。前二说或侧重于原始教义,不无道理,但比较保守、拘谨;或侧重于实践层面,否定理论创新的必要性及其意义;后二说在理论、实践上都有创新,尤其是第四说为佛教的改革提供理论支持。

本课题的研究,虽然已有印顺《契理契机的人间佛教》(1985年)、郭朋《印度佛学思想研究》(1993年)、江灿腾《太虚大师前传》(1993年)、洪修平《太虚近代佛教的革新运动及人间佛教的提倡》(1994年)、洪金莲《太虚大师佛教现代化之研究》(1995年)、麻天祥《佛教与二十一世纪》(1995年)、王雷泉《佛教在市场经济转轨中的机遇和挑战》(1995年)、陈兵《世纪之交中国佛教的回顾与展望》(1997年)、邓子美、陈卫华《太虚大师传》(1998年)、吴立民主编《禅宗宗派源流》(1998年),陈兵、邓子美《20世纪中国佛教》(2000年)等一批重要成果,但尚缺乏从太虚、赵朴初、印顺、星云等高僧大德对现代“人间佛教”改革理念和实践中的经验教训作整体考量的论著,对赵朴初、证严、印顺的研究在大陆尚不够系统、不够深入,甚至有空白。

本课题的基本思路,主要从太虚、赵朴初、印顺(含其弟子证严比丘尼)、星云(及圣严、惟觉)人间佛教改革的理念和实践出发,分析其特点、特色和贡献,揭示其辩证思维的经验教训,理顺人间佛教改革的思路。归结起来,近现代中国人间佛教改革,主要有四种模式:太虚模式、赵朴初模式、印顺模式、星云模式。

第一,太虚模式:依据大乘佛教之源——人乘法,以人道之正乘为“人间佛教”的理论来源之一,提出依三民主义,建由人而菩萨进而成佛的人生佛教,“以革新僧制,净化人生,鼓铸世界性之文化为

鹤”；“以尽职业”、“勤志业”的学佛之道，作为“完成人格之道”。太虚“人生佛教”的改革，主要为对治重于送死、鬼化，轻视人生的弊端，虽在旧中国帝国主义列强和封建统治压迫的条件下，难以取得大的成效，但其开创之功不可没，其改革理念 20 世纪 60—90 年代在其弟子、信徒赵朴初、印顺、星云等著名僧尼、居士中得到各具特色的体现和拓展，影响于中国和世界甚巨。

第二，赵朴初模式：赵朴初为新中国佛教深孚众望的领袖、社会活动家、书法家，是致力于领导中国佛教实践“人间佛教”改革的杰出人物。在中国佛教经历巨大社会变革、遭受严重挫折的历史关头，他以发扬佛教优良传统，着重恢复农禅并重的丛林制度，加强以佛学研究为导向的佛教文化建设，促进以中日韩“黄金纽带”为重点的全方位国际友好交流，以培育高素质僧才为第一要务，晚年更提出显正祛邪，发挥宗教在社会主义和谐社会构建中的重要作用的思想，从而对“人间佛教”改革有新的、卓有成效的贡献。

第三，印顺模式：印顺导师继承太虚“人生佛教”思想，倡导“以人间正法去修集菩萨行的大乘道”，把佛学研究 with 菩萨行的大乘道密切结合，主张立足于印度早期佛教的淳朴，宏阐中期佛教的行解，摄取后期佛教之确当者；其著名弟子证严法师以长情大爱的悲心宏愿，致力于慈济功德事业（包括慈善、医疗、教育、文化四大志业），把印顺“人间佛教”的理念进一步付之实践，并大大拓展佛教的活动空间（如：国际赈灾、临终关怀、骨髓捐献等），在世界上有崇高的威望和声誉，也为佛教本身的改革、创新提供了新的宝贵经验。

第四，星云模式：星云法师是 20 世纪 60 年代以来台湾佛教界一位著名长老，1967 年开创佛光山，以“给人信心，给人欢喜，给人希望，给人方便”的菩萨行，建立人间净土为目的，着重于以文化弘扬佛法，以教育培养人材，以慈善福利社会，以共修净化人心。其“人间佛教”改革，以倡导四众平等，创造安和利乐的社会，增进和平尊重的世界为共同目标。

#### 4 || 海峡两岸人间佛教改革方向的辩证思考

此外,圣严法师致力于高素质的僧才培养,把禅学推广到世界,大力推动心灵环保,维护自然生态平衡。惟觉禅师在社会各阶层大力推广禅修,通过殊胜的道场建设,广泛接引信众,对人间佛教改革的贡献也十分引人注目。

