

魏晋南北朝史论稿

万 绳 楠 著

安徽教育出版社

X235/6

魏晋南北朝史论稿

万 绳 楠 著

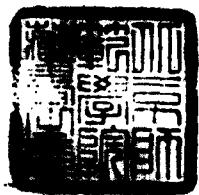


首都师范大学图书馆



20924271

安徽教育出版社



92.271

责任编辑：张雪芹

封面设计：应浩

魏 晋 南 北 朝 史 论 稿

万 绳 楠

安徽教育出版社出版

(合肥市跃进路1号)

安徽省新华书店发行 安徽新华印刷厂印刷

开本：850×1168 1/32 印张：11.875 字数：280,000

1983年8月第1版 1983年8月第1次印刷

印数：6,000

统一书号：11276·4 定价：1.15元

DA81/04
前言

魏晋南北朝史是复杂的，而当时人写的著述，很多都在唐、宋时期佚失。因此遗留的问题较多。三十年来，我在教学之暇，从事这段历史的研究工作，写成了这部论稿，取得的成果是微不足道。此稿宗旨有三：

一、努力运用马克思主义的立场、观点、方法，研究这段历史，力求得到一个接近科学的解释。

二、对这段历史中尚未解决的问题，进行探讨。

三、各章各节概以论为主，提出个人的看法，力求言之有理、有据。不重复众所熟知的东西，不作如同教材一类的叙述，并保持一个较为完整的系统，以窥全豹，故也不同于论集。这也可以说是体例上的一个“创新”吧。

此书出版，如能对魏晋南北朝史的研究和著述的繁荣起到一些作用，那将是我的愿望。

作者

目 录

第一章 “黄天太平”和“羽化飞天”	(1)
第一节 东汉神学的异端	(1)
张角与《太平清领书》(1) “黄天太平”的局限性(8)	
第二节 道教的正统派别五斗米道和张鲁汉中政权	(11)
五斗米道教义的实质(12)关于张修和张鲁(17)	
第二章 建安时期北方的变革	(20)
第一节 曹操对职官和选举制度的改革	(20)
职官制度的改革, 威、宦干政和州牧逞兵的终止(20) “唯才是举” 的用人政策和政治局面的改善(23)	
第二节 曹魏三种土地所有制的比较	(26)
小块土地所有制(27) 民屯制度(附论士家屯田)(31) 关于田庄经 济(33)	
第三节 北方的统一——“非惟天时, 抑亦人谋”	(35)
第四节 建安文学的现实主义精神	(40)
第三章 论诸葛亮的“治实”精神	(47)
第一节 “治实不治名”	(47)
第二节 诸葛亮治蜀	(49)
“内修政理”(49) “南抚夷越”(53)	
第三节 与吴、魏关系的治实精神	(55)
吴蜀联盟(55)北伐曹魏(59)	
第四章 孙吴的治国之道	(62)

第一节	孙吴立国江东的基础·····	(62)
第二节	孙吴治国方针与政策·····	(65)
	“限江自保”和“施德缓刑”(65)“外仗顾、陆、朱、张,内近胡 综、薛综”(67)孙吴的复客制(68)世袭领兵制的由来及其性质(69) 孙吴屯田制与曹魏屯田制的区别(70)	
第三节	山越问题·····	(71)
	释“山越”(71)孙吴对山越的政策(75)	
第五章	曹魏政局的变化与西晋的统一·····	(78)
第一节	曹操时期的政治派别——汝颖集团和谯沛集团(78)	
第二节	曹魏政治的变化和政权的转移·····	(83)
	曹丕的为王和汝颖集团权力的上升(83)九品官人法和才性、儒道 同异的争论(84)	
第三节	“亡魏成晋”和三国一统·····	(89)
	高平陵事件(89)关于蜀、吴二国的灭亡(92)	
第六章	世族统治下的西晋·····	(95)
第一节	西晋的经济制度和选举、职官制度·····	(95)
	占田、课田和户调之式(95)官品占田法和荫亲属制(98)选举制度 和职官制度(100)	
第二节	“竹林七贤”的分道扬镳,西晋玄学的主流及 其实质·····	(105)
第三节	太康文风与建安风力的异同·····	(113)
第四节	八王之乱·····	(119)
	西晋的分封(119)封建专制与八王之乱(120)	
第五节	李特、张昌起义的民族、宗教和阶级性质···	(123)
	关于西晋流民流动的特征和益州李特的起义(124)关于沔中张昌 的起义。(128)	
第七章	民族矛盾的激化及其演进(三〇四年至三八三年)	(132)
第一节	入塞匈奴和屠各刘氏政权·····	(132)

