

太极建构论

——儒家哲学智慧的述说

The Theory of Modern
Confucianist Taiji Construction

李树尔 著



华艺出版社
HUA YI PUBLISHING HOUSE

太极建构论

——儒家哲学智慧的述说

李树尔 著



華藝出版社
HUA YI PUBLISHING HOUSE

图书在版编目 (CIP) 数据

太极建构论：儒家哲学智慧的述说/李树尔著. —北京：华艺出版社，2009. 7
ISBN 978-7-80252-156-8

I. 太… II. 李… III. 儒家—哲学思想—研究 IV. B222.05

中国版本图书馆 CIP 数据核字 (2009) 第 087527 号

太极建构论

——儒家哲学智慧的述说

著 者：李树尔

责任编辑：郑治清 孔德骥

责任校对：朱 果

出版发行：华艺出版社

地 址：北京海淀北四环中路 229 号海泰大厦 10 层

邮 编：100083

电 话：010-82885151

印 刷：北京市顺义兴华印刷厂

开 本：787×1092 1/16

印 张：26.25

字 数：626 千字

版 次：2009 年 8 月第一版

印 次：2009 年 8 月第一次印刷

书 号：ISBN 978-7-80252-156-8/Z·555

定 价：66.00 元

华艺版图书，版权所有，侵权必究。

华艺版图书，印装错误可随时退换。

天行健君子以自強不息
地勢坤君子以厚德載物

戊子孟秋

中和齋主人

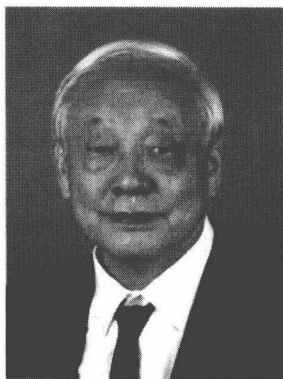
万物並育而不相害
道並行而不相悖

戊子孟秋

中和齋主人

作者简介

李树尔，男，生于1929年4月15日。天津市人。早年就读于河北省立社会教育师范学校。后进华北大学，学习政治，再进哈尔滨外国语专门学校，学习外语，1951年毕业。相继任东北工业部轻工局、中央轻工业部、中央化学工业部橡胶专业翻译。1959年任北京化工学院讲师，1986年任副教授，1990年离休。1966年加拿大文化更新研究中心授予作者荣誉研究员状。2000年任中华孔子学会理事会理事至今。



作者在任职翻译和教师期间曾翻译、审校、出版了十来部科技专著，约100余万字，曾为几个年级的科技俄语和科技英语教学编写了教材；并在《科技英语》、《大学英语》等刊物上发表了若干篇有关英语语言和教学方面的论文；参加了《苏联百科词典》和《俄汉化学化工与综合科技词典》的编译工作。此外，在上世纪50~60年代曾在《光明日报·文学遗产》、《诗刊》等报刊发表过《论风骨》、《漫谈古代神话》等文艺理论方面的文章。

对科技外语的翻译与教学、对结构主义语言学和转换生成语言学的学习与研究，并将其某些原则应用到英语教学中，等等，使作者对当今世界的发展走向的认识得到了某些新的体验，对作者的许多哲学观点的形成也提供了助益。

1990年离休后，专心从事儒学研究。以在《孔子研究》（1991年第二期）发表《孔子所处的时代及其经济思想》一文为开端，开始走上了儒学研究之路。

1992年，作者在美国期间，近距离观察和研究了美国市场经济的运行状况，把心得写成了《美国市场经济组成因子互动机制》。文章的看点在于：作者把国民经济相关联的因子绘制在一个大系统多层面的太极图中，并进行了太极运行的解说。于是登上了《世界日报·世界周刊》（1992，March 29，New york）的头版头条。

1995年1月赴加拿大温哥华，参加了“加拿大文化更新研究中心”主办的“文明冲突与文化中国国际学术研讨会”，并在会上发表了论文，题为《人的心灵因素在文明融合或冲突中的作用》。