通过对以上诸位大师级代表人物进行分析比较,到大陆主要名山道场和台湾印顺、证严、星云法师道场进行实地考察、田野调查,在时贤大量系统研究成果的基础上,对其人间佛教改革思想进行进一步的诠释,努力坚持历史与逻辑、理论与实践、考证与义理诠释的统一。虽然我们的工作尚不够深入,所考察的对象也不够全面、深入,难免挂一漏万,但已可以大体厘清近百年来海峡两岸佛教改革的思路,对其中的得失,尤其是思维经验教训进行初步梳理,以期对后人有所启发。

第一,佛性与人性。一般认为,神性与人性是有区别的;佛性非人性,甚至与人性是完全相反的。其实,太虚法师认为,“仰止唯佛陀,完成在人格。人成即佛成,是名真现实。”佛既是人,非神,又是不同于一般人的觉者,是有高度觉悟的人。佛性非人性,亦人性。佛性与人性非一非异。正是从这一思辨出发,成佛即成人,成就理想人格,关爱人,即是使诸佛欢喜;拔苦和与乐,即是代佛行化;佛教即是给人欢喜、给人信心、给人希望、给人方便的宗教,而不是消极的、违背人性的、悲观厌世的宗教。当然,佛性也不是简单地等同人性,而是转迷为悟、转染为净、转识成智后人性的升华,这就需要通过信、解、行、证的切实修行和佛陀的教育(包括五明,涵盖佛学、逻辑学、医学、音韵学、天文学等自然科学和社会科学)。成佛不是一蹴而就,而是要经过三大阿僧祇劫即长期的修行,才能完成。即使少数人能象慧能祖师那样明心见性、顿悟自家本来面目,也还要渐修,不断克服无始以来的无明和习气。

第二,畅佛本怀与开拓创新。一般而言,人间佛教的真谛在于畅扬佛陀的本怀,使众生悟入佛的知见,得到解脱、安祥、自在。解脱、

安祥、自在,即是由必然走向自由。赵朴老说:“世上不如意事常八九,身体不求无病,无病则骄奢淫逸;做事不求无难,无难则以为世事易成,不知珍重。”<sup>①</sup>不如意即不自由。世间事,有欲、有求皆是苦,无欲、无求品自高。但既为人,不能无欲,不能无求。佛教不是单纯禁欲的宗教,而是节制自己的欲望,如同道家所说“为学日益,为道日损”;儒家所说“寡欲”,“寡之又寡,以至于无”,过正确、合理、合乎中道的生活。这就需要创新,既要不为物所转,不为外在的境界所转移,又能适应新的时代、新的环境、新的生活。所谓“迷时《法华》转,悟时转《法华》。”“迷时师度,悟时自度。”就是说要使解脱得到实现,既不离经典,又不为经典所局限;既要自度,又要度他。不立文字与不离文字,自度与度他,在不同的时空,应有不同的方法和方式。中国佛教在中国佛教协会的统一领导下,汉、藏、巴利语三系共存,以四大名山为依托,各语系、各省市、寺院均保持其特色;而台湾省则以四大核心道场(或谓“四大山头”)为中心,各宗派保持相对的独立性,形成多元、外向发展的局面,体现了与大陆佛教不同的特点和风格。佛光山星云法师创造的若干个“第一”,如第一个佛教青年歌咏队、佛教幼稚园、佛教圣歌唱片,佛经标点,大专学佛营,第一所收容国际儿童的育幼院,开创中国佛教的法制选举,首办老年、妈妈、少年夏令营,编纂《佛光大藏经》、《佛光大辞典》,兴建西来寺、台北第一座高楼道场,在电视台制播佛教“甘露”节目,举办佛教梵呗音乐会,在国家殿堂弘法,到印度礼佛朝圣,任中国文化大学印度文化研究所首任所长,首创平安灯会,与韩国通度寺结成兄弟寺,创立佛教文物陈列馆,首开佛光山住持定期退位传法的先例,举办信徒讲习会、南北托钵法会,应邀到新加坡弘法,在北美洲传授万佛三坛大戒,到泰北弘法义诊,应邀到军中弘法,为美国国会新年度开议洒净,率领国际佛教促进会大陆访华团到大陆弘法探亲,成立功德主会、代替佛教报恩,开香港红磡体育馆弘法之先河,举办世界佛学会