魏晋时期入塞匈奴的社会性质(132)	匈奴刘氏政权的民族局限 性(135)	北方坞堡组织的发展(137)
第二节	羯族与石勒	(139)
关于羯族(139)略评石勒(142)		
第三节	昙花一现的中原前燕政权	(144)
鲜卑慕容氏的兴起(144)前燕的衰亡(146)		
第四节	关于氏族和前秦	(148)
氏族的由来及其进步性(148)前秦政权是西晋政权的改善(150)		
第八章	论淝水战前东晋的镇之以静政策	(156)
第一节	镇之以静政策在经济领域的应用	(157)
咸和土断与度田收租(157)“壬辰诏书”(161)		
第二节	镇之以静政策在政治领域的应用	(162)
第三节	镇之以静政策在军事领域的应用	(166)
第九章	淝水战后北方各族的斗争、进步与融合	(171)
第一节	氏族的前秦与后凉	(171)
第二节	鲜卑慕容氏建立的后燕、西燕与南燕(附汉人 建立的北燕)	(174)
第三节	羌族与后秦	(177)
羌人的进步(177)羌人建立的后秦(178)		
第四节	西部鲜卑建立的南凉、西秦与夏国	(182)
第五节	卢水胡人建立的北凉(附汉人建立的西凉)	(186)
第十章	淝水战后的东晋	(190)
第一节	论淝水战后东晋政治派别的分野及其斗争实 质	(190)
淝水战后,东晋政治派别的分野(190)论刘裕(195)		
第二节	论江东五斗米道的发展与孙恩起兵	(198)
第十一章	南朝时代历史的变化与发展	(208)

第一节	南朝田庄制度的变革·····	(208)
	南朝大家族制度(宗族组织)的消亡(208)南朝田庄中部曲组织的消亡(212)南朝田庄经营方式的变化(215)	
第二节	南朝经济政策的变化与江南的开发·····	(218)
	占山格的颁布和“壬辰诏书”的废止(218)以“三调”为形式的财产税(貲税)的出现(219)“却籍”户的斗争和“雇借”的出现(222)江南的开发(223)	
第三节	论南朝寒门的兴起·····	(227)
	南朝封建专制的特殊性(228)南朝士族的没落与士庶的同流(231)南朝选举制度的变革(233)	
第四节	南朝文学的重大发展·····	(236)
	论陶潜(236)元嘉三大家和古体诗的完全成熟(238)诗歌与声韵学的结合——谈“永明体”(240)百花盛开的梁陈文苑(243)南朝乐府民歌(248)	
第十二章	北魏时期北方各族的进步·····	(251)
第一节	鲜卑拓跋氏的兴起和北魏初期北方人户的复杂化·····	(251)
	拓跋氏社会发展的三个时期(251)魏初北方人户的复杂化(258)	
第二节	论北魏的均田制和地主土地所有制·····	(266)
	论太和均田(266)论北朝地主土地所有制的变化(273)	
第三节	论北魏的汉化政策·····	(277)
	在迁都问题上表现出来的汉化和反汉化的斗争(277)汉化政策的大成就(279)《木兰诗》产生的时代(283)汉化政策遗留的问题(286)	
第十三章	北朝晚期鲜卑化和汉化两种力量的斗争·····	(289)
第一节	六镇起兵的性质问题·····	(289)
	六镇镇人的阶级性和民族性(289)六镇起兵的两重性及其转化(291)	

