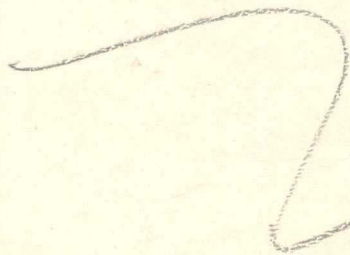


藏学、 人类学论文集

【汉文卷·下】

◆ 格勒 著



现代中国藏学文库



中国藏学出版社

图书在版编目(CIP)数据

藏学、人类学论文集/格勒著. —北京:中国藏学出版社,2008.9

(现代中国藏学文库)

ISBN 978-7-80253-036-2

I. 藏... II. 格... III. ①藏学-文集②人类学-文集

IV. K281.4-53 Q98-53

中国版本图书馆CIP数据核字(2008)第139475号

藏学、人类学论文集(汉文卷)上下

作 者 格 勒

出版发行 中国藏学出版社

印 刷 北京牛山世兴印刷厂

开 本 787×1092 毫米 1/16

印 张 69.5

字 数 930 千

印 次 2008 年 10 月第 1 版第 1 次印刷

印 数 3000 册

书 号 ISBN 978-7-80253-036-2/Q·2

定 价:84.00 元

目 录

第一部分 藏族历史宗教研究

也谈西藏的地位问题·····	(3)
西藏高原也是原始人类的故乡·····	(9)
略论西藏的原始文化与中原地区的关系	
——兼论西藏原始文化的一些地方特点·····	(18)
中华大地上的三大考古文化系统和民族系统·····	(32)
藏族源于“发羌”的几点质疑 ·····	(42)
古代藏族同化、融合西山诸羌与嘉戎藏族的形成 ·····	(57)
论古代羌人与藏族的历史渊源关系·····	(72)
拉萨的历史沿革·····	(88)
木雅藏族的形成及其族属考辨 ·····	(107)
新龙谷日的石棺葬及其族属问题 ·····	(123)
略论藏族古代文化与中华民族文化的历史渊源关系 ·····	(131)
“茶马古道”的历史作用和现实意义初探 ·····	(160)
横断山系的康区 ·····	(172)
甘孜藏族地区的古代居民 ·····	(180)
隋唐时的西山诸羌与吐蕃的兴起 ·····	(205)

元代的甘孜藏族地区	(218)
明代的甘孜藏族地区	(241)
清朝统治下的甘孜藏族地区	(268)
清末的改土归流和民族矛盾	(300)
邛山的怒火和布鲁曼起义	(327)
康巴人反抗西方殖民主义者的斗争	(347)
略述民国时期甘孜藏区的历史事件	(362)
中国工农红军经过甘孜藏族地区	(389)
甘孜藏区的解放和建州	(400)
西藏传统社会中的宗教信仰	(411)
藏族苯教的起源与发展问题探讨	(434)
论藏族苯教的神	(451)
藏族苯教的巫师及其巫术活动	(476)
论南方少数民族古代哲学的共性和个性	(493)
亟待整理发掘的文化宝库——藏文历史档案	(500)
读三本藏学名著有感	(506)
托林寺踏古	(512)

第二部分 藏族社会文化研究

解放前藏族牧民的生产方式

——对川西北一个藏族游牧部落联盟的调查	(523)
对解放前四川色达草原游牧部落社会的研究	(542)
色达牧区的嫁妆和聘礼	
——川西藏族牧区的人类学专题调查之一	(554)
阿里农村的传统土地制度和社会结构	(571)
西藏阿里传统税收制度之比较研究	(584)
“骨系”(rus)与亲属、继嗣、身份和地位	
——尼泊尔尼巴(nyinba)藏族的“骨系”理论	(612)
《藏北牧民》导言	(631)