1995年8月参加了在北京平谷县举行的“儒家思想与市场经济国际学术研讨会”，并发表论文，题为《市场经济的太极运行与儒家致中和理念》。

1995年12月，在北京大学举行的“纪念冯友兰先生诞辰100周年国际学术研讨会”上，发表了《思维典范的反思与太极建构论的思考》之论文（此文收入《冯友兰研究》第一辑1997年版）。

1996年6月，加拿大文化更新研究中心院长梁燕城先生授予作者“荣誉研究员状”，表彰作者为研究中心尽心尽力。这期间作者在该中心主办之大型理论刊物《文化中国》上发表了几篇论文。

1998年10月，参加了在河南夏邑举行的“儒商现象与现代市场经济国际学术研讨会”，并发表了论文，题为《儒学的知性理论、儒商及知识经济》。

1999年3月，在《文化中国》（1999年3月号）发表了题为《直觉思维与理性思维的融合》的论文，并提出了太极建构论理论模型。10月参加了在山东济宁举行的“儒商与21世纪国际学术研讨会”，并作了题为《致中和理念与宏观经济调控》的发言。

2000年任中华孔子学会理事会理事。2001年与孔垂森、刘庆利二先生合著并出版了《孔子画传》。

2001年8月，参加了在云南民族学院举行的“经济全球化与民族文化多元发展国际学术研讨会”，作者发表的论文是《中西价值观的对比与中国价值观对经济全球化的回应》。

2004年5月，参加了清华大学举行的“纪念张岱年先生诞辰95周年暨中国文化综合创新学术研讨会”，并发表了《人性论新说》的论文。

2006年11月，参加了在北京举行的“儒家传统修身理念及人格塑造学术研讨会”，并发表了《道德风尚中的自由元素》的论文。

2007年11月，参加了在中国人民大学举行的“当代社会与儒学发展学术研讨会”，并发表了《太极建构论形上学》的论文。

同年，再次当选为中华孔子学会理事会理事。

同年，完成了《太极建构论基本本体论》、《论儒家关于人的存在状态》等论文。

2008年春，完成了《儒家经济哲学十大原则》一文。至此，基本完成了《太极建构论》或曰《现代儒学太极建构论》一书的文稿。

前 言

我于1990年离休后，专心投入了儒学的学习与研究。学有所得，思有所悟，故愿与朋友们分享。为此，我想先说明一下本书一些主要论点。

1. 如果说希腊文明最早提出了物质的最小单元是原子的假说，那么中华文明则最早以“一阴一阳之谓道”的构想，阐述了世界万物之基本组成及其运动规律，并以此为契机确立了独具特色的中国哲学的形上学和本体论的道器说。故曰：“形而上者谓之道；形而下者谓之器。”显然，中国哲学从一开始就启开了道、器统一的恢宏之路。

2. 到了宋朝，宋代大儒们将道器统一之精义转换为理气统一的哲学理论。以周敦颐开其端，以朱熹集其大成，建立了相当系统的哲学太极建构论。本人在学习和研究这一理论时，感悟到：世界一切有名的存在物或事物的自我统一体，或微或显，或巨或细，都背负着气与理的相关性。在现实生活中，这一原理表现为物质与精神或客体与主体的相关性；事物自体结构内部组成因素之间的相关性；事物自全体与包括时空在内的外部因素之相关性。而这些相关性同时也表征着世界万物的运动机制或运动结构性。

3. 在此感悟下，1992年，在美国期间，在研究“美国市场经济组成因子互动机制”的过程中，我把相关的组成因子绘制成一个大系统的多层面的太极图，并进行了太极运行的解说。这一构想，使“人人一太极，物物一太极”之宏论推衍到大系统的太极图，可算是一个“进展”。这一进展又进一步促使我提出了太极建构论的理论模型。这是理解太极建构论的有效工具。

4. 一切事物自我统一体的发生、发展和存在都是在一定的时空条件下进行的。如果把“以制器者尚其象”的器物现象置于时间的轴上，则呈现共时性驻在形态，其组成因子同时在场，形成一个二元一体或多元一体的整体结构。这就是现象建构。人们能够理解它们，是因为把现象置于一定的概念下，这种概念就代表着一定实体的本质。