第二节 怀朔集团统治下的北齐·····	(295)
北齐政权的支柱——六镇镇人与怀朔集团(295)北齐政权的鲜卑化特征(297)维护鲜卑贵族利益的北齐政治经济政策(299)	
第三节 以汉族为中心的民族融合的最后胜利(论北周的改革)·····	(303)
北周改革的动力——以关陇城人为主体的各族人民起义(303)北周改革的方针——“六条诏书”(304)北周在社会经济方面的改革(308)北周在兵制方面的改革(312)	
第十四章 南北其他民族问题 ·····	(316)
第一节 契瓠蛮与俚族的分布地区及社会状况·····	(316)
第二节 关于东北各族、高车和西域·····	(321)
东北各族源流考(321)高车的分属问题(324)西域历史的重要发展(327)	
第十五章 论佛教在南北朝时期的传播 ·····	(330)
第一节 论佛教地位在我国的确立·····	(330)
第二节 论佛教异端的产生及其斗争·····	(340)
附：在佛教影响下道教的革新(谈寇谦之)(348)	
第十六章 魏晋南北朝时期史学的繁荣 ·····	(351)
第一节 同一史学领域内著作的繁多·····	(351)
第二节 新部门、新体制史学著作的涌现·····	(360)

第一章 “黄天太平”和“羽化飞天”

对汉末和三国历史影响最大的是黄巾大起义。论汉末和三国的历史，宜从黄巾大起义开始。

黄巾大起义是我国农民阶级第一次利用宗教发动的大起义。黄巾利用的宗教，《资治通鉴》谓之“太平道”。论黄巾起义，又不能不先论太平道。

早于太平道出现的，有五斗米道。五斗米道是我国道教的正统派别，其性质究竟如何，不仅关系到对汉中张鲁政权以及李特、张昌、孙恩等起兵的认识，而且关系到对我国道教源流和本质的认识。因此须一并论述。

第一节 东汉神学的异端

张角与《太平清领书》 黄巾首领张角是太平道的创立者和大起义的组织、发动者。关于农民利用宗教发动起义，恩格斯在《德国农民战争》中说，斗争“根本是为着十分明确的物质的阶级利益而进行的”，之所以披上宗教外衣，“容易用时代条件来加以解释”。中世纪是“一切按照神学中通行的原则来处理”的时代，“神学在知识活动的整个领域中有无上权威”。这个时代条件，决定了“一切革命的社会政治理论大体上必然就是神学异

端。”（单行本33页至34页）太平道正是东汉神学的异端。

我国在东汉章帝召集的白虎观会议上把儒学神学化，完成了神人合一的过程。统治阶级利用黄老，把黄帝、老子变成神，把黄老学说变成神学，并使之与“圣人”、孔教结合起来。桓帝曾“祠黄、老子濯龙宫”（《后汉书·桓帝纪》），又“立老子庙于苦县之赖乡，画孔子像于壁”（《魏志·仓慈传》注引《孔氏谱》），“使中常侍管霸至苦县祠老子”（《后汉书·桓帝纪》），东方特有的与儒学相结合的黄老神学和黄老神权统治，被树立起来了。

东汉桓、灵时期，有个向栩，“恒读老子，状如学道，又似狂生，好披发著绛帻头”。他“有弟子名为颜渊、子贡、季路、冉有之辈”。黄巾起义时，他对东汉统治者说：只要北向“读孝经”，黄巾就会消灭（《后汉书·独行传·向栩传》）。从此人身上，可见儒学与黄老神学结合之紧。

在皇帝的提倡下，那时的黄老神学在知识活动的整个领域中，具有无上的权威。黄巾的太平道便是作为这种神学的异端出现的、一种性质完全不同的宗教。

据《后汉书·襄楷传》，东汉顺帝时候，琅邪人宫崇到洛阳，“诣阙上其师于吉于曲阳泉水上所得神书百七十卷，皆缥白素，朱介，青首，朱目，号太平清领书。……后张角颇有其书焉。”太平清领书究竟是什么样的书呢？张角与此书又究竟存在着什么样的关系呢？

