

道德经

的

智慧

道可道，非常道

名可名，非常名



【国学智慧丛书】

杨炘 / 主编



线装书局

B223.15

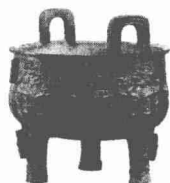
12



道德经

的

道可道，非常道
名可名，非常名



江苏工业学院图书馆
藏书章

智慧

【国学智慧丛书】

杨炘 / 主编



线装书局

图书在版编目(CIP)数据

道德经的智慧 / 杨炘主编. —北京: 线装书局, 2008.9

(国学智慧丛书)

ISBN 978-7-80106-834-7

I. 道… II. 杨… III. ①道家②老子—研究 IV. B223.15

中国版本图书馆CIP数据核字(2008)第144963号

道德经的智慧

主 编: 杨 炘

责任编辑: 崔建伟 孙嘉镇

排 版: 杨静贤

出版发行: 线装书局

地 址: 北京市鼓楼西大街41号(100009)

电 话: 010-64045283 64041012

网 址: www.xzhbc.com

经 销: 新华书店

印 刷: 北京市顺义康华福利印刷厂

开 本: 710mm×1000mm 1/16

印 张: 17

字 数: 287千字

版 次: 2008年10月第1版 2008年10月第1次印刷

印 数: 10000套

定 价: 298.00元(全10册)

目 录

上篇·道经



第一章	众妙之门	1
第二章	功成弗居	5
第三章	圣人之治	9
第四章	和光同尘	12
第五章	多言数穷	16
第六章	谷神不死	20
第七章	天长地久	23
第八章	不争无尤	25
第九章	功遂身退	29
第十章	明白四达	31
第十一章	无之为用	34
第十二章	去彼取此	36
第十三章	宠辱不惊	40
第十四章	执古之道	44
第十五章	微妙玄通	47
第十六章	致虚守静	50
第十七章	功成身遂	53
第十八章	大仁大义	55
第十九章	少私寡欲	59
第二十章	独异于人	64
第二十一章	孔德之容	67
第二十二章	圣人抱一	70
第二十三章	希言自然	73

第二十四章	物或恶之	76
第二十五章	道法自然	80
第二十六章	宜戒轻躁	84
第二十七章	常善救人	87
第二十八章	常德乃足	90
第二十九章	去奢去泰	94
第三十章	不以兵强	98
第三十一章	恬淡为上	102
第三十二章	知止不殆	106
第三十三章	自知者明	108
第三十四章	不自为大	111
第三十五章	往而不害	113
第三十六章	柔弱刚强	115
第三十七章	道常无为	118

下篇·德经

第三十八章	处实去华	122
第三十九章	贱为贵本	125
第四十章	有生于无	129
第四十一章	大器晚成	132
第四十二章	或损或益	135
第四十三章	无为之益	138
第四十四章	知足不辱	141
第四十五章	大成若缺	145
第四十六章	知足常足	148
第四十七章	不为而成	152
第四十八章	为学日益	154
第四十九章	圣无常心	157
第五十章	出生入死	160
第五十一章	尊道贵德	163
第五十二章	天下有始	167



第五十三章	行于大道	172
第五十四章	善抱不脱	176
第五十五章	物壮则老	179
第五十六章	知者不言	182
第五十七章	以正治国	186
第五十八章	福祸相倚	189
第五十九章	长生久视	192
第六十章	治国烹鲜	194
第六十一章	各得其所	197
第六十二章	万物之奥	201
第六十三章	为大于细	204
第六十四章	慎终如始	207
第六十五章	善为道者	212
第六十六章	不争之争	215
第六十七章	持保三宝	219
第六十八章	不争之德	223
第六十九章	哀者胜矣	226
第七十章	被褐怀玉	229
第七十一章	知不知矣	232
第七十二章	自知自爱	234
第七十三章	天网恢恢	237
第七十四章	民不畏死	240
第七十五章	民之轻死	243
第七十六章	柔弱处上	246
第七十七章	功成不处	249
第七十八章	柔之胜刚	252
第七十九章	报怨以德	256
第八十章	小国寡民	259
第八十一章	为而不争	262