①《赵朴初传》第332页。

考,成立西来大学和国际佛光会中华总会,与高雄县政府联合举办“集体佛化婚礼”,举行师姑入道仪式,首创檀教师制度,开展净化人心新生活运动,创办佛光大学,为非洲黑人首批出家众十人举行剃度典礼,主持马来西亚八万人弘法大会,举办世界杰出妇女会议,创办佛光卫视,于印度启建国际三坛大戒暨三皈五戒会,恭迎佛牙舍利、佛指舍利来台瞻礼,率佛光山梵呗赞颂团赴欧美七国弘法,庆祝首届“国定佛诞节”及花车游行活动,主持菩提眷属祝福礼,发起“做好事、说好话、存好心”的三好运动,举办佛陀纪念馆奠基礼,乃至国际佛光会成为联合国非政府组织等<sup>①</sup>,在在处处无不体现其般若智慧和创新精神。创新离不开畅佛本怀,畅佛本怀需要以不同的国情、不同时空条件、不同根机为转移。

第三,佛说与非佛说。佛教主张“法住法位”,“非佛不做”,不与世间争利,只做佛教应当做的本分事,又主张一切资生事业皆是般若,一切世法都是佛法。这似乎矛盾,实则是可以统一的。前者强调出世法与世间法之区别,后者强调二者之融通,突出在人间弘法,高扬佛教的主体精神。既然非佛不做,那么就有一个“佛”与“非佛”、“佛说”与“非佛说”的问题。佛教当然以佛说第一义谛为究竟,但并不拘泥佛亲口所说,而是“以法为师”,“以戒为师”,凡符合佛教根本教义和根本戒律的都是佛说,凡不符合佛教根本精神的,都不是佛说,并不一定拘泥于佛亲口所说。这是符合科学的、实事求是精神的,一点也不迷信。当然,在佛陀圆寂以后,长期以来,在佛法传入中土、东南亚,走向世界的过程中,出于对佛陀的思念和崇敬,也有信徒把佛陀神化的趋势,把觉者的佛陀变成神圣的、有神通的、万能的佛陀。印顺导师说:“在大乘佛法的展开中,佛陀观到达无所不知,无所不能、无所不在、绝对无限的佛陀,这是多少可以考虑的。想象佛陀为无所不知、无所不能、无所不在,而为任何时代、环境、信众所不能超越的,推尊为圆满的绝对的。这是理想的,是自我本质的客观

<sup>①</sup>满义法师《人间佛教的“星云模式”》,香海文化出版社2005年版,第177页。

化。知识、能力、存在，缘起的一切，永远是相对的。这并非人间佛陀的缺陷，这才是契当真理。虽说是相对的，但无论佛陀出现于什么时代、什么地方，他的知识、能力、存在，必是适应而到达恰好的。佛陀的绝对性，即在这相对性中完成！”<sup>①</sup>这就把佛说与非佛说、佛教的人间性与神圣性、佛陀的相对性与绝对性辩证地统一起来了。

至于有人把后世(如中国大乘佛教)符合佛法根本精神的论说，一律斥为“离经叛道”、“伪经”，认为大乘佛教“非佛说”；近代以来，在佛教界有一种“批判佛教思潮”，尽管有肯定佛陀时代的传统佛教的可取之处，但把整个中国佛教说成背叛佛陀的根本精神的“异端”，却是不符合事实的，也是不可取的。大陆佛教界对僧尼受戒“不烧戒疤”的争论，以及台湾佛教界部分僧尼对“八敬道”的理性处理以及世界佛教关于僧人应不应该娶妻、生子的争论等典型事例说明：对于佛法的根本精神不能违反，如果违反，则失去佛教存在的基础及其价值；另一方面，包括佛教戒律中的某些内容，应顺应历史潮流和时世，作出相应的规定(如百丈怀海的丛林清规那样)，取而代之，而不是去简单否定传统的作法。这需要很高的辩证思维，也是很高的宗教管理艺术。在中国大陆，有的法师反映说“有人提倡吃荤、娶妻，跟日本学”，赵朴老说：“吃荤、娶妻，不行，不行；要学就学他们钻研佛理的精神。”<sup>②</sup>态度非常鲜明。面对一些日本学者通过学术研究否定大乘经为佛说的挑战，太虚主张“一切有益于人群之行为皆佛之因行”；印顺法师也自觉作出回应，用思想史的方法，溯大乘之源于原始佛教，论证佛世虽无大乘经，却有菩萨道，大乘经乃后世的菩萨依据佛陀的精神所演绎，应看作是佛法。“佛法表现于佛陀的三业中，也表现于佛弟子的流行中”，大小乘经，“都是释尊的三业大用，显现在弟子的认识中，加以推演、抉择、摄取，成为时代意识而形成的。可以称为佛说，却不能说哪一章、哪一句是释尊亲说。”<sup>②</sup>如是

①《赵朴初传》，第224页。

② 印顺《大乘是佛说》，《妙云集》下编之三。

论证大乘是佛说,回应学术挑战,以近代理性诠释大乘基础,其功不可没。至于印顺以思想史方法论证、斥责密法非佛法,说阿弥陀佛乃印度太阳神崇拜的转化、真常唯心论近于印度教“梵我一如”思想等,难免招来非议,在佛教界仍有争论,值得进一步探讨。