《襄楷传》说《太平清领书》本是宫崇诣阙上给顺帝的神书，“其言以阴阳五行为家，而多巫觋杂语”，“亦有兴国广嗣之术”，但顺帝不欣赏。后来，曾经得到著名党锢人物陈蕃赏识的襄楷，又于延熹九年，再次上书给桓帝，推荐此书。到黄巾起义快要暴发的时候，灵帝“以楷书为然”。这可说明此书本是东汉地主阶级有识之士假托神灵，挽救统治危机（所谓“兴国”）的

改良主义著作。把此书当作黄巾起义的革命纲领是错误的。但说此书与黄巾起义毫无关系，也不正确。列宁在《黑格尔逻辑学一书摘要》中，阐述了黑格尔关于扬弃的观点，“扬弃——结束，——保持(同时保存)”(单行本28页)。如同知识领域中其他一切继承有扬弃也有吸收(结束同时保存)一样，“颇有其书”的张角，从《太平清领书》的神秘主义中，吸收了比较积极的东西，扬弃了反动的东西，形成了自己的一套理论。黄巾太平道的种种说法，无一不来自《太平清领书》而又无一不经过张角的改造。下面逐一分析。

释“黄天太平”。“太平”，根据《太平清领书》的解释，“太者，大也，乃言其积大行如天。……平者，乃言其治太平均，凡事悉理，无复奸私也；平者，比若地居下，主执平也。……平者，正也。”(《太平经》合校本卷48，148页)又说“太者，大也；大者，天也；天能复育万物，其功最大。平者，地也；地平，然能养育万物。”(合校本《太平经钞》癸部卷154至170，718页)由此可知太即大，即天，亦即复育万物之意；平即地，即正，亦即养育万物之意。简言之，“太平”二字，即《太平清领书》中屡屡提到的天地、生养、道德的代名词。

《太平清领书》说“天贪人生，地贪人养，人贪人施”(卷112，570页)。帝王应“以道服人”(卷35，32页)。书中曾把帝王之治分成道、德、仁、义、礼、文、武、辨、法九类(《太平经钞》辛部卷120至136，689页至690页)，认为最好的是道治和德治。又把“饮食与男女相须”作为“二大急”、把衣服作为“半急”提出(卷36，44页)。道治和德治的中心，就是解决饮食、男女和衣服的问题。其根据即所谓“天贪人生，地贪人养，人贪人施”。

《太平清领书》认为财产是一种“无根”的、“亦不上著于天，亦不下著于地”的、“中和之有”的浮财(卷67，246页)。所谓浮

财是把土地排除在外的。根据“中和之有”的理论，书中认为财产是“浮而往来，职当主周穷救急”，并认为“强取人物”，是“与中和为仇，其罪当死”（卷67，246、243页）。特别反对夺取土地，认为“非其土地不可强种，种之不生”（卷55，210页）。这就把解决人民衣食问题，限制在由统治阶级恩施（所谓“人贪人施”）一些浮财周穷救急的范围之内。书中也提出了某家某人财产很多，只不过是“但遇得其聚处”，本非其有的说法。所谓“比若仓中之鼠，常独足食此太仓之粟，本非独鼠有也”（卷67，247页）。另外，还提出了神仙“皆食天仓，依司农”，虽有“阳尊阴卑”的分别，但“粗细靡物、金银、綵帛、珠玉之宝，各令平均”的天平思想（卷112，579页）。这是为劝说统治阶级周穷救急，制造理论和神道的根据。

由上可见《太平清领书》所谓“太平”，所谓“其治太平均”，就是由统治阶级拿出一些东西，解决一下财产过分不均的问题，“生养”处于饥寒交迫中的穷苦农民，缓和行将暴发的阶级搏斗。而其目的，则在“乐使王者安坐而长游”（卷47，133页）。这种思想是最明显的社会改良思想，只不过以神道说教的面目出现，使人一时难以捉摸罢了。

《吴志·孙坚传》说张角“自称黄天太平”。“黄平太平”是太平道的最高教义，也是黄巾起义的政治纲领。“太平”二字，显然来自《太平清领书》，但意义已有所不同。它不是《太平清领书》本来意义上的、代表地主阶级利益的“其治太平均”，而是“农民和平民的要求之直接表现，并且几乎总是和起义结合着的”神学异端（《德国农民战争》36页）。