上篇·道经

第一章 众妙之门



【原文】

道，可道也，非恒道也；
名，可名也，非恒名也。
无，名万物之始也；
有，名万物之母也。
故恒无欲也，以观其眇；
恒有欲也，以观其徼。
两者同出，异名同谓。
玄之又玄，众妙之门。

【译文】

道是可以被解说论述的，但却不完全等同于浑然一体、与宇宙本源和天地万物永恒共存、运行不息的大道，它的名字也是可以被命名的，但却不是完全等同于浑然一体、永恒存在、运动不息的道之名。

用无来命名为天地一片浑沌的开始，用有来命名为宇宙万物产生的本原。

因此，通过常无能够观察道的奥妙，通过常有能够观察道的开始。

无和有源出相同名字却不相同，但都可以说是很玄秘的。玄秘而又玄秘，就是万物变化无穷的总源头。

【智慧解析】

老子在这一章中提出了名与实的辩证关系。老子的“名”是与道这一概念一同提出来的，它不是指礼乐制度的名，而是指普遍存在的名。老子所说的名与实，实际上是思维与存在的关联，我们可以引申为名义上的口号与实际目的之间的关联。人们常说名不副实、名副其实等等，就是对名与实关系的具体阐释。同样在历史上，也有许多的人打着这样那样的名号而实际上却做着不符合实际的事情，汉代末年的曹操挟天子以令诸侯就是一个比较鲜明的例子。

曹操刚崛起时，天下各主要势力各有优势，如孙策凭借长江天险而固守，刘备则凭借“光复汉室”的招牌而感召天下。在这种群雄并起的形势下，欲想谋求霸业，必须营造一种自己的优势来号令天下，曹操经过比较权衡，决定以“奉戴天子”——即所谓“挟天子以令诸侯”作为自己的政治优势。实际上，曹操就是借助“奉戴天子”的“名”来达到“称霸天下、独尊为王”之“实”。曹操的这种做法可谓是名不副实，但是由于“奉戴天子”之名用得比较巧妙，没有人能够提出异议，所以也就达到了“挟天子以令诸侯”的实际目的。

古往今来，并不是只有曹操知道“名”的运用，众人皆知的春秋五霸之首的齐桓公，就是通过“尊王攘夷”的做法而获得其政治上、军事上的主动权。还有就是在曹操之前，董卓控制了汉献帝这面“义旗”。

初平元年二月，董卓将献帝迁至长安，并把他安置在未央宫中。董卓在长安城东修筑了一座堡垒，他在里面居住，取名郿坞。这座堡垒城墙高厚均有七丈，高度可与长安城墙相媲美，称为“万岁坞”。董卓命人从洛阳等地大肆掠夺大量的金银财宝和粮食，并把它们藏在坞中，其中光粮食就可供食用30年。董卓非常得意地说：“如果大事能够成功，我可以独霸天下；如果不成，有这些东西也足够过一辈子了。”

周初时，周文王立吕尚为太师，武王登基，尊称他为师尚父，意思是说太师吕尚是可以尊崇的父辈。董卓以吕尚自居，自称为太师，号曰“尚父”。他私自乘坐只有皇太子才能坐的青盖车，对自己亲戚封官晋爵，并令其弟董曼为左将军，封鄂侯，兄子董璜为侍中、中军校尉，掌控兵权。其子孙即使是幼童，也都一率授官，男的就封侯，女的就做邑君。宗族上下，并列朝廷之中，声势显赫，无人能敌。但是董卓最终却失败了，因为





他并没有好好利用这一优势，空乏其“名”，最后只得个“暴尸于市”“焚尸于路”的悲惨下场。

董卓的假借于名的失败，使得曹操在这个问题上犹豫不决，阵营内部的谋士们也是采取各不相同的态度，于是对于这样一个重大问题的决策，建安元年，曹操在贺年节的会议中向重要的幕僚和将领们征求最后的建议。