第四,现代化与庸俗化。对于现代化,人们或者对僧人用念佛机代替诵经(实为助念,非取代诵经)表示不理解,或者对僧人骑摩托、用电脑、打手机有所责难,或者以为现代化就是僧人可以娶妻、生孩子,饮酒食肉了。其实,这都是片面的、错误的。佛教在融通真谛与俗谛方面,有“四悉檀”的理论。悉为普遍,檀为施与。悉檀即普遍布施给众生的四种法义。“第一义悉檀”是究竟真实的法义,是佛法的根本;“世界悉檀”是对不同世界众生而言的法义;“对治悉檀”是有针对性地矫正某些偏颇之处而布施的法义;“为人生善悉檀”是根据众生根基深浅而布施的法义。释圣严对印顺长老以“四悉檀”的理论诠释佛教作简要的论述说:“从印顺长老的思想层面而言,的确是比较赞成印度的阿含部,尤其判《杂阿含》的修多罗为‘第一义悉檀’的佛法,祇夜是‘世界悉檀’,记说是‘对治悉檀’及‘为人生善悉檀’,而无边甚深的法义,均由此第一义悉檀流出。他把印度的大乘佛教,分做初期、后期以及秘密大乘。他对初期大乘的龙树思想特别赞叹,因为是纯朴的缘起性空论,最能与阿含部的法义相衔接。对于玄奘传译的唯识学,颇有微词,真常系的如来藏思想,被他判为后期大乘。初期大乘中多少已富于理想化及梵化的成份,亦不为印老所取,如来藏系的真常唯心的大乘亦有确当的,但其偏重于至圆、至简、至顿,例如中国佛教的台、贤、禅、净,都是有这种性质。究竟那些是确当的后期大乘佛法,那些是适合现代人的佛法,可以参考印老的原著。”<sup>①</sup>

满义法师在阐述星云法师的现代化思想时说:“他有‘与时俱进’的思想。他所提倡的‘现代化’,无非是希望布教方式能适应时代

<sup>①</sup>释圣严《印顺长老著述中的真常唯心论——以〈大乘起信论讲记〉为主》,中华佛学学报第13期2000,页1-10。



潮流,所以主张传统和现代佛教要能融和起来。尽管有人批评他太现代化,但是他认为“现代”是适应、进步、契机、美好的意思。”适应时代潮流不是赶时髦,不是随波逐流,更不是倒退,而是适应现代人的根机,把握其发展契机,引导人们提升精神,不断进步,走向美好。比如,同样是做慈善事业,有人把慈善当作炫耀自己、在媒体上“作秀”的机会,有人把慈善当作一般工作任务来布置,摊派一下完成了事,而慈济功德会却利用现代通讯、网络的快捷,在第一时间内救人济难,更把慈济作为修行的道场、“教富济贫”的课堂,做慈善工作不花捐款人的钱,而是自带矿泉水、快食面,自买机票;在作慈善工作时,不仅不要别人感激,还要感恩别人给自己修行的机会。这种现代化决不是庸俗化,恰恰是与时俱进、走在时代前列,凸显了高尚情怀,体现了时代精神的精华了。

第五,现实性与超越性。与现代化还是庸俗化问题密切相关,佛教的现代化,不仅要与时俱进,而且要超前和超越,也就是要克服现代化或“后现代化”所带来的负面影响。现代人住进高楼大厦,却对隔壁邻居对面不相识,“鸡犬之声相闻,老死不相往来”;祝寿亲朋好友相聚,却成为金钱交易,利相往来,而星云法师却在六十大寿时,邀请一千多位同龄人共同祝寿,与众生同乐,与大地同春。有论者对“后现代主义”进行研究,认为“后现代的‘后’,有一种超越的意思,有一种逆反的涵义,也就是对工业社会,对现代文明表达出某种程度的反抗”。认为后现代社会有以个人独特性为主体,重视心灵内在,主张直觉至上的反理性主义,抗拒传媒主导、强调边缘归属感,抗拒科技主宰,主张回归自然等特点<sup>①</sup>。赵朴初从20岁开始吃长斋,从不破戒;证严法师所驻锡的静思精舍不烧煤、气,只烧废弃的包装盒等柴火,似乎是“违反理性”、“不合潮流”,其实是回归自然,带有超现代主义的意味,既是超越,又是回归,是更高基础上的回归(即马克思主义所谓否定之否定,螺旋式上升)。至于“人间净土”是真现

<sup>①</sup>国立云林科技大学陈钰林、杨裕富:《论人类对后现代主义社会的抗拒》。