过程建构指事物自我统一体处于自我发展的贯时性动态过程，其特点则是“以动者尚其变”。儒家以“诚”界定自我统一体的客观实在性。“不诚无物”，“不动无诚”。“诚”意味着实体的实在性；运动意味着“诚”。然而，我们不能同意生命哲学把“绵延”、“运动”、“生命冲动”等概念绝对化，而排斥事物发

展的阶段性的具象形态。没有具象形态，也将没有具体的事物。

现象建构与过程建构是有分际的，但又不能截然分开。过程建构的阶段性发展可以呈现具象形态，现象建构的连贯性发展则可转化为过程建构。

5. 显然，这一划分是符合真实情况的。我把人的思维过程视作过程建构。客观世界万事万象对人的感官的刺激和作用引起思维活动的客观因素，但不是惟一的因素，必须得到人脑思维组织作出合乎规律的回应，才能实现思维过程。这是“一阴一阳之谓道”的典型的太极建构。把思维过程排斥在本体论之外，是不恰当的。思维是出成果的实践过程，判断是非，指导行动。由概念、理解和判断形成的创意经常可以转化为物质产品和文化产品。凡运动的东西就会产生力或力的转换形式。在知识经济时代，怎能说思维过程不具实体意义。

6. 中国哲学“天人合一”的理念可以延伸到各个领域。就认识论而言，西方哲学似乎更强调对客观世界的认知和理解，中国哲学则强调认知自我与认知世界的结合，所谓“诚身有道，不明乎善，不诚乎身矣”便是。本书以子思和孟子的诚论为基础，论证了儒家认识论的特点。“反诸身”之诚与“明乎善”之诚的结合，意味着认识主体对认识结果的道德责任。这将凸显认识主体的尽心尽性与道德智慧的结合，使人的认识不致陷入对客观事物的简单摹写或任何的主观臆断。

7. 人的善本性代表着人类的类特性。人们如果抛弃了共同的类特性，则“以人为本”的原则，一切措施要体现“人性化的”的要求将成为无本之木。本书批评了“人性恶”论者的片面性，他们错把私欲、恶念、贪欲等可以转化成恶行的可能性当成了必然性；把心理活动中善与恶之间的斗争过程当成了结果，从而打击了一大片。我们还批评了“灭人欲”论者的片面性。孔子说“己欲立，而立人”，“己欲达，而达人”。孟子说“可欲之谓善。”荀子说“养人之欲，给人以需。”圣人所说的这些欲望，都是人的正当欲望，不仅要保护，而且要“满足人民日益增长的需求。”因为它们是社会发展的动力。欲其所当欲，是善；欲其所不当欲，并危及他人者才可能演变成恶。

人的善本性与生俱来，但不一定与生俱在。人的异化是对善本性的背离。但在教化下，其善本性又是可以回归的。

8. 根据孔子对人生在世存在状态的描述，人是一种过程建构，是永未完成的实体，是永远走向未来的实体。然而，他又不是无定向的、或存在主义所谓“无遮蔽的”可能性。

人生在世，总是要生存在那里，学、问、思、辩在那里，笃行在那里。显然，在、思、行是人生在世的基本存在形态，或曰存在的结构性。当人们的在或存在，离开了思和行，他的存在与一般存物也就没有什么区别了。

人的在世，总是在世界中，在社会中，因而必须与世人交往、与各种事物发生关系，不可能是孤立的，不可能是“无遮蔽的”。因此，经典儒家提出了以

“反躬自省”为核心要求：“苟日新，日日新，又日新”，以克服各种无节于内的缺失。作为人的存在状态，我把这一经典转换成为“持己以日新”。这不仅澄清了人生在世的动态过程，也凸显了人生在世的进取性和防污染性及可操作性。今日之我，并非昨日之我；明日之我，亦非今日之我。“持己以日新”正是人生在世的正常存在形态。

孟子曰：“仁也者，人也”。“持己以日新”所追求的恰恰是“仁人”，即真正的人。故曰：“以仁存心，以礼存心。”