藏北传统的游牧生产	(639)
藏北传统的草场所有权和牲畜租佃关系	(658)
藏北传统的差税、牧工、牧主	(665)
西藏现代化亟待解决的一个重要问题	
——占87%以上人口的农牧民的现代化问题	(684)
西藏家庭结构和功能变迁初探	(699)
拉萨的人口与民族	(725)
都市化与堆龙德庆乡村的变迁	(762)
关于藏区天然林保护与实施森林可持续经营的几个问题	
.....	(787)
沿着茶马古道西行康区	(797)
《西藏百户家庭调查》绪论	(822)
马丽华与《西行阿里》	(839)
梁钊韬与我的民族考古研究	(847)
中国藏学研究的几点思考	
——纪念导师李有义九十诞辰有感	(859)
试论藏族戏剧的源流、特点及其他	(869)
了解西藏文化的百叶窗	
——《中国民族文化大观·藏族 门巴族 珞巴族》	
读后感	(901)
首届“西藏和喜马拉雅人类学国际学术会”散记	(906)
一位美国人类学家眼中的西藏牧民	
——评梅尔文·戈尔斯坦及其《西藏西部牧民》	(910)
中国西藏文化的人类学研究	(915)
略论藏语辅音韵尾的几个问题	(929)
略论康巴人和康巴文化的特点	(942)
西藏的传统文化与现代化	
——人类学学者访谈录	(949)
公民参与,西藏民族区域自治发展的动力	(990)
瓦虚色达:东部藏区的一个游牧部落群体	(998)

第三部分 人类学与人类文化的多样性

人类学与人类文化	(1017)
人类学与人类学的分支	(1023)
人类社会文化的进化	(1032)
从采食到农业	(1040)
前工业社会的经济	(1048)
婚姻与家庭	(1055)
亲属关系与亲属称谓	(1068)
酋长、国家、城市与文明	(1077)
宗教行为的多样性	(1084)
文化与人格	(1092)

第二部分

藏族社会文化研究

解放前藏族牧民的生产方式

——对川西北一个藏族游牧部落联盟的调查

在四川省西北部，东经 $99^{\circ}03'$ ~ $101^{\circ}02'$ ，北纬 $31^{\circ}44'$ ~ $33^{\circ}20'$ 之间，有一个面积为 11500 平方公里的草原——色达草原。解放前，在这块草原上世代居住着 48 个藏族游牧部落，接近部落联盟阶段，总称阿虚色达。

由于社会发展的不平衡，直到 1956 年民主改革前，这个地区还比较完整地保存着部落社会制度。生产方式还停留在原始游牧的阶段。本文根据 1980 年我在阿虚色达的调查材料，对这个地区藏族牧民的古老生产方式作一个尝试性的民族学分析，也许将对研究我国游牧民族的社会经济形态有所裨益。

一、对草场的管理和使用

草是牲畜的粮食，牲畜的发展离不开草场。草场对于牧民犹如土地对于农民一样是进行牧业生产的基本生产资料，是将植物性产品转化为动物性产品的主要基地。色达牧民是按部落聚居

的。每个部落分割草原的一部分，部落与部落之间的草场有非常明显的界线。这种地界的标记多以高山、河流、道路、石头、山洞、塔子、嘛呢堆、山沟、树林、寺院、沼泽、沙滩等为记号。凡部落里的牧民都有使用自己部落牧场的权利，而且有责任和义务保护自己部落的牧场不受外来势力的侵犯。部落之间是不准越界放牧的，否则就会导致纠纷械斗。解放前这种为争夺草场而发生的流血事件在色达是经常发生的。

全部落的牧民人人都有保护本部落之牧场界限不受侵犯的义不容辞的责任。每个部落为了保护草场，经常要组织巡山队，凡年满 15 岁以上的男性都要参加巡山队。巡山队多者上百人，小者数十人，四处巡视，看是否有外部落的牲畜放到本部落的草场上。一般每隔十多天巡视一次。参加巡视的每个人必须佩带明火枪、刀棒等武器。其中明火枪到巡山时全部落集中使用。除了组织巡山队外，还采取放哨的办法保护草场不受侵犯。放哨实行轮流制。放哨的地点一般都在部落的草场范围中最高的山头上。一旦有越界的外部落的牲畜，少则砍掉牲畜的尾巴，多则就以呼喊或放枪等办法给部落报信。