善于谋略的大胡子将领程昱最先表示意见：“依情报来看，皇上在奉、董承等人的要挟下离开关中，进驻于安邑，如果能够趁此机会奉迎皇上，必能取得相当大的竞争优势。”

荀彧也表示：“豫州离司隶区最近，目前大部分已在我们的掌控之中，如果要迎接皇帝，最为合适是洛阳及许都，因此要准备这项工作，必须先清除豫州境内其他的势力。”

而首席猛将曹仁则有不同意见：“虽然张邈的势力已被摧毁，但吕布、陈宫等仍占据徐州，并和袁术相互勾结，随时可能威胁到兖州。因此属下认为应先将东方稳定住，彻底摧毁袁术及吕布的力量，再行经营豫州。”

夏侯惇的意见也类似：“单纯就军事形势来观察，豫州连接司隶区和荆州，目前拥有一部分倾向袁术和刘表的小军团军队，正好可作为缓冲。将豫州清除反而会使自己陷入层层包围中，即北方袁绍、东方吕布、南方刘表、西北面西凉及司隶区军团，对我们是相当不利的。”

夏侯惇的看法得到了大部分将领及幕僚的赞同。

曹仁进一步的阐述：“奉迎天子并不一定有利于我们，董卓即成了众矢之的，以我们现有的实力，‘挟天子’不见得便能‘令诸侯’。万一掌握不好，未蒙其利反将先受其害。”

满宠也表示：“目前最重要的是打听袁绍的动向，奉迎天子来讲，袁绍最具实力。如果这个时候和袁绍翻脸，很可能会遭到倾覆危机，应小心对待。”

曹操回答说：“由冀州府传来消息说，袁绍阵营里对奉迎天子之事，意见分歧很大，大老派的审配非常反对，袁将军本身也没什么兴趣，并和公孙瓒之间的战争仍在继续之中。依目前情况来看，应该不会有所行动。”

荀彧大声说道：“奉迎天子绝不完全出于功利，从前高祖（刘邦）讨伐项羽，就以为义帝报仇之名，因此才能得到天下诸侯的响应。现由董卓之辈，致天子在关中流亡，将军应立即倡议军勤王，只因山东秩序混乱，

才使我们无力两边兼顾。虽然战事不断，但将军仍然心向王室，以天下太平为己任吧！今皇上不受西军掌握，正是大好时机啊！拥护天子顺从民意，此为大顺；秉天下之公道以收服豪杰，此为大略；坚守道义招揽人才，此为大德。即使会遭到其他势力围剿，也不会难道我们。再不及时决定，等到他人也有所行动，就来不及了啊！”

◎ 国学智慧丛书

在众人争执不休中，曹操突然想起当年反董联盟时自己与袁绍的对话。

袁绍曾问曹操：“如果这次起兵失败，您看我们应凭据何地最为适当？”

曹操反问：“那您的意见呢？”

袁绍说：“我认为应以黄河以北的冀州山区为据点，争取与北方异族联盟，以向南争得霸权。”

曹操当时并不赞成袁绍的看法，他认为地利虽然重要，但人心更为重要。确实如荀彧所说，汉献帝虽早已名存实亡，但在混乱的政局之中，他仍是天下人最为关心的！

曹操当机立断，决心立刻奉迎汉献帝。

至此之后，曹操又经过许多艰难曲折的斗争，终于在建安六年八月将当时陷于困境中的汉献帝迎至许都。

将窘困流亡中的汉献帝迁到许都，自己做为献帝的保护人，是曹操政治生涯中的得意之笔。曹操的这种做法，不但使自己获得了高于所有文臣武将的地位，也把汉献帝变成了自己进行统一战争的工具，从此无论是征伐异己还是任命人事，都可利用献帝之名。