9. 我们不能同意把儒家的仁、义、礼、智、信等传统道德斥为宗法制封建道德的说法和做法。它们是与生俱来的、“皆自明”的天赋明德，是自我感悟的、自发的恻隐之心、羞耻之心、辞让之心、是非之心。孟子的“四端”说之所以伟大，一方面他揭示了这些宝贵品质原本是人的自然生态伦理观念，具有天赋性和自明性；另一面，经过他的解说与提倡，又把这天赋明德，即人的自然生态伦理观念转换成了社会道德准则。应该说，这是人类文明史上的一次伟大转折点。

10. 在中华优秀传统文化中，道德论的思想是极为丰富的，在不同时代，可能有不同的侧重。例如，除仁义礼智之外，尚有忠孝节义、礼义廉耻等。然而，无论何种提倡，其根基都与孔子的“己所不欲，勿施于人”，“己欲立，而立人；己欲达，而达人”有着密切关系。任何道德准则都离不开这同情心的发端，和与人为善的原善情结，因此我在书中建议，将孔子的这三句话确立为中华传统道德的黄金定律，让人人明白，让人人起而行之。作为民族道德传统，世世代代传承下去。最为可贵的是它对今日推行“八荣八辱”也必将起到推动作用。

11. 儒学作为一种经世哲学，几经兴衰，延续了两千多年，自然有它的道理。即使在今天，也并非毫无用处。

经典儒家是特别关注社会和谐、安定和公平分配的。孔子说“不患寡而患不均，不患贫而患不安。盖均无贫，和无寡，安无倾。”这话说得多好啊。事实上，圣人已经意识到：人所拥有的资源比之于人们所希望拥有的差距很大，资源是稀缺的；人对物质欲求的无限性与资源的有限性和生产能力的有限性之间的矛盾是很难解决的。因此，如何合理地公平地分配有限的资源和产品，就成了最重要的社会问题。当今世界，无论发达国家，或是发展中国家，都存在着贫富差距扩大的问题。这也是中国当前存在的问题之一。孔子提出的“均无贫、和无寡、安无倾”具有深刻哲理性，曾经鼓舞中国的革命家们提出了“均富”或“共同富裕”的构想。以解决贫富差距问题。

12. 全国人民代表大会在2007年3月以97%赞成票通过了《物权法》，这也是向着共同富裕的迈进。这一法律是在批判平均主义思想基础上形成的。应该说，它与孟子的“制民之产”和“恒产恒心论”是一致的。本书对孟子的这一经济哲学思想进行了较为深入的探讨。

13. 本书多处论述了荀子“兼足天下之道在明分”的思想。这一思想与孟子的“制民之产”一样，同为功垂天下者。随着社会的发展，分工将日益重要。明分，即社会分工，它意味着社会发达而出现了多工种的界定及工作标准的形成，也意味着工作效率、敬业精神、奖功罚罪、分配公平、事功人和。诚行此术，则可使天下大富。

14. 作为经世之学，儒家的经济思想及其促进经济发展的价值观体系是丰富的，只要人们正确地理解，用之得当，一定会对我们的经济发展起到良好的作用。

儒家思想不仅是中国主流的传统文化思想，也是儒家文化圈主流的传统文化思想。我们运用二战后日本的经济奇迹和上世纪东亚“四小龙”经济腾飞的事实，回应了德国社会学家马克斯·韦伯关于儒家思想无助于或阻碍资本主义经济发展的论断。

15. 本书以下篇最后两章论证了儒家思想体系的前瞻性：

(1) 大同理想。其核心思想有两点：一是构建一个“人不独亲其亲，不独子其子；使老有所终，壮有所用，幼有所长，矜寡孤独废疾者皆有所养”的和谐社会；一是实现“货，恶其弃于地也，不必藏于己；力，恶其不出于己身也，不必为己。”即“尽己之力，取己之需”的经济原则。后者与“各尽所能，按需分配”的原则相比，应是完全一致的。

(2) 人的自觉而全面的发展，原本也是基于自然生态伦理观念的。正如《中庸》所云，“万物并育而不相害，道并行而不相悖。”孔子和孟子发现人们有作伪的现象，故极力提倡，“为仁由己”和“由仁义行”的道德发展观。世界大同实现之际，应是人的自觉而全面的发展之时，应是万物并育竟自由的时代。