部落里平时以“日果”（牧圈）为单位，组织了对付应急的组织，称“让达”（援军或追击之意）。只要有人呼喊“让达、让达”，所有“让达”组织以最快的速度集中起来向出事地点出击。阿虚曲柯部落同青海达日的一个部落发生草场纠纷时，只用了饮一碗茶的时间就集中了全部落 150 多人出击。大到 70 岁的老母亲，小到七八岁的孩子，都参加了这次械斗。老人们拿着剪刀、铜瓢等做战斗的武器，小孩子们拿着木棍、铁钉等做武器，共同奔向战场。他们以闪电般的行动缴获了入侵者的 100 多支步枪和数十匹马。这个部落的老牧民帕仁回忆这次械斗时说：“当我听到一个老母亲以悲凄的声音呼叫‘让达’时，一股愤怒的火气在我心中燃烧起来，祖祖辈辈居住的草场岂能叫人占据。我一股气奔向战场，冒着雨水般的子弹冲向敌群，共缴获三支步枪一匹马。我自己只是耳朵被子弹穿了一个小洞。”可见，每个牧

民为捍卫部落草场不受外人入侵可以献出一切，甚至生命。

色达诸部落的草场一般分冬、夏、秋三季草场。也有的分为冬、春、夏、秋四季草场，这主要取决于各部落草场的多少。为此各部落的牧场每年要搬迁三至四次。每次搬迁时，全部落要统一时间、统一行动，不准任何人单独行动。如果有人擅自先行，就要被罚一头牛或一匹马。这就限制了个别户事先占据好草场的可能性。每个季节的草场之间划有明确界线，其目的是保护草场。例如，居住在秋季草场就不能把牲畜放到冬季草场，否则冬季草场的范围就会缩小，影响牲畜过冬。若违反此规定者罚牛一头或羊一只。这要以越界的牲畜多少而定。这就避免了部落内部争夺草场。每次搬迁牧场一般是以“日果”牧圈（3~8户）为单位居住。居住地点不能自由选择，而是采取统一分配的办法。分配的办法有两种：一种是轮流居住，如果一个部落有10个“日果”，则等于10年轮回一周。这种平均分配的结果限制了草场私有制的产生。因为一个“日果”在一个牧点上只能最长居住半年多，无法形成私人霸占。另一种是抽签分配，即把每一个居住点的名称写在纸上拧成一团，让每个“日果”的代表抽。抽的是什么地方就居住在什么地方。至于放牧点各“日果”之间没有明确的划界，可以自由放牧，也可以混合放牧，不存在争夺问题。

经过部落会议或老人会同意，部落的草场也可以出租。出租的条件是首先满足了本部落群众的需要以后才能出租。出租草场所得的牛羊，大多部落都用于部落的集体活动。如赛马、念平安经等每年都要举行的集体活动，不过仍有少数部落已出现了头人私有的情况。色达地区草场出租的对象主要是路过的商人或投奔到色达的外来部落。借租草场的外来部落一般都是在部落内部平均分摊税租，租来的草场集体使用。随着后来部落联盟的出现，色达地区外来部落越来越多，到解放前夕外来部落占色达部落总数的70%多。也就是说交租税的部落占多数，再加上自部落联盟出现后，许多重大的集体活动由联盟头人主持进行，包括宗教

活动。因此，后来统一规定草场的租税交部落联盟的总头人，使用于联盟的集体活动中，而且明确规定了每3年每户向总头人交羊皮一张和每户牲畜日产的酥油，此规定一直实行到民主改革前夕才结束。

二、畜群的构成与牧民生活的关系

畜群的构成是牧民增加财富的重要条件，牧民的财富具体体现在畜群的构成上。不同的地区，畜群的构成也不相同。色达牧区的畜群构成如下面的统计表所示：

色达牧区畜群构成统计表

1958年

类 别 部 落 名	牲畜 总数	牦牛	占百 分比	绵羊	占百 分比	马	占百 分比
徐 它	8430	5450	64.65	2520	29.89	460	4.46
若 撒	10730	7200	67	3000	27.9	530	5.1
曲 戈	2940	2040	69	770	26	130	5
合 计	22100	14690	66	9290	28	1120	6