【理解领会】

先进的治国方法我们可以学习，但不是一种永远不变的框框。事物是可以描述的，但不是永远都定格在我们描述的状态。我们意识到一种东西没有的时候，就是我们寻找、发现的开始；现有的东西（或条件）就是世间万事万物产生的基础。所以，对于没有，而我们想要，那么，我们就要去观察、分析它之所以可能产生的奥妙；就现有的东西或条件，要得到我们想要的东西，我们就必须要去观察、分析现有的东西可以发生的各种变化的趋向。“有”与“没有”是同时存在的，不同的名字说的是同一事物，也就是说：“有”可以说成是“没有”，“没有”也可以说成是“有”。所



以，深入研究、再深入研究，才是我们了解、掌握一切的途径。

【感悟心得】

这是求进篇。它告诉我们，不论我们做任何事情，都不要墨守成规，要勇于探索和研究。发现“没有”，并不是可怕的事情，而要把它看作“有”的开始。因为“有”是在没有的情况下，经过人们不断研究而产生的。但如果我们满足于“有”，而不再研究，那就肯定不能发现许多我们不知道的空白。所以老子说：“有”与“没有”，其实是一回事，只是名字不同而已，深入研究，再深入研究，是我们揭开一切奥妙的途径。

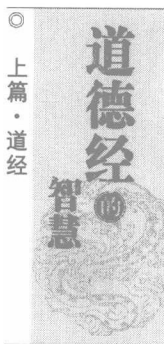
在《道德经》中，“道”有广义和狭义两种含义。广义的“道”是指宇宙万物的运动规律，即万物都各有各的道。狭义的“道”则特指治国之道，即治国的规律。

老子认为，治国者如何做人，即应具备怎样的品德，其实就是治国之“道”。它也是人们在不断地学习与探索中发现掌握的。

这一章与毛泽东的“实践论”观点相似。

本章是《道经》第一章，总说社会在研究创新中前进，在前进中研究创新的规律，说明只有深入研究，再深入研究，才是揭示一切奥妙的门径，即“玄之又玄，众妙之门”。

在《道德经》中，老子所说的“道”，主要是指治国的“道”，即治国的规律。他认为治国的规律也是在不断地研究中不断地被发现的，想要守住某个治国方法，一成不变，是错误的。广义的“道”则包括宇宙万物的规律，《道德经》只在少数篇章使用这种含义。



第二章 功成弗居

【原文】

天下皆知美之为美，斯恶已；

皆知善，斯不善已。

有无之相生也，难易之相成也，长短之相形也，高下之相盈也，



音声之相和也，先后之相随也。恒也。

是以圣人居无为之事，行不言之教。

万物作而弗始，为而弗恃也，功而弗居也。

夫唯弗居，是以弗去。

【译文】

天下人都知道美为什么是美的，就会显出丑陋的东西来；都知道善为什么是善的，就显出不善来了。

有和无互相依存，难和易相辅相成，长和短互相对比，高和下互相补充，音和声互相调和，前和后互相追随，是永恒的。

因此，圣人用无为的方法对待俗事，用不言的形式教化民生，任由万物兴起而不为它创始，使万物生存却不占有，事情做了也并不依仗，成就功业也不自己居功，正是因为不自己居功，所以功业不会失去。

【智慧解析】

老子在这里首次提到了无为的思想，老子认为圣人要“处无为之事，行不言之教”，顺其自然，不居功，不自恃。因为老子认为，有所作为、有所功劳之后，就自恃有功、强作妄为、胡作非为的人是不会有好下场的；只有做到无为、淡泊、不居功自傲，才是真正的圣人。

张俭，辽宛平人。他在辽圣宗耶律隆绪统和十四年举进士第一，即状元。随后，担任云州幕官。

按照当时的惯例，皇帝出巡时每到一地，当地长官都必须有所贡献。有一次，圣宗到云州打猎，云州节度使向他奏道：“臣境无他产，唯幕僚张俭，一代之宝，愿以为献。”圣宗召来张俭一看，只见他容貌举动质朴，问其治世之道，却口若悬河，当即奏对了30多件事。圣宗非常高兴，遂将他带回朝中予以重用。