以上是本人对本书的一些主要观点之简介，但愿它能够成为阅读本书的一个引子。

在本书即将出版之际，想到夫人张桂平，多年来相伴而行，走过了艰辛的路，付出诸多辛劳和帮助，特致感谢。承蒙华艺出版社诸位领导特别是副总编辑郑治清先生，以学术为重，给予支持；孔德骥先生在编辑过程中鼎力相助，不吝赐教，才使拙作得以问世，特此一并致谢！

本人涉足哲学研究，实属半路出家，虽很努力，但限于水平，错误之处在所难免，敬请专家学者和读者批评指正。

李树尔于北京
2008年7月25日

目 录

前 言	(I)
-----------	-------

开篇 文化符号的记忆

第一章 符号与图式

第一节 太极图的诞生	(4)
第二节 文王八卦方位图	(6)
第三节 八卦的形成	(7)
第四节 八卦图	(8)
第五节 六十四卦	(9)
第六节 《周易》的发展观	(12)

第二章 文化符号新意的衍生

第一节 太极图的现代演进	(15)
第二节 六十四卦与二进制	(17)
第三节 太极理念的广泛应用	(20)

上篇 太极建构论的基本理论

第三章 思维典范的反思与太极建构论的思考

第一节 思维典范的反思	(29)
第二节 太极建构	(31)
第三节 太极建构形上学	(36)

第四章 太极建构论的形上学

第一节 理气统一，二元一体	(42)
第二节 阴阳大化，和以生物	(46)
第三节 理一分殊，万物并育	(49)
第四节 时空无限，通变不已	(54)

第五章 太极建构论之基本本体论

- 第一节 本体论一般 (57)
- 第二节 太极本体论 (59)
- 第三节 “无极而太极”与当代科学假说之磨合 (62)
- 第四节 事物的运动机制 (64)
- 第五节 事物的存在形态 (65)

第六章 体用之辩的新探索

- 第一节 体用关系的概述 (79)
- 第二节 同一性的转换 (83)
- 第三节 同一性转换之“数——用关系”(理论与实践) (84)

第七章 直觉思维与理性思维的融合

- 第一节 获取经验和知识的心理过程 (86)
- 第二节 意识状态的分布 (88)
- 第三节 思维过程的太极建构 (89)
- 第四节 王阳明与柏格森的比较 (92)
- 第五节 直觉思维与理性思维的融合 (94)

第八章 神物相成，二象统一

- 第一节 观念的形成 (97)
- 第二节 无名与有名 (99)
- 第三节 人为之物 (101)
- 第四节 讨论 (106)

第九章 儒学认识论的真谛——认识自我与认识客观世界的统一

- 第一节 被认识客体的实在性 (108)
- 第二节 认识主体的实在性 (111)
- 第三节 至诚——主体实在性与客体实在性的统一 (115)
- 第四节 讨论 (118)

第十章 儒学的知性理论

- 第一节 知的认识论原则 (121)
- 第二节 知的方法论原则 (122)
- 第三节 知的真理性原则 (127)
- 第四节 知的致用性原则 (129)

第十一章 大爆炸宇宙论与太极宇宙论——“兼评宇宙原有论”

- 第一节 无极而太极 (133)
- 第二节 气本原论 (134)
- 第三节 生命起源与进化 (135)

第四节 宇宙的变迁	(136)
第五节 银河系天体运行图与太极图	(137)

中篇 人的本质与道德诉求

第十二章 人性论新说

第一节 关于人的本性	(142)
第二节 人性的异化	(143)
第三节 善本性的回归与发扬	(146)
第四节 简短的结论	(150)

第十三章 人的存在状态——兼论与存在主义人学的比较

第一节 持己以日新	(151)
第二节 人生在世的结构性	(154)
第三节 持己以诚	(155)
第四节 忧患意识	(158)
第五节 性与命的相关性	(161)
第六节 存心与存人	(163)

第十四章 经济生活与人的成己、成物

第一节 人的劳动与劳动产品	(169)
第二节 劳动活动对人的影响	(171)
第三节 人与人的类特性	(174)
第四节 人与人的异化和同化	(175)
第五节 人的本质与“向社会的人的存在之复归”	(178)
第六节 私有制、感觉和对象	(182)
第七节 讨论	(185)