从上表可以看出，牦牛在整个牲畜中所占的比重最高，据统计牦牛约占牛总数的85%左右，这是因为牦牛最适于色达草原的自然条件。首先牦牛能适应草原低温缺氧的环境，即使在零下20多度的风雪之夜，它也能毫不畏缩地站在露天之下；在地面积雪已有一尺多厚的情况下，牦牛也能用蹄子和嘴扒开积雪，啃食枯草。牦牛身上的毛很长，它不怕高原的风雪严寒，却怕湿热的高温气候。当气温高于25℃时，它就会喘气，长此下去便容易生病，甚至死亡。而色达草原的极端最高气温不超过23℃，就是最热的7月平均气温也只有10℃左右。所以色达的自然环境恰恰适合牦牛的生活习性。

其次，牦牛对色达藏族牧民的作用，是由它在经济上的巨大

意义来决定的，牦牛不仅是驮运工具，而且也是给色达牧民提供营养丰富的牛肉、牛奶、酥油、奶渣等畜产品和制造牧民所必需的绳索、毛布、口袋、藏靴等原料的唯一来源。据调查，一头母牦牛至少两年产一犊，牦牛的育成期是3年，饲养期一般是15年左右。以此推算一头母牦牛一生平均可产六犊，这对牧民是多么大的贡献。一头4~15岁的公牦牛，一般体重200~400斤，即可完全满足牧民一人一年的肉食需要。一头母牦牛一般年产酥油20斤左右，奶渣十多斤，可以满足一个牧民半年的食物。10头牦牛的牛粪就可以完全满足一个牧民的燃料要求。一般情况下，10头牦牛可年产毛绒12斤，10年内储集牛毛120斤，就可以编制一顶中等的牛毛帐房，并可使用10年以上。

色达牧民的食物构成中除糌粑外就是肉和奶油，其他副食，特别是蔬菜很少。但牦牛的肉、奶和奶制品，酥油、奶渣、酸奶等除含有脂肪外，还含有蛋白质、矿物质和多种维生素。其脂肪与蛋白质的含量比植物高而且质更好。所以色达牧民发育很正常，而且十分健壮。本人在色达称了5个3岁孩子的重量，平均每个孩子的重量达50斤左右，体重高于同年龄的农区儿童。这说明色达牧民健壮的体质与大量摄取动物蛋白有重要的关系。尤其在肉食和奶品中脂肪的含量较高，大大增加了牧民体内的热量，使他们能够更好地适应草原海拔高、气候寒冷的自然环境。由于高寒、多风的草原缺少森林，人们在日常生活中所需要的燃料全靠牛粪。牛粪晒干后火力很强，也没有刺鼻的气味。总之，对色达牧民来说，牦牛身上的一切东西——从牛毛到牛粪都是有用的。牦牛还会自己探寻道路，当大雪封山看不见道路，认不清方向时，牦牛便是可靠的向导。牧民们搬迁牧场若遇到雪封的山口，往往先让驮着东西的一群牦牛过去，为后面的羊群和人踩出一条路来。由于长期的自然选择，牦牛具备了适应海拔高、空气稀薄、气候寒冷、枯草期长等恶劣的自然环境之能力。因此，色达牧民把牦牛当作宝物，亲切地称牦牛为“诺尔”，意即宝贝。

据有关资料介绍：我国有牦牛 1230 万头，占世界牦牛总数的 85%。其中西藏和青海等藏区的牦牛数目占全国的 80% 以上。故牦牛享有“高原之舟”的美称。据考古发掘证明，起码在 3000 年以前，居住在今青海诺木洪地区的藏族人的祖先已成功地把性情凶猛之野牛驯化成家牦牛并编织出毛布。又查《敦煌古藏文历史文书》吐蕃弃弄踏赞时，藏族已有“围猎野牦牛作乐”、“以索缚野牦牛”的活动，说明藏族人民在驯养牦牛方面已有悠久的历史。色达牧民甚至把它们的祖先神山命名为“朱日”即“野牦牛山”神，足见牦牛在藏族牧民的意识中有着多么崇高的地位。色达牧民排列的财富次序中牦牛始终占居首位。