《太平清领书》所谓“其治太平均”，说的是汉朝帝王的道治和德治。张角则把“太平”和“黄天”联系在一起。张角自称“天公将军”，并号其弟张宝为“地公将军”，张梁为“人公将

军”。他所说的太平，所特标的天公、地公、与人公的“公”字，从现象上看，与《太平清领书》中的“太平均”、“天主生，地主养，人主成”（卷93，392页）、天上“粗细靡物、金银、綵帛、珠玉之宝各令平均”，似乎没有分别。但从阶级本质上看，它代表的却是个体农民“平分一切财富的心理。是原始的农民‘共产主义’的心理。”（《斯大林全集》第13卷，105页）《太平清领书》所谓“周穷救急”是改良的办法，张角则把“平分一切财富”，寄托给了农民的革命斗争，寄托给了“黄天”。

均产是一种空想。“黄天太平”只能是乌托邦。但正如列宁所说，这种农民的乌托邦，“反映了农民群众斗争的愿望”，“在经济学的形式上是错误的，而在历史上却是正确的”（《两种乌托邦》）。

释“苍天已死，黄天当立。岁在甲子，天下大吉”。按五行说，木运（色尚苍）之后为火运（色尚赤，汉以火德王），火运之后为土运（色尚黄）。《太平清领书》则认为木是关键的东西。如：“木行大惊悚无气，则土得王起”（卷65，227页）。“木绝元气，土得王”（卷69，270页）。反之，“木王，则土不得生”（卷65，225页）。都把木和土联系起来。此书又认为“厌木”就是“衰火”（卷65，225页），把木和火合在一起。张角的“苍天已死，黄天当立”，从宗教的意义上来说，是指木（苍）已绝（亦即火已灭），土（黄）当立；从政治的意义上来说，是指“汉行已尽，黄家当立”（《魏志·武帝纪》注引《魏书》）。汉以火德王，色尚赤。张角不提“赤天已死”，而提“苍天已死”，正是受了《太平清领书》中关于木的说法的影响。不过，不直指“赤天”，可以惑乱敌人的视听。

需要指出的是：《太平清领书》所要求的，是“木王则土不得生”，是保“苍天”，保汉家。而张角则把它颠倒过来，变成

了“木绝元气，土得王。”变成了“汉行已尽，黄家当立”，黄巾要坐天下。

又《太平清领书》说：“凡物生者，皆以甲为首，子为本，故以上甲子序出之也。”（卷39，66页）“今甲子天正也”（卷119，676页）。《太平清领书》的作者这样推崇“甲子”，万万没有想到这竟成了张角选定甲子年起义的依据。甲子既有这样大的宗教意义，且甲子年（灵帝中平元年）就要来临，很现实，定在甲子年起义，在张角看来，无疑是最合适的。它有利于发动具有宗教感情的农民群众。

“苍天已死，黄天当立。岁在甲子，天下大吉”，这个口号着重的是“甲子”二字。起义前夕，在“洛阳寺门及州郡官府”，都出现了以白土书写的“甲子”字（《后汉书·皇甫嵩传》），就足以说明它的着重点所在。在这个口号中没有“太平”二字，它只是个动员农民在甲子年起来推翻汉朝的口号，不是起义的纲领。

“黄天太平”着重的是“太平”二字。在这个口号中，没有把“甲子”二字写进去。它才是作为起义的纲领，太平道的教义，被张角提出来的。

现有的历史书中，把“苍天已死，黄天当立。岁在甲子，天下大吉”，当成黄巾的革命纲领是错误的。把“黄天太平”，当成“苍天已死，黄天当立。岁在甲子，天下大吉”的“简称”，也是错误的。这两个口号不仅着重点不同，意义不同，来源也不同。“黄天太平”见于《吴志·孙坚传》。“苍天已死，黄天当立。岁在甲子，天下大吉”，则见于《后汉书·皇甫嵩传》。无所谓谁是谁的简称或全称。