张俭于开泰年间迁同知枢密院事，太平三年为武定军节度使，太平六年为南院枢密使、左丞相兼政事令，封韩王。兴宗耶律宗真即位后，又赐他“贞亮弘靖保义守节耆靡”功臣，拜太师中书令，加尚文，改封陈王。

虽然张俭仕途顺利，官居高位，但他一直关心下情，体恤百姓。

有一次，某地发生了一桩特大抢劫案，官府在破案时捕获了8个嫌疑





人，并立即将他们全部处死。然而，为时不久，真正的强盗落入了法网。于是，被杀的那8个人的家属一哄而起，纷纷到官府诉冤。官府无计可施，致使此事越闹越大。张俭听说后，上奏兴宗，请求为死者洗雪冤屈。兴宗勃然大怒，斥责道：“你难道要朕去抵命吗！”张俭仍据理力争，说：“被杀的这八家，既然有冤，自然要申诉。他们中并无一人提出偿命要求的，只是期盼陛下对他们稍加慰问抚恤，使尸体能够收葬，使生者和死者得到安慰。”兴宗这才消了火，并听从了他的意见。

后来，宋辽边境发生冲突，兴宗打算亲率大军同宋军开战。张俭认为，如此一来，必然会给百姓带来战争之苦，不知又有多少人死于非命，遂竭力陈述出兵的利害，建议他派一使臣前去交涉，而不要远劳征讨。兴宗感悟，没有发兵，而是通过外交手段解决了宋辽的争端，从而免除了双方生灵涂炭。

张俭为相二十年，一直保持着俭朴的生活作风。他食不重味，穿的也只是粗布衣服。每领到俸禄，除留下生活必需之外，全都周济给了那些贫困的亲朋好友。

有一年冬天，张俭在便殿议事，兴宗见他身上的衣袍破旧不堪，就秘密指令侍从用火夹子将他的袍子烧了几个小洞，促使他快换件新长袍。不料，兴宗在此后数次召见他时，见他依旧穿着它。兴宗不解，问他为什么老是穿着这件旧袍？他答道：“臣穿的这件袍子，已经有三十年了。多年来，人们都崇尚奢靡。臣为了矫正时弊，才以自己的实际行动来开导！”

事后，兴宗可怜张俭的清贫，特下旨让他到内库随意选取他所需要的东西。他接旨谢恩，但结果却“持布三端而出”——当时的“三端”，相当于现在的十八丈（1丈=3米）。兴宗见他放着金银财宝都不拿，仅仅拿了三端布，对他更加敬重起来。

张俭有五位弟弟。兴宗“欲俱进士第”，即打算赐给每个人进士出身，但张俭却始终没答应。

张俭晚年退休在家，兴宗有时候还亲自到他家中去看望。有一次，掌管御膳的官吏得知皇上要在张家用餐，特地先行一步，供设下各种珍味佳肴。而张俭为了勉励皇帝节俭，却让人撤去了那些御膳。当他们君臣二人谈到吃饭时间，张俭让家人奉上清淡的蔬菜和干饭，双方都吃得很香甜。

张俭享年92岁，敕葬宛平县。张俭作为两朝宰相，可谓是权高位重，功绩显赫，但是他并不因为自己的功劳，而自骄自恃。张俭依然过着俭

朴、清廉的生活，并以身作则，引导下属，劝谏皇帝。《辽史》上称赞他“服敝袍不易，志敦薄俗，功著两朝，世称贤相”。

【理解领会】

如果天下人都能懂得美之所以为美，那么，不美的事情则不会有人去做；如果天下人都能明白善之所以为善，那么，不善的事也就没有人再为了。有与没有是比较生与未生而言的，生即为有，未生即为没有。难与易是针对成功与否而言的，成则为易，不成则现其难。长与短是相互比较形状而得出的，高与下是比较满盈与否而得出的。声与音是比较有无相和而作出区别的，先与后是针对相互跟随的关系而言的。这是不变的道理。所以懂得美、知道善的治国者做事情，并不把自己个人的意志强加给百姓，也不用空洞的说教去训人，而是用自己的行动来告诉人们应该怎样做：按自然规律引导万物不断地发展，做事不考虑个人得失，面对成功，不据为私有。因为只有不占有，才永远不会失去。