藏系绵羊是色达草原上另一种主要的经济动物，它对色达牧民也有特别重要的经济意义。同牦牛一样，藏系绵羊也具有耐寒、耐粗饲、宜高山放牧等特点。但其地位次于牦牛，原因之一是羊身上的产品——羊毛是和对外贸易联系在一起的。而色达草原解放前被长期封锁，羊毛运不出去，从而其价值也不能实现。解放后，因国家高价收购羊毛，交通条件大为改善，改变了上述结构，羊的地位有所提高。藏系绵羊的皮和肉是色达牧民不可缺少的生活资料。在平均海拔 4000 米以上的色达草原，冬季若没有一件老羊皮衣是不可想象的。牧民的皮袄绝大部分都是用绵羊皮制作的。每件皮袄需要 7~8 张羊皮，至少可使用 5~6 年。因此，一个牧民若有 4~5 只绵羊就完全可以自给穿衣。然而解放前色达的绵羊每个人平均不到 3 只，而且大部分贫牧家庭中没有绵羊。绵羊是一种合群的动物。一般两三只绵羊很难管理好，必须十多只以上的羊群方能正常放牧。羊肉是色达牧民最高级的食品。色达牧民待客时，特别是款待贵宾时，最名贵的菜就是绵羊肉。绵羊还为牧民提供了制毡子、马垫、毡子、鞋带、腰带等的重要材料。羊毛、羊皮制品和牛毛、牛皮制品，基本上满足了色达牧民的物质生活。羊有比牦牛轻便、灵敏、速度快的特点，适宜于远距离放牧，羊群在色达地区一般是单独放牧，而且放牧员多选择年轻人方能跟上羊群。但是绵羊有两个致命的弱点，一是

过河困难，这给生活在多河流的色达草原上的牧民搬迁牧场时带来了极大的不便，尤其是夏秋涨水的时候，绵羊经常被水冲走。解放后到处修桥才解决了这个问题。二是绵羊体积小，肉味鲜美，而又没有自卫能力，是豺狼追捕的对象。在各类牲畜中绵羊的损失最大，往往一夜之间就有数十只绵羊被狼咬死，故色达的绵羊比起石渠、果洛、阿里等地是很少的。

在色达草原上，马匹的数量不大。只占全部牲畜头数的4%左右，而且也不像蒙古人和哈萨克人的畜牧业那样，马具有第一等的经济价值，这是由马在色达草原上的经济效果所决定的。色达牧民和大部分藏族牧民一样，不吃马肉，不喝马奶，也不用马皮，马死了就是废品。但另一方面，色达人在解放前经常处于械斗、纠纷、劫掠的环境中，马是不能少的工具。有了马，无论是遇到敌人进攻，或是遇到部落间的战争及掠夺性的侵袭时，可以在几小时内迁移或出击。就连清朝边务大臣赵尔丰也觉得色达人“迁徙莫定，难得而制”，故色达牧民对马的饲养管理也很重视。解放后，虽然公路四通八达，但直到今天，马在色达草原上还是牧民最方便的交通工具。若跑长距离可以一个人带上几匹马，轮流骑，七八十公里的路程一天可以赶到。紧急时，可以一连跑几天不休息。这也就是历史上骑兵占优势的原因。马把分散的、流动的牧民联系起来。草原上的居民点之间往往相距几十公里，甚至几百公里远。但牧民的消息却很灵通，原因就在于他们有马。有点什么事骑上马跑一阵，一传十，十传百，很快就传遍了整个草原。在色达草原马的经济价值只有作为商品出售的时候才存在，但马作为交通工具，特别是作为军事工具时却有重大的意义。过去色达的部落之间因争水草争盐湖，转神山，偷牛盗马或血亲复仇而发生部落战争，各部落的青年，带上钢枪，骑上快马，立刻会成为一支富于机动性的武装力量。而且马的多少往往对战争的胜负起重大的作用。因此，在色达，部落势力的比较实际上是人马的比较。所以，尽管马的经济价值不大，可是许多富裕牧民和头人家中养了很多马。