第十五章 生之境界与死之关怀

第一节 序言	(189)
第二节 人生境界	(189)
第三节 死之关怀	(194)
第四节 结语	(196)

第十六章 道德的基本范畴

第一节 道德与法	(197)
第二节 道德本体与原善	(197)
第三节 道德心理的结构性与实践性	(202)
第四节 中庸之为德	(207)

第十七章 道德判断与道德实践

- 第一节 影响道德判断的因素 (213)
- 第二节 人的生命之树 (215)
- 第三节 文明基因的初探 (216)
- 第四节 道德判断的实现 (217)
- 第五节 简短的结论 (220)

第十八章 “天赋明德”向社会道德准则之转换

- 第一节 天赋明德 (222)
- 第二节 “天赋明德”向社会道德准则的转换 (224)
- 第三节 道德实践的自觉性 (225)
- 第四节 简短的结论 (230)

第十九章 道德与政治

- 第一节 道德与民主的民族性 (231)
- 第二节 法治与德治的结合 (236)

第二十章 论人性善的社会心理学动因

- 第一节 人性善的发现 (239)
- 第二节 善的界定及其社会功能 (242)
- 第三节 性恶论的片面性 (247)
- 第四节 人的心理结构性 (250)

下篇 儒家哲学智慧与当代经济、文化之发展

第二十一章 孔子所处的时代及其经济思想

- 第一节 孔子所处的时代 (257)
- 第二节 关于孔子的经济思想 (259)
- 第三节 讨论 (264)

第二十二章 儒家经济哲学十大原则 (266)

第二十三章 市场经济的太极运行与致中和理念

- 第一节 市场经济太极运行模式 (289)
- 第二节 周而复始，生生不息 (290)
- 第三节 宏观调控中的致中和理念 (293)
- 第四节 讨论 (295)

第二十四章 恒产恒心论、致富观与市场经济

- 第一节 市场经济体制的基础 (296)
- 第二节 市场经济的目的与儒家的致富观 (298)
- 第三节 讨论 (300)

第二十五章 经济伦理和竞争机制的变革	
第一节 经济伦理的变革	(301)
第二节 市场经济竞争机制的公平化	(304)
第二十六章 儒商与知识经济	
第一节 儒商创造的经验	(307)
第二节 知识经济的影响	(308)
第三节 结束语	(312)
第二十七章 中和之道与宏观经济调控	
第一节 文化学原理的启示	(313)
第二节 致中和理念的现代诠释	(314)
第三节 宏观经济调控	(317)
第四节 讨论	(318)
第二十八章 儒家文化的软实力对东亚经济的影响	
第一节 简短的回顾	(320)
第二节 “儒学资本主义”之辨析	(321)
第三节 四小龙经济腾飞的文化背景	(326)
第四节 简短的结论	(329)
第二十九章 中西价值观的对比与中国价值观对经济全球化的回应	
第一节 传统与现实	(331)
第二节 中国的传统价值观	(333)
第三节 中西价值观的对比	(340)
第四节 中国价值观对经济全球化的回应	(344)
第三十章 大同理想与构建和谐社会	
第一节 大同理想	(350)
第二节 构建和谐社会	(352)
第三十一章 万物并育竞自由	
第一节 自由无国界	(355)
第二节 天人相与和天人之分	(357)
第三节 自成与自道	(359)
第四节 自由在于合外内之道	(361)
第五节 自由的天赋性与人民性	(362)

外篇 现象的观察

第三十二章 中华文化的认同危机	
第一节 危机的表现	(367)

第二节	危机的根源	(369)
第三节	危机的克服	(370)
第三十三章	论风骨	(373)
第三十四章	美国市场经济组成因子的互动机制	
第一节	税率与人民收入	(380)
第二节	货币流通量与单位币值	(381)
第三节	投资与失业率	(382)
第四节	生产与消费	(383)
第五节	总供给与总需求	(383)
第六节	政府干预与经济自由	(384)
第七节	经济文化的新趋势	(385)
第三十五章	税政的执中原则与社会福利	
第一节	权利、义务和责任	(388)
第二节	税政的执中原则	(389)
第三节	纳税人的决策	(391)
第四节	个人所得税与社会福利	(394)