【感悟心得】

这是一章求进篇。它要求我们，特别是治国者应首先懂得什么是美，什么是恶，然后才能知道自己应该做什么，应该怎样做。作为一个治国者，如果连美与不美的观念都没有，要想治理好国家，要想不犯错误，肯定是困难的。

老子认为，对于治国者来说，“无为（民主）”，“弗志（不考虑个人利益）”，“弗居（不把国家据为私有）”，就是“美”。反之则不美，即“恶”。

把国家据为私有，把治国的权力据为私有，无论任何人，都没有不失去的。

在本章中，老子论证了“只有不占据，才会不失去”的道理。这应该是对封建统治者把国家据为己有的批判，也是对当时拥护国家私有的理论的批判。

老子在本篇中希望统治者要做到“美”、做到“善”，要“无为”，要“弗志”，并告诉统治者：只有弗居，才能弗去。想把国家占为私有，就必然会失去国家。



“居无为之事”，“为而弗志，成功而弗居”，是老子在《道德经》中提倡的一贯的治国主张。“居无为之事”，就是要求统治者做任何事情都不要把自己的意志强加给人民，要以人民的意志为意志。“为而弗志”，就是要求统治者做任何事情都不要带有自己的私欲。“成功而弗居”，就是要求统治者不把国家据为己有，不要自恃个人的功劳。

把自己的意愿强加给人民，就必然要以武力统治人民，甚至对人民动刀兵。自恃其功，有私欲，就会苟且偷生，纵容腐败。把国家据为己有，就会把治国的权力移交给他的后代。



第三章 圣人之治

【原文】

不尚贤，使民不争；

不贵难得之货，使民不为盗；

不见可欲，使民不乱。

是以圣人之治也，虚其心，实其腹，弱其志，强其骨，

恒常使民无知无欲也，使夫知不敢，弗为而已，则无不治矣。

【译文】

不推崇贤能的人，使百姓不会互相争夺；不珍爱难得的财物，使百姓不会去偷盗；不炫耀能引起贪心的东西，使百姓的心理不会迷乱。

因此圣人治理国家，要排空百姓的心机，填饱百姓的肚子，减弱百姓的意志，增强百姓的体魄。使百姓长久地没有机巧和欲望，使有才智的人不敢妄为。用无为的原则治理天下，就没有不会被治理好的国家。

【智慧解析】

“为无为，则无不治。”老子阐发的是治国要实行无为而治的策略的思想。无为治国就是国君不妄加干涉百姓的生活与生产，使百姓安居乐业。政治清明，实行宽松的政策，没有苛捐杂税，没有战争兵役。这样的治理



方式，国家才能长治久安。历史上，有许多的统治者都认识到了老子“无为而治”的真正含义，国家取得了经济繁荣、政治昌盛、人民安居的功绩。晋朝的皇帝司马炎正因为实行了无为而治的政策，而解决了内忧外患，巩固了自己的统治。

公元265年，司马炎以当年魏王曹丕接受汉献帝禅位几乎一样的形式，接受了魏帝曹奂的禅让，建立晋朝。

司马炎即位后，首先要处理的是内忧外患。这内忧是他的父祖带来的。为了给司马氏家族夺取皇位铺平道路，司马懿与司马师、司马昭曾经对曹氏家族以及附属势力进行了残酷的屠杀，人们仍然对此心有余悸。外患即是东吴，蜀汉已平，而此时的东吴虽不足以与西晋抗衡，但毕竟也是一个不小的威胁。因此，要解决内忧外患，巩固自己的统治，就必须采取怀柔政策。于是司马炎刚即位，就下令让已成为陈留王的魏帝载天子旌旗，以魏为正朔，以魏之郊祀天地礼乐制度为上，上书于君不用称臣，又赐安乐公刘禅子弟中一人为驸马都尉，然后又彻底解除了对汉室的禁锢。这一箭三雕之法，缓和了朝廷内患、安定了蜀汉人心，还赢得了吴人的好感，进而为吞并东吴取得了主动权。