释“大贤良师”和“三十六方”。据《太平清领书》，“师”的意义有二：一为助人成道，一为疗人疾病。《太平清领书》说：

“夫人乃得生于父母，得成道德于师，得荣尊于君。”（卷47，136页）又说：“欲除疾病而大开道者，取决于丹书吞字也。”（卷108，512页）除了“丹书吞字”（符水），还有一种“天上神签语”（咒说），“以言愈病”，无有不愈（卷50，181页），为“良师、帝王所宜用”。原因在“太医失经脉，不通死生重事，故使要道在人口中，此救急之术也”（卷50，182页）。助人成道，疗人疾病，是良师的二大职责。大贤良师是师中本领最好的。书中常见“大贤”、“中贤”、“小贤”、“良师”字眼，“得称大师”的，在于他通晓神书，“解天下天下（原文如此）文也”（《太平经钞》壬部卷137至153，705页）。《太平清领书》中的大贤良师，本是为帝王服务的人，这从书中说的“得荣尊于君”，“帝王所宜用”，“太医失经脉”等语，即可知之。张角则把他改变为面向农民了。张角也并非迷信到单用符水、咒说去治病，《后汉书·皇甫嵩传》说张角疗病，“病者颇愈，百姓信向之”。表明张角不仅是起义的领导人，而且是深通医道，在东汉季叶大疫之年，具有妙手回春本领的民间医生。正是通过疗人疾病这种实际工作，太平道才深入民心，张角也才成了广大农民群众所信向的“大贤良师”。

张角一面替农民治病，一面宣传“黄天太平”的理想，不仅自己这样做，而且“遣弟子八人使于四方，以善道教化”。十余年间，把青、徐、幽、冀、荆、扬、兖、豫八州数十万群众组织到了太平道中来。“遂置三十六方”，“大方万余人，小方六七千，各立渠帅”大起义的组织准备完成了。据《太平清领书》：天上“一师四辅，……从属三万六千人，部领三十六万，人民则十百千万亿倍也。”（《太平经钞》甲部卷1至17，6页）张角的三十六方，大方万余人，小方六七千，合计正好是三十多万人。《后汉书·灵帝纪》中平元年记黄巾起义，直书“其部师有三十

六万，皆著黄巾，同日反叛”。《吴志·孙坚传》记黄巾起义，亦直书“三十六万，一旦俱发”。可知“三十六方”这种组织，也是根据《太平清领书》来的。不过此书讲的是天上神仙组织，张角则用去组织农民。他的三十六方，是军事部署，又是宗教部署，二者相结合，因此更巩固。

“方”，在《太平清领书》中，含有“其治即方且大正”的意思（卷39，68至69页）。《后汉书·皇甫嵩传》说“方，犹将军号也”，并不确切。

从上面所述，可知太平道是张角利用《太平清领书》中的某些东西，加以改造，从而创立起来的、性质区别于统治阶级黄老神学的农民的异教。《资治通鉴》说张角“奉事黄老，以妖术教授，号太平道”。汉桓帝、《太平清领书》的作者和张角，都奉事黄老，而张角“以妖术教授”，创立太平道，正表明太平道是当时黄老神学的异端。凭借这种异端妖术，张角用“黄天太平”四字，把农民和平民的要求，集中地反映出来；用“三十六方”，把隶属于豪强地主、为宗法所束缚的徒附以及各地流民组织起来，在甲子年，播响了讨伐“苍天”的战鼓。

“黄天太平”的局限性 太平道作为神学的异端，对黄巾起义的发动，起过积极的影响。但它毕竟是宗教，有它的局限性。在黄巾的军事斗争过程中，我们看到这样一种情形：起义前，有计划地宣传黄天太平，组成三十六方，确定起义日期，这无疑是太平道和黄天太平的纲领起了作用；可起义发动后，黄巾的行动就没有计划了，这也是黄天太平的纲领起了作用，终于导致黄巾起义的失败。黄巾起义的计划性，人们谈得很多，无计划性没有人谈过，而这却关系到对神学异端、黄天太平以至平均主义的认识。

黄巾军事行动的无计划性，表现在无统一的指挥上。大则三