每年六月的赛马会是色达草原上最隆重的集会。在这种赛马会上骏马和骑术高明的小伙子受到人们的羡慕和赞赏。姑娘们喜爱赛马会上骑术高明的小伙子。商人们和“马本”（军官）喜爱获胜的骏马。因此，赛马场上选情人和选骏马的交易同时进行，获胜的骏马赛马后能获得高价，高明的骑士能获得理想的姑娘作对象。可是，据当地牧民讲，赛马的最早意义不是这些。赛马最早是从畜牧业生产的需要出发的，赛马是促进马长膘的措施。通过赛马增大马的胃口，促使马多吃青草。每到这个季节牧民们让自己家的孩子或专请骑术高明的人骑自己的马到处跑，赛马会就是为了促进这样的跑马而举行的。后来随着社会的发展和贸易的兴起，给赛马会增加新的内容，即娱乐、找对象、物资交流等。解放后又变成了全县性的体育活动和物资交流大会。解放前色达牧民把骏马、钢枪和勇气称为青年人的三大宝。有了这三大宝就可以称雄于草原。可见，马对色达牧民具有特殊的重要性。

狗对色达牧民来说，是有特殊作用的一种家畜，它不是组成畜群的分子，但它与畜种的安全有密切的联系。所以这里也得提一笔。牧民为什么要养狗？有一段故事颇能说明这个问题：“从前俄洛康色尔土司帐房里喂了几十条凶猛的藏獒，到了晚上牛羊回来的时候，狗都在牧场的周围防守。一夜有几十个敌人来袭击土司。敌人还没有接近帐房，就被狗发觉了。围拢来向他们乱咬。敌人和狗恶斗一场，结果狗把敌人击退了。第二天土司起来，看见附近有几个敌人和藏獒的尸体，才知道昨晚有敌人来袭击。此后他们喂养了更多的藏獒，保护得更周密了。直到现在他们的子孙也还喂着大群的藏獒。”解放前的色达草原确实家家户户都养着几只甚至十几只狗。而且都是体大凶猛的藏獒。若没有人看住狗，客人是无法接近帐房的。由于过去色达草原上劫掠流行，豺狼很多，所以狗的报警作用和防卫力量对于色达牧民保护其财产是不可缺少的。这种藏獒能认识家主和家人，甚至对家主的牲畜也熟悉。藏獒守卫在畜群周围，使牛羊不走失，害兽不敢接近。好的藏獒还可以协助放牧羊群。但放牧归来后，须用铁链

将犬拴住，否则，它见到生人便要猛扑过去，而且不畏刀棍。在色达牧区一条好狗的价值超过几头牦牛。因此，色达牧民最忌讳别人来打自己的狗。打骂狗的人是“敌不过主人，就打狗出气”。

牛、羊、马和狗构成了色达牧民的基本财富。通过对它们的管理和使用，牧民获得自己生产和生活上的一切需要。一般一个三四口人的家庭，只要有三四十头牦牛、四五十只绵羊、三四匹马和两三条狗，就可以维持独立自主的生活。然而解放前色达牧民中能独立自主生活的牧民只占 20% 左右。多数牧民的牲畜很少，有牛就没有羊，有牛羊没有马，样样齐全的家庭是不多的。

三、游牧方式的改变及其原因

（一）半农半牧时期

色达牧民自称其祖先约在八代人以前居住在阿坝地区的多柯河畔，从事半农半牧的生产活动。据史料记载这是明末清初的时候。

多柯河属大渡河的一条支流。整个河谷为北南走向，全长近 300 里，河谷宽约 20 里，面积为 2000 平方里。河谷上游部分是水草肥美的天然牧场，下游是四周被森林防护着的平坝土地，是发展半农半牧的理想环境。为什么色达牧民不愿居于此地要向色达草原迁移呢？

在色达牧民的传说中由农业区转向色达牧区的原因有两种：一种是受不了清军的镇压而逃向色达草原，另一种原因是农业养不活畜牧业。当时的畜牧业是在定居的生活条件下进行的。只有两季草场，即夏季草场和冬季草场，其中冬季基本上是在农田附近的草山上放牧，外加一点饲草。但后来随着牲畜日益增多，首先夏季草场受到部落所能够使用的牧场范围的限制。部落所能够使用的和可利用的夏季草场不到 1000 平方里，而牲畜已发展到