为了使国家从动乱的环境中摆脱出来，为统一打下牢固的基础，无为与宽松成了西晋之初的立国之策。司马炎力求在国家的大政方针中充分体现这一点。但是“无为”并不是无所作为，司马炎在缓和了朝廷的内患之后，为了进一步实现统一的目的，他决定出兵伐吴。

公元279年，司马炎下令，晋军20万伐吴。吴军为了阻挡晋军的进攻，也早有准备，他们在长江的险要之处，布下长长的铁链，又在江中埋了长丈余的铁锥，企图使晋军的战舰陷入尴尬的境地。王濬是个有谋略的将军。他早就作好伐吴的准备，在益州督造了大批战船。这种战船很大，能容纳两千多人。船上还制造了城墙城楼，人可以站在上面四面眺望。所以也称作楼船。见吴军的防御如此，王濬想出了一个办法。他吩咐晋兵造了几十只大木筏，每个木筏上面放着一些草人，披上盔甲，手拿刀枪，还在木筏上灌足了麻油，一点就着。他又派几个水性好的兵士带领这一队木筏随流而下。当这些木筏碰到铁锥的时候，那些铁锥的尖头就扎进木筏底下，再被木筏扫掉了，碰到拦在江面的铁链以后，王濬命令点燃木筏，一时间，木筏燃起熊熊大火，烧了一段时间以后，那些铁链铁锁都被烧断了。王濬的水军清除了铁锥和铁链，战船就轻而易举地进入东吴的地界。



很快就和杜预中路的大军会合。

他们一路南下，直驱建业。这时，另一路陆路大军在王浑的率领下也势如破竹，合围建业。在两路大军的夹攻下，建业城中的孙皓成了瓮中之鳖，只得素车白马，肉袒而缚，投降西晋。

司马炎灭吴之后，完成了西晋的统一，也结束了汉末群雄割据、三国鼎立的分散局面。这与司马炎实行无为而治的政策是分不开的。

【理解领会】

国家如果不崇尚有贤德的人，人民就会不思上进；国家如果不把难得的货物看得很贵重，就不会有人去偷盗它；治国者自己不贪欲，人民就不会作乱。所以，有贤德的人治理国家的原则是：使人民在精神上谦虚上进，在物质上得以丰富，同时在品德上教育人们要减少私欲，并努力改善人民的生活及卫生条件，增强人民的体质。这是一项长期的使人民不想阴谋诡计、不产生邪欲的工作。如果能使人民不愿想阴谋诡计，也不愿干阴谋诡计之类的事，那么，天下就不再有不好治理的事情。

【感悟心得】

这是一章求进篇。它希望治国者除了要崇尚有贤德的人，懂得律己以外，还要让百姓懂得谦虚上进，懂得追求知识，懂得去除私欲，懂得强身健体，使百姓不愿想不美的事情，也不愿干不美的勾当，那天下就自然太平。

本章中说，治国者不崇尚有贤德的人，百姓就不会谦虚上进；君王贪财，百姓就难免要成为强盗；治国者有私欲，百姓就肯定会作乱。

要治理好国家，首先是治国者要“居无为之事、行不言之教”，要关心百姓的疾苦，然后百姓才会“无不治”。就是说治国者必须先使百姓“虚其心，实其腹，弱其志，强其骨”，然后才能让百姓“知不敢，弗为”。

治理国家是要让百姓得到满足，而不是治国者自己得到满足。

